



عنوانات			
اصغر	غنوان	صفخر	عنوان
ırr	شرط کابیان	٨	ا جماع کی تعربین
171	علامت كابيان	۵	ا جماع جمت شرَعِی ہے <u>ا</u> نہیں
ırr	عقل علت موجبه بانبس	4	مماع کارکن دوسم پرہے
149	الميت كابيان	^	عاع کن لوگول کا معتبرہے
Irr	المبيتِ ادار كى دوسيس مِي	11	غاداجاع كيك عماركى قلت يأكثرت كالعبارنبيم
14	امور معترضه على الأهبيت كابيان	10	ماع کے مراتب متفاوت ہیں
IOT	مغرکابیان	10	ا ہے اجاع کو مبد کے لوگوں کیلمرف مثل کرنے کی کیفیت کا ہیسیا ن
100	عتہ کا بیبا ن	19	اس جمت شرعی ہے یا نہیں
امما	ن پان کابیان	rı	ىياس كى تعريف
و م	نیندکابیان	٣٣	بایس کی شرطین
141	بے ہوشی کا بیان	77	یا س کی شرطوں بر تفریعات
147	رتیت کابیان	ام	سحت تیاس کی چوتھی شرط
١٨٠	مرصن کا بیان	٣٢	الما خصصنا القليل ايك سوال مقدر كاجواب
PAI	حيضً ونعاس كابيان	مهم	لزالك جوازا لابدال ساكي سري والمفركاجوا
114	موت کابیان	۳۷	طور نظير سوالات مقدره كحجوابات
196	جسل کابیان	۲۲	یاس کارکن بر تاریب طاربریت بر کرد
Y-A	ا مرکابیان سکرکابیان	۱۵	هزيم قياس بل الأستمسان كابيان مراجع من المستمسان كابيان
r.9	بزل کا بیان	مهم	هم متعدی اورغیرمتعدی کابیان در در می
	مرحادیان مفرکارسیان	41	نیاش کا مکم
777	ا عقر ه بیان خطار کابیان	40	نیا <i>س کے وجوہ مرا</i> بغت مل موٹرہ بنقض دار د کرنے کا بیان
770	·	۷۳	مل موٹرہ پڑھی دارد کرے کا بیان حارمنہ کا بیب ان
rrc	سفر کابیان	۲ ۲	مارسه ه بب ن رجع کابیان
779	اکراه کابیان	~9 94	رین نابیق حکام مشروعه کابیان
rro	حروت عطف کابیان	1.1	حکام مشروعه کے متعلقات کا بیان
740	حردت حرکا بیان	1-7	سب كابيان
74.	حردت شرط کابیان	1-9	المت كابيان

نفن جان فنج الدونتز العماى المستهديد المستهديد المستعدد ٢ _ عكسى

ببشب الثرالرم خارحيم

أباب الرجماع

ایہ ادلہ اربعب میں سے تمیسری دلیل)اجاع کابیان ہے

ر 25: اسنت سے مباحث سے فارغ ہوکریہاں سے فاض مصنف اجاع کے مباحث ڈکرکرنا چاہتے ہیں ۔ لعنت میں اجائے سے دومعنی ہیں (۱)عزم اور بختا امادہ (۲) اتفاق ۔ جب کو ٹی شخص کس کام کاعزم کرلیتاہے تو اسوقت کہاجا تاہے مَ أَبْحَ فُلُكُ مُكُلِّاً " فلال في اس كام كاعزم كرايا. بارى تعالى كا قول " فَاجْعُو ْ الْمُرْكُمْ " با ال ع ١٦ (حم سب مل كر اب كام كا عزم كرو) اى معنى مين معنى مين على بدر اس معنى مين الخصور صلى الشر عليدو سلم كاير تول بر الم المن مي العيام من الليل " جشخص نے رات میں روزے كاعزم اور اراد ونہيں كيا اس كاروزہ (درست نہيں ہو گا۔ دوسے معنى كا اعباً كرت ہوئے كہاجاتا ہے " اجمع القوم على كذا " قوم نے اس كام براتفاق كرايا - مذكوره دونوں معنى كے درميان فرق يہ ہے کہ اجماع بعنی عزم ایک شخص کی طرف متصور ہوجاتا ہے لیکن اجماع بعنی اتفاق کے لئے کم از کم دوشخصوں کا ہونافرور ہے ۔ شریعیت کی اصطلاح میں ایک مخصوص ا تفاق کا نام اجاع ہے تعنیٰ اتفاق المجتہدین الصالحین من امتر محد التر <u>ظیہ وسلم فی عصرعلی امرمن الامور " کسی ایک زمانے می</u>ں رمول اگرم صلی انٹرعلیہ وسلم کی امت کےصالح 'مجتهدین کا کسی واتعه اورام براتف آق کرلینا اجاع کہلاتا ہے۔ اجاع کی تعریف میں اتفاق سے اسٹٹراک مرادہے اور یہ تولُ فعل' اعتقادسب کوشایل ہے بینی اس امت کے مجتهدین کسی تول میں شریک ہوں یافعل میں شریک ہوں یا اعتقادی شركيب ہوں تمام صورتوں ميں اجاع متعقق ہوجا تاہے۔ اول كواجائ تولى ٹانى كو اجائے فعلى اور ثالث كواجائ امتقادی کہا جاتا ہے۔ مثلًا اگر کونی شے قول کے تبیل سے ہوا درایک زمانے کے تمام مجتب دین اس پراتف ات تر میں اور یہ کہیں اُنجیننا علیٰ ہٰوا ۔ اور ایک اور یہ کہیں اُنجیننا علیٰ ہٰوا تو یہ تولی اجماع ہوگا۔ اوراگر کوئی شے نعل کے قبیلہ سے ہو اور تمام مجتب دین اس پر عل شروع کردیں تو یفعلی اجاع ہو گا جیسے مضاربت ، مزارعت اور شرکت نعلی اجاس سے خابت ہیں اور اگر کوئی شلی عثقاً مے قبیلہ سے ہوا ور تمام مجتب دین اس براعتقاد کرلیں تو یہ اعتقادی اجاع ہوگا بھیے شیخین (ابو بحرومر) کی نضیلت پرتمام مجتهدین کا اعتقاد ہے اور اگر کسی تول یا نعل یہ عقاد پر بعض جتهدین اتفان کریس اور باتی سکوت کریں حتی کہ تمرت

تال گذرجائے اور وہ اس کا روزگریں تو یہ اجا با سکوتی کہلاتا ہے جس کے احناف تو قائل میں لیکن الم شافعی تائل کنر رجائے اور اجا با کی توبید میں بہترین کی قید لگا کر غیر مجتہدیں بینی عوام کے اجماع ہے احتراز کیا گیا ہے جنا نچہ اگر کسی ام پر عوام نے اتفاق کر لیا تو شرعا اس کا اعتبار نہ ہوگا المجتہدین کو لام استغراق سے ماتھ معرق فر اکر بعض کے اتفاق سے احتراز کیا ہے ۔ جنا نچہ کسی امر بر اگر بعض مجتہدین کا اتفاق ہوگیا اور بعض کا نہ ہوا تو یہ اجاع کی تعرافی میں وافل مذ ہوگا اور اس کو شرعا اجاع نہ کہا جائے ہے احتراز کیا گیا ہے کو بھر ان وگوں کا اجاع جویت شرعین ہوتا ہے ۔ امت محصل اللہ علیہ وسلے کی تبدیل کا جاتا ہے ہوئی المامت کی خصوصیات میں سے ہے سابقا متوں کے جہتہدین کا اجاع جویت شرعیہ شمار نہیں ہوتا تھا۔ ایک زمانے کی قید لگا کر اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اجماع کے جہتہدین کا اجاع جمتہدین کا اتفاق کر لینا کا بی ہے ان پوم انقیات تمام زمانوں کے تام مجتہدین کا اتفاق کر لینا کا بی ہے ان پوم انقیات تمام زمانوں کے تام مجتہدین کا اتفاق کر دینا کا بی ہے ان پوم انقیات تمام زمانوں کے تام مجتہدین کا اتفاق کر دینا کا بی ہے ان پوم انقیات تمام زمانوں کے تام مجتہدین کا اتفاق کر ناخروری نہیں ہے۔

اجاع کی تعربین می امرمن الامورکی قیداس سے لگائی گئی ہے تاکہ تعربین تو لُ نفل مثبت امنفی احکام مقلیہ اورشرعیرسب کوشابل ہوجائے کیونکرام کا اطلاق ہرا یک پر ہوتا ہے بعبل حضرات علمار نے اجاع کو حکم شرعی سے سساتھ مقید کیا ہے اور تعربیف میں علی امرمن الامورکی جگہ علی حکم شرعی ذکر کیا ہے۔

سیل مؤین کے اتباع کا واجب ہونا ثابت ہوگیا اور ومنین کی سیل اور اضیا رکر دہ راہ ہی کا نام اجاع ہے اہذا اجاع کے اتباع کا واجب ہونا ثابت ہوگیا اور جب اجاع کا اتباع واجب ہے تو اس کا جمّت ہونا ثابت ہوگیا، الذمن اس آیت سے یہ بات ثابت ہوگئ کہ اجماع امنے جمت شرعی ہے اور اس کا ماننا فرض ہے۔ دوسری دسل باری تعالیٰ کا یہ ارت وہ ہو ہوگی کہ اجماع امنے جمیعا والتفرقوا ، اس آیت سے استدلال اس طور پر ہوگا کہ حق تعالیٰ نے تفرق کا یہ ارت وہ ہوگا کہ حق تعالیٰ نے تفرق سے نہی فرائی ہے اور فلاف اجماع منہی عنہ ہوگا اور وہ خود جمہ تو اجاع مامور ہر اور واجب الا تباع ہوگا ، اور جب اجاع واجب الا تباع ہے تواس کا ماننا لازم ہوگا اور وہ خود جمہ شرعی ہونا اما ویٹ ہے ہوں گا باننا لازم ہوگا اور وہ خود جمہ شرعی ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا۔ اجماع کا جمہ شرعی ہونا اما ویٹ سے ہوگا ابت ہے۔

- (۱) لا تجمِيّع أمَّتى على الفَلالية ، ميرى امت صلالت براتف النبيس كرسكتي ہے -
- (۲) کم <u>مین اسلومیم امتی علی الضلالی</u> ، الشرتعالی میری امت کو ضلالت براکشها نرکری گے۔
- (٣) اراه المومنون مَستنا فهوعندالله حسن حس چيز كومسلانون في حسن سمهاوه النركي نز ديك هج من مهد.
 - (س) عليكم بالسواد الاعظم سواد إعظم اور غالب اكثريت كااتباع كرو-

ایک صدیث میں ہے استعواالسواد الاعظم فاندمن شند شنگ فالنار مواداعظم کا اتبار کرواسط کہ جوالگ ہوا وہ جنم میں داخل ہوا ۔

(۵) یدان من الجماعة ومن فیند شذنی ان ار عاعت الفرک زیرسایه ب اور جوم اعت الگ بوگاه وجهنم میں دافل بوگاه وجهنم میں دافل بوگا ،

(۲) عن معا ذبن جبل قال قال دسول الشمى الشرعلي كل إن الشيطان فرئب الانسان گذِئب الننم يا خذالشاذة والقاصة والتام على من الشرعين كالتيم التيم الت

() من فرن من الجاعة بقيد يشبرنغ ترملع ربغة الاسلام عن عنقر . جوثف ايك بالشت كے بغدر جاعت سے سط اس نا اسلام كا يصنده اپن حروث سے نكال ديا۔

یتام اما دیث ای بات پر داللت کرتی بی کر برامت اجتماعی طور پرخطاسے معصوم سے لینی بوری امت خطاء اور منالات براتفاق کر نے ایرانہیں ہوسکتا ہے اور حب الیاہے تواج ایکا است کا انا لازم اوراس کا جمت سشری مونا ثابت ہوگا۔

دین عقل ہے بھی اجاع کا جحت ہونا ثابت ہے اس طور برکہ ہارے نبی ملی الشرطیہ وسلم خاتم الانبیاد ہیں اور آپ ملی الشرطیروسلم کی شریعت تا قیامت دائمی ہے ہیں اگر کوئی ایسا حاد فد پیش آ مبائے جس میں کوئی نص تطعی یعنی کتا فیسنت موجود نہ ہوتو اس سے حکم پر امت کو اجاع کرنا پڑر لیگا۔ اب اگر اس سے اجاع کو موجبِ قطعیت اور مغیلیقین نقرار

دیا جائے توان سے حق نکل جائے گا اورافرادِ امت خطاری گر بڑی کے اورجب ایسا موگا تو آپکی شربیت منقلع موجا میگی اور بوری شریعت دائمی مد موگی حالابحریہ اخبار شرع کے ملاف ہے بس آپ کی شریعیت کو دائمی بنانے کے لئے اجاع کے مجتِ تطعیہ ہونے کا قائل ہونا لازم اورواجب ہوگا. قول اول کے قائلین کی د**نی**ل ظاہر البطلان ہے کیو تکہ اگر حبدہ جب کی مائے توایک زبانے کے علمار کے اقوال کی معرفت نامکن نہیں بلکرعین مکن سے خاص طورسے اس زبانے میں۔ ا جاع کارکن دونسم پرہے ایک عزیمیت دوم رضعست ۔ عزیمیت تو یہ ہے کرتمام مجتبدین کسی قول پراتغاق کریں ۱ ور یوں کہیں اجسنا ملی گذا کیا کسی فعل کو بالاتفاق شروع کر دیں اور رخصت بہ ہے کہ بعض مجتبدین کوئی بات کہیں یا کوئ کام *کری* ا در باتی اس کوسنکرا در دیجیکرسکوت اختیارگری ا در مدت تأش گذر مبا نے سے بعد اس پرکوئی بحیر نرکری ۔ اس کواجاع سکوتی کہا ما تاہے۔ اور یہ اضاف کے نزدیک تو حجت ہے لیکن امام شافعی و کے نزدیک حجت نہیں ہے۔ اجاع کے اہل وہ لوگ بی جومجته دموں اور ان میں مذہوائے نفس ہو اور رنسق ہو۔ اجاع کی شرط کُل کامنفق ہونا ہے جنائیہ انعقادِ اجاع کے وقت ایک کا اختلات میں مانیے اجاع ہوگا میا کر اکر کا اختلاف مان جاجاع ہوتاہے بعض معتزلہ نے کہا اکثر کے اتفاق سے بھی اجاع منعقد سموجا تاہے کیو بحد حق جاعت (اکثریت) کے ساتھ موتا ہے مبیا کہ رسول انشرصلی انشر علیہ وسلم کا ارشاد ے " یدان ترعلی ابھاعت منن سند خذنی النار " یعنی جاعت التر کے ذیریب ایر ہے جو شخص جاعت سے باہر نسکلا دوزخ یں وافل ہوا ۔ اس مدیث سے معلوم ہواکد اگر ایک دوخف جاعت سے اسر نکل گیا حق تب مبی جاعت ہی کے ساتھ ہوتا ہ ببرمال مدیث سے یہ بات ابت موگی کرایک آدھنفس کا اختلاف انعقادِ اجاع کے لیے مانع نہیں موتاہے ماری طرف سے اس مدریث کا جواب یہ ہے کہ مدریث کا مطلب بینہیں ہے کہ اگر انعقاد اجماع کے وقت ایک و دھنمی جاعت ے الگ ہوگیا تووہ دوزخ میں دافل ہوگا ملکہ حدیث کا مطلب یہ ہے کر تحقق اجا ع کے بعد اگر کو ان شخص الگ ہوگیا تووہ دوزخ می داخل ہوگا مین تام مجتبدین کے ساتھ اتفاق کرنے کے بعد اگر اخت المن کیا تودہ دوزخ میں واجل موكابس مديث كے اس مطلب كے بعد اكثريت كے اتفاق سے اجاع كا انعقاد ثابت مد موكا بكركل كے انفاق سے اجاع کا انعقاد ٹابت ہوگا۔ اجاع کا حکم یہ ہے کہ اجاع سے مراد شرقا علی سبیل الیقین ٹابت ہوماتی ہے۔ اجاع کے سبب کی دوسیں ہیں اول داعی الی انعقادِ اجاع بعنی دہ چیز جو انعقادِ اجاع کی دعوت دیتی ہے اور وہ دامی کمبی تو اخبار آماد یا قیاس سے موتاہے ادر کمبی کتاب انٹرہے موتاہے مثلًا امہات اور بنات کی حرمت پر امست سلم کا اجاع ہے اوراس کاسب باری تعالی کا قول « حرمت ملیم امب ایم و بنایم م ب اور قبضه کرے سے پہلے طعام شئری کی بیع کے عدم جواز پر اجاع منعقدہے اور اس کا سبب سلم ج م کی یہ حدیث ہے؟ عن ابن عباس قال قال رسول الشرطي الشر علیہ کر من ابتاع طعا ما فلابعہ حتی یقیفنہ ؟ جس شخص نے اناج فریدا وہ اسکو قبضہ کر سے سے پیلے فروخت مذکرے ادر ما ول میں ربا جاری ہونے پر اجاع منعقد ہوا گراس کا سبب قیاس ہے بینی انحادِت در ت البنس کی وم سے جاول کو ان چے چیزوں برقیاس کیا گیاجو جیزی مدیف الحنطة بالحنطة می مذکور ہیں ، علام ابن حزم ظامری نے فرایا ہے کراجاع مرن دس تطعی سے منعقد موسکتا ہے خبر واحدا ور تیاس سے منعقد نہیں ہوسکتا اس مے کہ خبر واحدا ورقیاس دولوں

حوصفرات اجاع کو مجتِ شرعیر قرار دیتے ہیں ان میں بھی افتلات ہے جنانچہ اکثر تو اجاع کو حجّتِ تطعیقرار دیتے ہیں کر کھی صفرات حجّت ظنیہ ہونے کے قائل ہیں۔

إِخْتَلَفَ التَّامُ فِهُنَ بَنْعَقِدُ هِمُ الْاجْمَاعُ قَالَ بَعْضُهُ مُ لَا إِجْمَاعُ إِلَّا لِلصَّمَابِ فِ وَقَالَ بَعْضُهُ مُ لَا إِجْمَاعُ إِلاَّ لِلْآهُ لِا الْهُكِونِينَةِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا إِجْمَاعُ إِلَّا لِعِنْوَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقَلِحِيْمُ عِنْدَنَا أَنَ إِجْمَاعُ عُلَمَاء كُلِّ عَصْرِمِنْ آهُلِ الْعُكَمَالَةِ وَالْاجْمِيَّادِ حُجَّةٌ وَكُاعِبْرَةٌ بِقِلَّةِ الْعُلَمَاءِ وَكُنْ أَيْ وَكُو اِلنَّبَاتِ عَلَىٰ ذَا لِكَ حَتَىٰ يَمُونُوا وَكُو المُخَالِفَةِ آهُلِ الْهُوى فِيهَا لَيْسَانُوا بِهُ إلى الْهُوى وَهُ إِيمُخَالَفَةِ مَنْ لَا رَأَى لَهُ فِي الْبُنَابِ إِلَا فِيهُا يَسْتَغُنِي عَنِ الرَّافِ

تسکیک کولوں نے کہا کہ اجماع مرف صحاب کا (معتبرہے) ہے اور ان میں کے بعض نے کہا اجماع منعقد ہوتا ہے۔ ان میں کے بعض وکوں نے کہا کہ اجماع مرف صحاب کا (معتبرہے) ہے اور ان میں کے بعض نے کہا اجماع مرف میں اختلاف کرم صلی الشرطیہ کولم کے اقرباد کا دو ہا رسے کا دی ہے اور ان میں کے بعض نے کہا کہ اجماع مرف رسول اکرم صلی الشرطیہ کولم کے اقرباد کا دو ہا رسے نزدیک می میں ہے اور ما ارکی کرت اور قلت کا کوئی اعتبار ہی نزدیک می میں ایس ہوائے نفس کی مخالفت کا اعتبار ہے اور مذاس امر میں اہل ہوائے نفس کی مخالفت کا اعتبار ہے جس امر میں ان کو ہوا کی طرف فسوب کیا گیا ہے اور مذاس کی مخالفت کا اعتبار ہے ہیں باب میں جورائے ہے اس باب میں جورائے ہے مستفیٰ ہوتا ہے۔
مرام میں جورائے ہے مستفیٰ ہوتا ہے۔

ما حب مرای ہ فراتے ہیں کرجن معزاتِ علما رکا اجاع معتبرہے ان کے بارسے میں اختلاف ہے جنانچہ ان سے بارے میں اختلاف ہے جنانچہ انتشریعے واک وظاہری، خیع صفرات ا در ایام احمدہ ایک روایت کے مطابق کہتے ہیں کرحرف صحاب کا اجماع معتبرہے۔

ادر انہیں معزات کو اجام منعقد کرنے کاحق ہے۔ امام الک روسے منقول ہے کہ صرف اہل مرینہ کا اجاع معتبرے اور انعیں کو اجاع منعقد کرنے کاحق ہے ۔ روانف میں سے فرقہ زید یہ اور اما میہ کا ندمہب یہ ہے کہ صرف رمول اکرم کمالٹ علیرولم کے اقرباکا اجماع معتبرہے اوران کے ملاوہ کو اجماع سنعتد کرنے کا می نہیں ہے ۔ لیکن میمے یہ ہے کہ ہر زیانے 'کے ما دل او دم تبد ملمار کا اجاع معتبرہے ا ورم رز انے کے ماول ا دم تبد ملمار کو اجاع منعقد کرنے کا حق مام ل ہے۔ داؤن ای وغیره کی دسل به ب که ماری تعالیٰ سے تول «کنتم خیرامة اخرجت للناسی» اور دد کذالک عبلناکم امة وسطاً تعکون شهدار طی النامی، ے مخاطب *مرف معا بہ ہیں کیو نکر خط*لب موجودین کو ہو تا ہے نہ کر معدو بین کو ۱ ورخطاب ا ورنزولِ و**می سے وقت صحا** مبہ ے علاوہ سب معدوم اور غیرموجود تھے۔ بہر مال جب وحی اور خطابات شرع کے مناطب مرف معاب بی ان مے بعد کے لوگ مخاطب نہیں ہیں تواجاع منعقد کرنے کے اہل ہمی صرف حصرات محابہ ہوں سے اورانھیں کااجل معتبر شارموگا ان کے ملادہ دوسرے حصرات اجاع کے اہل شار نہونگے اور ان کا اجاع معتبرنہ ہوگا۔ دوسری دسیال یرے کربہت می احادیث میں رسول انٹرملی انٹر ملیو کم نے معابر کی شناہ اور تعربیف کی ہے مثلاً ایک حدیث میں خرمایا ے" اصحابی امنت امتی "میرے معابمیری است کے حافظ اور تھیداشت رکھنے والے ہیں۔ ایک مدیث میں فرمایا گیاہے «اصحاب کلیم عدول» تمام صحابه عادل میں و ایک حدیث میں ہے « اصحابی کا منبوم باہم اقتریم استدیم ، میرے صحاب ستاروں کی طرح ہیں ان میں سے مجی بھی اقت اکر وسکے راہ یاب ہوما دُسکے۔ ان کے ملاوہ اور بہت می احادیث ہیں جوصاب سے صدق ا ورحق برہونے کو ظاہر کرتی ہیں بیس دونوں جہاں کے آقا ملی الشرطليرولم کاحضرات معاب کے مادل اورصادت بوسنے کی شہاوت دیناہی اس بات کی بین دلیل ہے کہ انہیں حضرات کا اجاع معتبر ہوگا ان کے علامہ کا اجاع معتبرنہ ہوگا۔ تسیسری دلیل یہ ہے کہ اجاع کے لئے کل کا اتفاق حزوری ہے اورکل کا اتفاق عبد صحابہ میں قومکن تھا لیکن اس کے بعد مکن نہیں ہے کیو بحد عبد صحابہ کے بعد مسلان اطراب عالم اور مثارق ومغارب میں بھیل چکے تھے لہذا ایسی صورت میں تمام سلمانوں کے اتفاق کو ماننا ایک امر ممال ہے اور جب عہد صمابہ کے بعد تمام مسلما نوں کے اتفاق کومعلوم کرنا امرممال ہے قوعمد معماب سے بعد کے معزات کا اجماع کیسے معتبر ہوسکتا ہے۔

ہاری طوف ہے ان معزات کی ہیٹ کردہ دھی اول کا جواب یہ ہے کہ آپ کا یذفراتا کہ خطاب صمابہ کے ماتو فعم ہے ان کے طاوہ کو مشاب کے ماتو فعم ہے۔ کو بحد اس سے چند فرابیاں لازم آئیں گئی ہی خل بی تو بال کے طاوہ کو مشاب نزول وی کے وقت موجود تھے اگر ان بس سے بعض کا انتقال ہوگیا تو باتی دیگر صماب کا اجاع منعقد نہ ہو کو نکو بعض کی وفات کی وقب یہ تمام مناطبین کا اجاع منعقد نہ ہو کی وفات کی وقب یہ تمام کا اتفاق مزود ی ہے اور یہ تمام مخاطبین کا اجاع ہیں ہے کہ مذکورہ کو یہ ایمان جو بالے مناطب ہوئی کہ مذکورہ تو یہ اجام ہے تمام الا نکر یہ اجام ہی دو مری فرا بی یہ لازم آئے گئ کہ مذکورہ آیات کے نزول کے بعد جو معزات صمابہ اسلام میں داخل ہوئے ان کا اجماع معتبر نہ ہو کی ونکور معزات ان آیات کے مناطب ہیں یہ مالا کے ان کا اجماع معتبر نہ ہو کو کو کا ان کا اجماع معتبر نہ ہوکہ ان کا اجماع معتبر نہ ہوگوگ ان کام کے مناطب مناطب نہیں ہیں مالا بحد ان کا اجماع معتبر ہے۔ تیسری فرا بی ہوئے ان کا اجماع معتبر نہ کے مناطب

المبلغة جلد المس

اورم کلف نہ ہوں مالا بحد او کام کے مخاطب جسطرح حصرات صحابہ ہیں اس طرح ان کے بعد کے لوگ بھی ہیں۔ یہ فراہیاں اس سے لازم آ کی ہیں کہ آپنے ندکورہ آیات کا مخاطب صرف صحابہ کو قرار دیا ہے لیس ان قرابیوں سے بچنے کے لئے یہ بہ کہا جا گیگا کہ فدکورہ آیات کے مخاطب صرف صحابہ ہیں بلکہ صحابہ بھی مخاطب ہیں اور بعد کے لوگ بھی مخاطب میں اور جب ایسا ہے قواجمان کا انعقاد صحابہ کے ساتھ خاص نہ ہوگا بلکہ ہرزانے کے ملارکا اجماع معتبر اور حبت موگا۔

د دمری دمیل کا جواب یہ ہے کہ رسول اکرم صلی انٹر طیروسلم کا حضرات صما ہر کی تعریف و توصیف کرنے سے یہ کہا ں لازم آتاہے کہ ان کے ملاوہ کا اجاع معتبر دم و بلکہ مبہت سی ا حادیث اس امرت کی عصمت پر ولالت کرتی ہیں جیسا کہ اجاع کی جمیّت پراستدلال کرتے ہوئے ما دم نے سات حدیثیں ذکر کی ہیں ۔نیز اجاع کا مجست ہونا اس امت کا تعظیم اور سحريم ہے اور است ميں صمابهي داخل ہيں اور غير صمابهي لهذا سب مي كا اجماع معتبر موكا اور صماب كے ساتھ خاص ند موکا۔ نیسری دس کاجواب یہ ہے کہ اگر مبروجہد کی جائے تو تمام علمارے اتوال کی معرفت نامکن نہیں ہے بلکر عین مکن ہے بالحصوص اس زمانے میں جبکہ ساری دنیا ایک محلہ موکررہ گئ ہے . قول ٹانی کے قیاللین بعنی امام مالک رو وغیرہ کی دسیل يه ہے كه مريز طب كے بارے ميں مدنى أقامىلى الشرطير وسلم نے فرايا ہے" المدينر كالكير شكى خبشها كمانينى الكير فبت الحديد" (رواه الشخان) مدین طیت لوار کی صبی کی طرحب مدینہ اسے خبث کو اس طرح دور کردیا ہے جس طرح لوار کی مبلی توہے کے زنگ اورمیل کمیں کو دور کردئی ہے . خطار می ایک تسم کا خبث ہے بس جب مریز اور اہل مدینر سے خبث منفی ہے تو ا ن سے خطارتھیمنتفی ہوگی اورحب اہل مدینہ سے خطارشتفی ہے تو ان کا قول صواب اوران کی مثالعت داحب ہوگی ادرجب ایسا ہے تواہل مدینجس چیز براتفاق کری گے دوسب کے لئے جمت ہوگا اوران کااجاع ادراتفا ق معتبر ہوگا اور دوسری مگہوں کے بارے میں ہو بحداس طرح کی کوئی مدیث نہیں ہے اس سے دوسری جگہوں مے صفرات كا اجاع اورا تفاق حجت مذموكا ادر مذى شرعًا معتبر موكا . نيز مرميز طيب دارالهجرت ہے ، صحاب كا سب سے برا مركز علم ہے ، والانعلم ہے، مدفن نبی علیہ انسلام ہے، رسول اکرم ملی انٹر علیہ وسلم کے احوال سے سب سے زیادہ الم مریز واقف ہیں، یس جب مین طیبراس تدرخصوصیات برتن کے اجاع سے اجاع سے باہرنہ ہوگا اور ان کے اجاع سے متجاوز نرموكا اورجب الياب توالى مدين كے علاوه كا اجاع معتبرة موكا.

اس دمین کا جواب بیر ہے کہ فرکورہ تام باتیں دمیزا درا ہل دریزی نفیلت پر دلالت کرتی ہیں نہ تو دریز کے ملاوہ دوسے مقابات کی نفیلت کی نفی کرتی ہیں اور داس بات پر دلالت کرتی ہیں کر اجابا معتبراہل دریز کے ساتھ مختص ہے کیو بحد مکت المکرمہ زاد ہا انٹر شرفا ہمی بہت سے فضائل پڑتی ہے شالا بیت المحرام ، رکن ، مقام ابراہیم ، زمزم ، مجراسود ، صفا ومردہ ، دوسرے مناسک عج اور رسول انٹر صلی انٹر طلیوسلم کا مولد کم میں بہیں مگر بیسب باتیں اس پر دلالت نہیں کرتی ہیں کہ اجا ع معتبر ہونے میں اس کرتی ہیں کہ اجاع محمتبر ہونے میں اس کرتی ہیں کہ اجاع محمتبر ہونے میں اس کرتی ہیں کہ داجتہا دکا اعتبار ہوتا ہے اور علم واجتہا دکا اعتبار ہوتا ہے اور علم واجتہا دیں مکی ، مدن ، شرتی اور منسری سین برابرہیں ۔ دہنا اجاع معتبر ہونے میں علم واجتہا دکا اعتبار ہوگا مدنی یا غیر مدنی کا اعتبار دم ہوگا۔ تیسرے قول کے قائمین بینی برابرہیں ۔ دہنا اجاع معتبر ہونے میں علم واجتہا دکا اعتبار ہوگا مدنی یا غیر مدنی کا اعتبار دم وگا۔ تیسرے قول کے قائمین بینی

فرقدزیدیداورامامیه کتاب الشر، سنت رسول الشرا ورعقل تینو س سے استدلال کرتے ہیں ، کتاب الشرتوی ہے کہ باری تعالیٰ نے فرایا ہے " انا پریدانٹرائیڈرہے منکم ارجش اہل البیت وٹیطَہّرِکم تطہیب را " انٹریہ می جا ہتا ہے کردورکرے تم سے گذی باتیں اے نبی کے گھروالو اور تھراکر نے تم کو ایک تھرائ سے۔ اس آیت سے استدلال اس طور بر برگا کہ باری تعالیٰ نے حکم اِنّا (جوحصرے سے آتاہے) کے ذریعدائل بیت سے رجس کی ننی فرائی ہے اور رجب سےمراد خطارب ابمطلب ير موكاك خطاص ابل بيت سيمنتفى ب اورس ع خطامتنفى بوتى ب دهمهوم من الخطابوتا ب مندابل بيت معصوم عن الخطام و المعصوم عن الخطاكا تول صواب اور درست موتاب لبذا ان كا قول صواب موكا اور قول صواب مجت ہوتا ہے لہذا ان کا قول جمت ہوگا ۔ بہرحال اس آیت سے یہ بات ثابت ہوگئی کر اہل بیت اگر کسی قول یا نعل مر اتفاق کرلیں توان کا بیرا تفاق واجاع شرعًامعتبرا ورحمت ہے۔ اورا ہل بریت کے علاوہ کے بارسے میں چونکہ باری تعالے نے اس طرح کی کوئی خرزمیں دی ہے اس نے ان سے ملاوہ کا اجاع معتبرنہ ہوگا۔ بقول صاحب نامی اہل بیت سے مرادعل واطر اومسنین میں کیو بحدجب یہ آیت نازل ہوئی تورحت والم صلی الله علیہ وسلم نے ان جاروں عزیز وں کو ایک جا درسی لیا اوران کی طرف اشار ہ کرتے ہوئے فرمایا " مؤلاء الى يتى أور مديث رسول بر ہے : " انى تارك فسيكم التقلين فما تسكتم بهال تضلو كَتَابِ اللهِ وعترتى " من تم من دوعظيم جيزي جهورول كا جب تك تم ان دولؤل كو تمام و ركهوئ كمراه مز بوك - اليك کتاب انٹیر دوم میرےا ہل بیت۔ اس حدیث ہےمعلوم ہو تاہے کہ صنلانت ہےمعصوم ہونا کتاب ایٹیراور عترت میں منحصر ب بنداان کے علاوہ اور کوئی چیز مجت مرحی اورجب ایسا ہے تو نابت موگیا کر صرف اہل بیت کا تفاق واجاع بر بن ہے اور سے کا اجاع جت نہیں ہے عقلی دلیل ہے ہے کہ اہل بیت ، شرف نسب کے ماتھ منق ہیں اور اسبابِ تنزل معرفة و تا ویں اور ا توال رمول وا فعال رسول سے یہ می حضرات زیا دہ وا قعن ہم لیس اس کرامت اور شرافت کی وم سے ابل بیت اس بات کے زیاد مستق ہیں کہ ان کا اجاع معتبر ہو اور ان کے علاوہ کا اجاع معتبرہ ہو۔ ہاری طرف سے آیت کا جواب یہ ہے کہ آبت میں رحب سے خطام اونہیں ہے جیسا کہ آپ نے فرایا ہے بلکہ رجس سے تہمت مرادہے اور باری تعمالیٰ ازدان مطہرات سے تہمت وفع کرنا ما ہے ہیں یعنی باری تعالیٰ نے ازدان مطہرات سے فاصفہ کی تہمت کو دور کیا ہے کیونحہ یہ آیت ازوان مطہرات کے بارے میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ اوپرک آیت * کینِسا مُالنِّیمُ مُشَقَّقُ کَا حَدِیمِنَ البِسَارِ *ال یرولانت کرتی ہے اور مفنور صلی الٹرعلیہ و لم کا علی [،] فاطمہ اور مسنین کو چاور میں *لیسکر ہؤ لا راہل بیتی فر*انا ازواح مطہرات کے اہل بیت میں سے نہ ہونے ہر دلالت نہیں کرتاہے اور حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ مدیث خروا صربے اور روا بغض ے نزدیک اخبار آماد اس لائق می نہیں ہیں کہ ان پر مل کیا جائے میں جب اخبار آماد عمل کے لائق نہیں ہیں توان سے استدلال کرنا بررم اولی ورست نه سوکا اور اگرا خییار ا حا و برعل کرنا اوران سے استدلال کرنا تسلیم کریا جائے نو ہیں اس کی نقل کامی مونات لیم نہیں ہے بلکہ منعول میں یہ ہے " ترکت بیکم امرین بن تصلوا مانسکتم بہما کتاب الشرو سنة رسوله " ميساكه امام مالك ره في موطايين روايت كيا هـ -

۔ دلیں عنلی کا جواب یہ ہے کہ اجتباد میں شرنِ نسب کو کوئی ومل نہیں ہے اجتباد میں توا بھیت ِ نظر اور حووثِ ذہم کا متبار ہے اور یہ بتیں اہل بیت کے علاوہ یں بھی ہوستی ہیں اور رہا رمول اکرم سی انشر علیہ وسلم کے ساتھ مخالطت کا معالمہ تو بہات المبیت کے علاوہ ودسے رو گوں کو بھی عاصل تھی جو سفر اور خفر ہیں آپ کے ساتھ رہتے تھے لہذا اس بنیا و پر صرف اہل بیت کا قول کا قول جہت ہوگا۔ اور اگر صرف اہل بیت کا قول جہت ہوگا۔ اور اگر صرف اہل بیت کا قول جہت ہوگا۔ اور اگر صرف اہل بیت کا قول جہت ہوتا جی اجلا اللہ بیت کا خوص سفین کے موقعہ بر خفرت علی رخ النجین جہت ہوتا جی ایمان کے داریہ ہے کہ موقعہ بر خفرت ہو اور اجلا جائے مال الفین بر ایمی خراب کے العاصل میراقول جمت ہے اور میں مصوم ہوں حالا اکر حضرت علی رض نے منہ فرایا اور نہ منالفین جمار کا اجام معتبر اور حجت ہے کہ بو کہ بر زمانے کے عاد لی اور مجتبہ علی ایک معتبر اور حجت ہے کہ بو کہ بر زمانے کے عاد لی اور مجتبہ علی ای میں داہل مدینہ کی تخصیص ہے یہ تول جی ہی ہو کہ مرزمانے کے عاد کی اور اجلا کی اجام کا خالم ہو در میں ہوتا ہو احتاج میں اور مجتبہ ہوتا اور اجہاد کی محتاج ہو جسے احکام نکاح واسی اور مہتد ہو المحام طلاق ، قول جست نہیں ہوتا حال کا اجام معتبر ہوگا اور اجہاد کی محتاج ہو جسے احکام نکاح و احکام طلاق ، وقیم و بی ان امور میں صرف مجتبہ ہوتا کا اجام معتبر ہوگا اور اجہاد کی موافقت اور مخالات کا کوئی اعبار نہو کی احداد تو اس میں مجتبہ بن اور عرب میں میں دائے اور اجباد کی خورت نہو جسے نقل قرآن اور رکھتوں کی تعداد تو اس میں مجتبہ بن اور غرب میں میا ہوتا کا در آخا کا در آخا کی محتاج ہو جسے نقل قرآن اور رکھتوں کی تعداد تو اس میں مجتبہ بن اور غرب موجبہ بن سب کا اجماع اور احتاد کی ضرورت نہو جسے نقل قرآن اور رکھتوں کی تعداد تو اس معتبر نہوگا ۔ اور احتاج میں معتبر نہوگا ۔ اور احتاج معتبر نہوگا ۔ اور احتاج معتبر نہوگا ۔ اور احتاج معتبر نہوگا ۔ اور احتاب کی معتبر نہوگا ۔ اور احتاج معتب

اجان کے لئے اجماع خردری ہے اور اجماع دویا دو سے زائدے متعود ہوسکتا ہے لہذا اجاع کے لئے ایک سے زائد کا مونا ضروری ہے ۔ صاحب نامی فراتے ہیں کہ یہ تول زیادہ توی ہے کو نکہ ایک پرامت کا اطلاق مجازا ہوتا ہے اوراً یت میں صفرت ابراہیم کو ان کی تعظیم کی وج سے مجاز سے میں صفرت ابراہیم کو ان کی تعظیم کی وج سے مجاز سے اور ابراہیم کے بارے میں ان کی تعظیم کی وج سے مجاز سے ارتکاب سے یہ لازم نہیں آتا کہ مرم مگر مجاز کا ارتکاب کیا جائے ۔

ملحب صای کھتے ہیں کہ انعقا وا جائے کے لئے تام مجتبدین کا کسی مکم پراتفاق کرنے کے بعد مرمانا خرط ہیں ہے وراصل اس بارے میں جارتول ہیں۔ بہا قول جس کے قائل جہور ملا دہیں ہے کہ انعقا وا جائے کے لئے ہات ہرگز شرط خہیں ہے کہ تام مجتبدین کسی مکم پراتفاق کرنے کے بعد مرجا ئیں بلکہ اگرا تھوں نے کسی امریز اتفاق کیا اور ابھی اسس اتفاق پرا کیہ ساعت کڈری ہے اور تام مجتبدین بقید حیات ہیں تو بھی ہے اجاع منعقد ہوجائے گا حتی کہ خودان بحتبدین کے لئے اور ان کے علاوہ کے لئے اس اجماع کے لئے اس اجماع کے لئے اس اجماع کے لئے اس اجماع کے لئے کسی حکم پراتفاق کرنے والے ہے ہے کہ انعقادِ اجماع کے لئے کسی حکم پراتفاق کرنے والے تام مجتبدین میں سے اگرا کی مجتبہ دھی زندہ ہے تو یہ اجماع منعقد خوار نہ ہوگا حتی کہ فیجہ ہوں اور کسی کے انداز کرندہ ہے تو یہ اجماع منعقد خوار نہ ہوگا حتی کہ فیجہ ہوں اور کسی کے انداز کرندہ ہوگا جائے کہ بعد کے لئے ہوں ان اجماع کرنے والوں کے علاوہ کے لئے میں اس اجماع کی فالفت کرنا جائز ہے لئین جب تمام جبدین دفات باچکے تواب ان کا اجماع منعقد نا رکھی کے لئے اس اجماع کی فالفت کرنا جائز ہے لئین جب تمام جبدین کا مرما نا اجماع کسی قائل الم الحرین ہیں ہو کہ اجماع کی سندا در بنیا دواگر قیاس ہے تواس کے انس کے ملاوہ کی سندا در بنیا دواگر قیاس ہے تواس کے انس کے ملاوہ کی سندا در بنیا دواگر قیاس ہے تواس کے انس کے انس کے انس کے انس کے ملاوہ کی سندا در بنیا دواگر قیاس ہے تواس کے انسان کی در درگر اس کی سندا در بنیا دنس کی خواس کے انسان کی دندگی میں جب کہ اجماع منعقد خواس کے انسان کے دواس کے انسان کی دندگی میں بی دہ اجماع منعقد خواس کے انسان کے دواس کے انسان کی دندگی میں بی دہ اجماع منعقد خواس کے انسان کی دور اجماع منعقد خواس کے انسان کے دواس کے انسان کے دواس کے انسان کی دندگی میں بیں دہ اجماع منعقد خواس کے دواس کے انسان کی دور اجماع منعقد خواس کے انہ کو دور کو کا دور انسان کی دور اجماع منعقد خواس کے دور کو کی کا دور انسان کی دور اجماع منعقد خواس کے دور کی کی کو دور اجماع منعقد خواس کے دور کی کی کو دور انسان کی دور اجماع منعقد خواس کے دور کو کی کو دور کیا کو دور انسان کی دور اجماع منعقد خواس کے دور کو کو کو دور کو کی کو دور کی کو دور کی کو دور کو کو کی کو دور کی کو دور کو کو دور کو کو کو کو دور کی کو دور کی کو دور کی کو دور کو کو کو کو کور

اور اگراس کی برعت معنی الی الکفرنه موتواس میں تین تول ہیں۔ پہلا قول تو بہے کہ اس کا قول مطلق امعتبر نه ہوگا. دوسر اقول یہ ہے کہ اس کا قول خود اس کے حق میں تو معتبر ہوگا اور تسیر اتول یہ ہے کہ اس کا قول خود اس کے حق میں تو معتبر ہوگا دیکن اس کے ملاوہ کے متن میں معتبر نه ہوگا یعنی اگر تمام مجتبدین سنے کسی امر بر اتفاق کیا اور مجتبد مبتدع نے اس اتفاق کی مخالفت کی تو مجتبدین کا اتفاق اس پر تو مجت نه ہوگا البتہ اس کے علاوہ پر حجت ہوگا جس جزک وج سے اسکو مبتدع اور خسال اگر بدعت کی طوف تو گوں کو دعوت نه ویتا ہو البتہ خود بدعت میں منہور ہو توجس جزک وج سے اسکو مبتدع اور خسال قرار دیا گیا ہے اس میں اس کا قول معتبر نه ہوگا یعنی اس چیز میں اس کی مخالفت معتبر نه ہوگی اور اجماع کے لئے مضر نه ہوگ لیکن اس کے علاوہ دومیری چیزوں میں اس کا قول معتبر ہوگا اور اس کی مخالفت انعقادِ اجماع کے لئے مضر موگی ۔ یہ پوتھا قول ہے اور اس کے قائل صاحب حسامی ہیں ۔

ولا بمنا لغۃ من لارائی لؤ سے فامن مصنف نے بیان کیا کہ وہ احکام جو اجتہا داور رائے سے ستغنی ہیں لیمن ان میں اجتہا داور رائے کی خرورت نہیں ہوتی جیسے نقل قرآن اور رکعات کی تعداد تو ان ہیں عوام صغیر بہترین کا قول معتبر ہوتا ہے متی کہ عوام میں سے اگر ایک نے بھی مخالفت کی تو اجاع منعقد نہوگا لیکن جن احکام ہیں طائے اور اجتہاد کی خرورت بڑتی ہے ان احکام میں عوام کی مخالفت کا کوئی اعتبار نہوگا حتی کہ ان کی مخالفت کے باوجود امباع منعقد بہوائے گا ۔ اس کے علاوہ دو قول ہیں ایک تو یہ کوام کا قول مطلقاً معتبر نہ ہوگا بلامجتہدین کا قول معتبر نہ ہوگا ہی متعبد کی مخالفت والی کو بھی اور جب ایسا ہے تو اس کی مخالفت کا اعتبار نہ ہوگا دومری ہوگا اور اس کے مخالفت اور خالفت اور خالفت معتبر نہیں کہ انعقا دا جماع میں عوام کی موافقت اور مخالفت معتبر نہیں سے تیسیری دلیا یہ ہے کہ عوام ہوری زمین پر آباد ہیں اور دہ سب فیرعود نہیں ہندا ان کو ضبط کرنا اور ان کے اقوال میں موافقت اور خالفت معتبر نہیں سے تیسیری دلیا ہے کہ عوام ہوری زمین پر آباد ہیں اور دہ سب فیرعود نہیں ہندا ان کو ضبط کرنا اور ان کے اقوال میں موافقت اور خالفت معتبر نہی منعقد میں کہ اس میں عوام کی موافقت اور خوالے تو اجماع کمیں منعقد میں ہوری ایس نے اس کو تول کوئی قرار دیا ہے۔ دور مراقول یہ ہے کہ عوام کا قول مطلقاً معتبر موگا کوئی موافقت کو خواج میں بھی اور دیو ہوری میں اور دیا ہے۔ دور مراقول یہ ہے کہ عوام کا قول مطلقاً معتبر موگا کوئی موافقت کوئی ہوری اور دیا ہے۔ دور مراقول یہ ہے کہ عوام کا قول مطلقاً معتبر موگا کوئی موافقت کوئی ہوری اور دیو ہوری کے گئے۔

الشُكَّمَّ الْحِبُمَاعُ عَلَى مَرَاشِ فَالْاَثُولِى إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ نَصًّا لِاَنَّهُ كَاخِلاَ فَ نِيْهِ فَغِيْمِمُ اَهُ لَلْهُ الْمُكِوثِينَةِ وَعِبْرُ الْمُ الدَّسُولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُ السَّون ثَبَتَ مِنْصِّ بَعْتِمِمُ وَسُكُونِ مِ البُاتِينِ لِاَنَّ السَّهُ حَوْقَ فِي اللهَّ كَالَةِ عَلَى التَّعْرِيرِ دُون النَّيِّ فَعُمَّا إِجْمَاعُهُمُ عَلَى تَوْلِ سَبَقَهُ مُونِيهِ مُخْالِفٌ فَقَلَ الْحَكَلَمَاءُ عُنَالِفًا النُّهُ إِجْمَاعُهُمُ عَلَى قَوْلٍ سَبَقَهُ مُونِيهِ مُخْالِفٌ فَقَلَ الْحَكَلَمَاءُ فِي هَلَ النَّفَصُلِ فَقَالَ بَعُمْهُمْ هَلَ اللَّهَ الْاَيَكُونُ لَ اجْمَاعًا كُلَّ مَوْتَ الْمُخَالِفِ ٧ يُبُطِلُ قَوْلَهُ وَعِنْدُ نَا اِجْمَاعُ عُلَمَاءِ كُلِّ عَصْبِرُ حُجَّتُهُ فِيمَا سَبَقَ نِيْبُهُ الْمِيْلُ وَفِيْمَا لَكُرِيَسُبُقُ الْكِتَىٰ فِيمَا لَكُو يَسُبُقُ فِيْهِ الْحَيْلَانُ بِمَنْزِلَةِ الْمُنْهُ فُوْمِ مِن الْحَكُونِيْ وَفِيْمَا سَبَقَ فِيْهِ الْحَيْلَانُ بِمَنْزِلَةِ الطَّهِيْمِ مِنَ الْأَحَادِ

ترکیجیک کے اجاع ہے چند مرتبی ہیں سب سے توی صحاب کا مرجی اجاع ہے کیو کو اس میم ہیکی کا اختلاف نہیں ہے اس دھ سے کھی اب یہ اہل مدینہ اور رسول الشرصل الشرطلی ہو ہم سے اقرباء (بعی دافل) ہیں۔ بھروہ اجاع جو بعض صحابہ کی تھری اور باتی کے سکوت سے نابت ہو کیو نکہ سکوت جا ہیں کر نے بر دلالت کرنے میں تھری سے کم درجہ ہے۔ بھران لوگوں کا اجماع جو صحابہ کے بیں ایسے حکم برحس میں بہلے لوگوں (صحابہ) کا قول مختلف فیہ ظاہر نہوا ہو۔ بھران کا اجماع ایسے قول پر جس قول میں اختلات کو ایسے میں ملار کا اختلات ہے جنا نجر بعض ملار نے کہا کہ یہ اجماع نہیں ہوگا کیو بحد مخالات کی اس قیم میں ملار کا اختلات ہے جنا نجر بعض ملار نے کہا کہ یہ اجماع نہیں ہوگا کیو بحد مخالات کی موت اس کے قول کو باطل نہیں کرتی ہو اور اس میں بھی جب ہے در ہا دے سر میں اختلات بہلے نے گذر کو لیکن اجماع اس میں جس میں اختلات بہلے مدیث میچے واحد نہیں گذرا ہو دیکن اجماع اس میں جس میں اختلات ہیں میں گذرا ہو دیکن اجماع اس میں جس میں اختلات ہیں میں میں گذرا ہو دیکن اجماع اس میں جس میں اختلات ہیں میں گذرا ہو دیکن اجماع اس میں جس میں اختلات ہیں میں کرتم میں ہیں ہیں کہ مدیث میچے واحد میں گذرا ہو دیکن اجماع اس میں جس میں اختلات ہیں کے مرتب میں ہے۔

14 200

دوسری دلیل یہ ہے کہ بہتد پر یہ بات واجب ہے کہ اس کے نزدیک جوبات حق ہواس کو وہ ظا ہر کرے لیں جب
ہل نے سکوت کیا قویا سپر دلیل ہے کہ بیمکم اس کے نزدیک حق ہے اسلے کہ حق سے سکوت حرام ہے اور یہ
بات مجتبد سے خاص کرصحابہ سے بعید ہے کہ وہ حرام کا ادلکا ہرے۔ حضرت امام شافی رہ سے منعول ہے کہ ان
کے نزدیک اجاع کی قیم شرعًا اجاع ہیں ہے اور نیہ اجاع جمت ہے۔ یہ ہی قول علمائے احناف میں سے عینی بن ابان
کا ہے اوراس کے قائل وارد ظاہری اور لعبض معتر لہ ہیں۔ ان معزات کی دلیل یہ ہے کہ سکوت ہمیشہ موافقت اور صامندی
کی دلیل ہیں ہوتا بلکم میں متعلم کی ہمیبت کی وجہ سے ان ان ماکت ہوجاتا ہے جیسا کہ حدیث ہیں ہے کہ صفرت کو میں انٹر تعالی کی دلیل ہیں ہے کہ میں انٹر تعالی کے حال منے سکوت کی انٹر تعالی کی دلیل ہیں ہے کو ان سے کہا گیا کہ آپ نے مرائے کے سا منے سکوت کیا ہمیں کی وفات کے بعد معرف ای انٹر توالی عنہا عمول کا انکار کرنے گئے تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے میں ان کی ہدیت کی وجہ سے ابنا تول ظاہر و کہا ۔ انہوں نے اس منہ ہمیں ہوئے کی دور سے موروث کی وجہ سے ہمی ہوئے ہی ہمیں ہوئے کی وہ سے میاں کی دورے عنوروث کی در کے جو ان ہمیں ہوئے تی ہو در سے موروث کی دیل ہوئے اور وہ کی اتو وہ کہی ہوئے ہی ہونے کی وجہ سے موروث کی دورے انہوں نے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں نے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں کے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھا کہ اس ور ہمی خور ووٹ کر کیا تھوں نے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں کے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں کے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں کے اس مسئلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں کے موروث کر کیا تھوں کے موروث کی وجہ سے عنوروث کر کیا تھوں کے موروث کی وجہ سے میں اس ان مسکلہ میں عنور ووٹ کر کیا تھوں کے موروث کی وہ سے عنوروث کر دیا در کر ہو میں بیس کر دوروٹ کر کیا تھوں کے موروث کی اس میں میں میں کوت اختیار کر کیا تھوں کے موروث کر دوروٹ کر کیا تھوں کہ جو میں کہ کی دوروٹ کر کیا تھوں کے موروث کی اس کو میں کو موروث کر کیا تھوں کے دوروٹ کر کیا تھوں کیا ہوئی کیا کہ کو کر گا گور کیا گور کر کیا گور کی

کے ہوتے ہوئے مکوت موافقت اور رضا مندی کی دلیں نہوگا ، ورحب مکوت رضامندی کی دلیں نہیں ہے تو اجامِ مکوق شری اجاع اورجہت شرعیمی شارنہ موکا - ہاری حرب سے جواب یہ ہے کہ ندکورہ احتالات اگرم پمقالاً ممکن ہیں مسیکن جمندين متقين كے احوال پرنظر كرتے موسے خلاف ظاہر چيں لهذا ان احالات كاا متبار نہوگا اور رہا ابن عباس كا واقعہ تودہ ٹابتنہیں ہے بلکریہ بات ٹابت ہے کھھڑت عمیمی کے ما سے سرخم کردیا کرتے تھے اور مبت سے صحابے نہت ے معالمات میں حضرت عرب براہ اختلاف کیا ہے لب رکہنا کران عباس حضرت عرکی ہیبت کی وم سے فا موش ہو گئے تھے مرامرخلط ہے۔ بھرتمبرے مرتبر میں تابعین یا بعدوالوں کا ایسے مکم پراجا نا ہے جس مکم یں صحابر کا اختلات ظاہر مزہوا ہو ینی تابعین نے حس مکم براجاع کیا ہے وہ مکم صحابر کے درمیان مختلف نیدر رہا ہو بلکہ اس مکم سے سلیام صحابر کا کوئی تول مى ظا برز ہوام و مرموافق مر مخالف اور د مخلف فيه . حياكاستصناع كى صحت برتابعين كا اجاع ب استصناع كيت ہی مائی دیم کسی چزکو بنوانا ، کوئ چیز بنانے مے مع کہنا شلا کسی نے جو تا بنانے والے سے کہا کہ میرے لئے جو تا بنا دو اس نے قیمت بتا دی معالمہ طے موگیا عقدیج کے وقت میں مے معدوم ہونے کی وج سے عقلایہ بیج درست د ہونی عاہے تھی لیکن تابعین کے زیانے میں اس بیے سے جواز پر اجاع منعقد ہوگیا ا در صحابہ کے زیانے میں صحابہ کی طرف سے : تواس مسکم استصناع کے موافق قول ظامر ہوا اور نہ مخالف اور نہی اس حکم میں صحابہ کے درمیان اختلاف رہائیں یہ اجاع خبر مشہور کے مرتبے میں ہے اور خبرمشہور کی طرح مغیابیتین تونہیں ہے البتہ مغید طمانینت ہے۔ طانینت، کمن سے توبڑھ کرہے لیکن بقین سے کمترہے۔ اجاع کی یقیم قمیرے مرتبہ پر اس نے ہے کہ جو حفزات اجاع کاحق مرف صحابہ ودیتے ہیں ان کے نزدیک صمابہ کے بعد والوں کا اجاع، اجا یا شرعی ا ورحبتی خرعی شاریز ہوگا۔ اور حب ایسا ہے تواجاع کی قیم منتلف فید ہوگ اورصمابکا اجاع متفق ملیہ ہے اور یہ بات مسلّم ہے کہ منتلف فیر ،منفق ملیہ سے کمتر ہوتا ہے اہذا اجاع کی قیم صحابے اجام سے کمترادر کم رتب موگ ، پیر حوتھ مرتب برتابعین کا بیے قول پر اجماع ہے جس قول میں مماب کے درمیان اختلات رہ دیکا ہوئین صحاب کے زمانے میں کسی حکم کےسسلسلمیں ووتول تھے بھرتابعین نے ان میں سے ا کی تول براجاح کرلیا شانی ام ولد کی بین مفرت عمر رضی انٹرمنہ کے نزد کیپ نا جا مُزتقی اور حفرت ملی رضی الٹ تعالے منہ کے نزدیک جائزتھی مجر عبرصماب کے بعد تابعین نے عدم جواز نعی عمرمن کے قول بر اتفاق کرلیاب ا جاع کی يقسم ے كمزاوركم رتب ب بنانج اجاع كى يقىم فروامدى ماند ب اور خروا مدى طرح موجب على تو ب مكن موجب يقين نہیں ہے ۔ اجاع کی اس قسم کے مسب سے کمتر ہونے کی وم بیان کرتے ہوئے مصنعت حسامی سے کہا کہ اجاع کی اس قسمی علار کا خلات بر بنا نج تعبف علار مشلاً اصحاب لوائرام احد بن منبل ره وغيره فرايك اجاع كي يسم شرعي اجاع ادر مجت نہیں ہے ملکہ یمکم مس طرح اس اجل عصر بہلے اجتہادی اور مختلف فیہ تھا اسی طرح اس اجاع کے بعد بھی اجتہادی اؤ متلف فیررے گا اور ایک شخص کے سے اس بات کی آجازت ہوگی کر وہ اس اجاع کوترک کر دے اور دومرا تول جو اس اجاع کے ظل ف ہے اس کو تبول کر ہے۔ ان معزات کی دلیں یہ ہے کہ اجاع کی التم میں پوری است کا اتفاق مامل نہیں ہوا ، اس طور پر کرمس صمابی کے قول برتابعین نے اجاع منعقد نہیں کیا ہے وہ صمابی اس اجاع کا مفالعت سوگا۔

توموگاليكن مفيديقين نه موگا، للرمفيديلن موگار

ندربا ہوتو یہ اجاع مدین منبور کے مرتب میں ہوگا جنا بچہ اس کا من کرضال تو ہوگا سکن مشبر اختلاف کی وجرسے کافرنہ ہوگا

اورار ارصاب سے درمیان متلف فیررہ چکا ہو تو یا جاع مدیث میم واحدے مرتبہ میں ہوگا جنا نچہ یہ ا جاع موجب عل

دَاذَا اِنْتَقَلَ اِلْبُنَا اِجُمَاعُ السَّلَفِ بِاجْمَاعِ عُلَمَاءِ كُلِّ عَصْرِ عَلَىٰ فَصْلِ الْمُتَوَاتِي وَاذَا الْنَقَلَ الْيُنَا بِالْافْرَادِ كَانَ فَيْ مَعْنَى نَقَلُ الْمُنَوَاتِي وَاذَا الْنَقَلَ الْيُنَا بِالْافْرَادِ كَانَ كَمَا النَّقَلَ اللَّهُ الْمُنَا اللَّهُ الْمُنَا اللَّهُ الْمُنَا اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللْمُعْلِى الللْمُعِلِي الللْمُ اللَّهُ اللَّالِي اللْمُلْكُالِي اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْلِيْ الْمُنْ الْم

تر حب کے علاء کا اجاع ہے تودہ اجاع منتقل ہوا اس مال میں کہ اس اجاع کی نفشل پر ہرزانے کے علاء کا اجاع ہے تودہ اجاع صحاب صدیث متوا ترکو نقشل کرنے کے معنی میں ہوگا اورجب خروا حد کے ساتھ نتقل ہوکر آیا تو وہ اجاع صحاب مدیث کو آماد کے ساتھ نقل کرنے کے ماند ہوگا اور یہ اجاع اپنی امل کے اعتبار سے تو یقینی ہے لین جب آماد کے ساتھ منتقل ہوکر آیا تو یہ موجب مل ہوگا ذکہ موجب علم اور یاجاع تیاس برمقدم ہوگا۔

تشریع جب فاض مصنف اجاع کے رکن اور اس کے مراتب کے بیان سے فارغ ہوگئے تواب یہاں سے فارغ ہوگئے تواب یہاں سے اس اجاع کو بعد دانوں کی طون نقل کرنے کی کیفیت اور نقل کے اعتبارے اس کے مراتب کو بیان کرنا ما ہتے ہیں چنا نجہ فرایا کر اگر صما ہر کا منعقد کردہ اجاع ہم تک نقل ہوکر آئے تو اس کے نقل ہونے کی دومورین

. 10

يصبحاني شح ارمونتخب فماء

میں ایک صورت تو یہ ہے کہ اسکونقل کرنے ہر ہرزانے سے علما رکا اتفاق رلم ہوئینی ہرزانے کے علمار نے بالاتفاق اس اجاع کو نعمل کیا ہو جیسا کہ ابو بجرم کی فلانت پرمعاب کا اجاع ہے اور یہ اجاع م کک نعب متواتر کے سا تقد منقول ووكر آيا ہے۔ دوسرى صورت يہ ہے كه بر زمانے كے تمام علار نے اس كونقل مركميا مو بلكرا ما دوافراد نے مینی توا ترکی تعدا دسے کم تعب داو ہے اسکو نقل کیا ہوجیدا کہ عبیدہ سلمانی نے کہا کہ ظہرسے بیلے جار رکعت پڑھنے یر ا نجر کی نماز اسفار میں اواکرنے پر ، ایک بہن کی مدت میں اس کی دوسری بہن سے نسکاح کے حرام ہونے پراور خلوت صمیر ک دب سے مبرکے مؤکد ہونے برمحابہ اجاع ہے۔ بہلی صورت میں اجاج مما برکا منعول ہوگرا تا ایسا ہوگا جیساکہ حدیث متوا ترکا منعول ہوکر آنا مین جس طرح مدیث متوا تر موجب یقین اور موجب عمل ہوتی ہے اور اس کامنکر کا نسر مساردیا ما آ ہے اس طرح براجاع می وجہ بین اورموجہ مل موگا اوراس کامکرکا فربوگا اور دومری صورت الحجاع صماب کا مغول ہوکرا تا ایسا ہوگا جیساک حدیث واحدمیم کا منعول ہوکرا نائعیٰجس طرح حدبثِ واحدمیم اپنی اصل کے اعتبار ے توقعی ا دیقینی ہے کیوبحہ وہ عصوم ہی کی طرف خسوب ہے مکین حج بحد خبرآ ماد کے مائتہ منٹول موکراً کی ہے اس سے یہ مدیث عنی ہوگی' مو حب عمل ہوگی اور اس کا منکر کا فرز ہوگا اس طرح خرکورہ اجساع اپنی امسل کے اعتبار سے قبطی اورمیتین ہوگا کیونے وہ خطاء سے معصوم است کی طرف مسوب ہے مگر چونکو خبراً ماد کے ساتھ نقل ہو کرا یا ہے اسلے یہ اجماع لئی ہوگا، موجب عل ہوگا اوراس کامنگرکا فرد ہوگا البتہ قیاس کے ساتھ متعارض مونے کی صورت میں یہ اجاع اکڑ علماد کے نزد یک قیاس پر مقدم مو کا میسا کہ مدیثِ واحد میم قیاس پر مقدم موتی ہے کیو کر جمہور طار کے مذرب کے مطابق قیاس اپن اصل کے اسبار سے بنی ہوتا ہے اور اجاع اور صدیث واصر میجے ابنیاصل کے اعبار سقطی ہوتے ہیں اقطبی طنی بریشتر ہوتا ہم اور عدوار میجے تیار کن تقدم ہوگا یہاں یہا مترامن ہوسکتا ہے کہ مصنف نے نقل اجاع سے سلسلے میں مدیث متوا تر کے ساتھ بھی مثیل ذکر فرما کی ج ادرمدیث واصدهیم کیمات سی مین حدیث مشهور سے ساتھ تمثیل ذکر نہیں فرمائی اسکی کیا وجہ ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کنقل اجاع كے سليلے ميں توا تراور آحاد كاتحقق تو موسكتا ہے ليكن شہرت كاتعتق نيس موسكتا كيو كومشبوروه ہے جوعبد محاب میں حدتواتر کو نرمہنجا ہوا وربھرعدد محابہ کے بعدحد تواتر کو ہنچ گیا ہو ۔ گریہ بات اجماع کے اندر متعق نہیں ہوسکتی ہے اسلے كر اجاع بى علياكلام كے زائے يس منعقد نيس موتاكريون كماجائے كرعبد صحاب عي يدا جاع مدتوات سے كم تعداد ے مات منتول ہوکر آیا ہے میراس کے بعد واز کے سات منتول ہوا ہے بکہ اجاع کا آغاز صحاب کے زانے سے ہوا ہے ادر معرض مابے بعدی دوطرے سے نقل کیا جا سکنا ہے آ ماد کے ساتھ یا توا تر کے ساتھ اور جب ایسا ہے تو فاعبل مصنف کے ان دونوں کوتمثیل سے مور مرد کر فرادیا اورمشور کو ذکرنہیں کیا۔

باب القِيساسِ

(یر) قیاس کاباب ہے۔

تشریح قیاس کے تنوی اور شرمی معنی تو خود مصنف رہ بیان کریں کے میکن اس سے پہلے یہ بیان کرنا فرد کا

ہے کہ قیاس آیا جمت شری ہے یا جمت شری نہیں ہے مام العلار کا ذرب تو یہ ہے کہ قیاس جمتِ شری ہے اور موجب سے لیکن روانف، نوارن اور معن معتز لہ جمیت قیاس کا انکار کرتے ہیں بسکرین قیاس ا ہے قول پرتین دیلیں ہیش کرتے ہیں بہلی دلیل تو یہ ہے کہ باری تعالیٰ نے فرایا ہے " نزگا علیک الکتاب تبیانا لکل تی " ہم نے آب برایسی کتاب نازل کی جس می مرح کا بیان ہے اور ایک مگر ہے " وارطب والیا بس الانی کتاب ہیں " یعنی طب ویاب ہرچز کتاب الله میں موجود ہے قیاس کی کیا صرورت ہے۔ دومری دہیں یہ ہے کہ آنحضرت میں الله منکرین قیاس کہتے میں کرجب ہرچز کتاب میں موجود ہے قیاس کی کیا صرورت ہے۔ دومری دہیں یہ ہے کہ آنحضرت میں الله علیہ وسل می کیا موجود اس میں میں موجود ہے وقیاس کی کیا موجود اس میں موجود ہو اس میں قیاس کی نواس کی کہ نواس کی دوجوب ان میں قیدیوں کی نسل برخی کو ان موجود اس میں موجود اور اس میں موجود اور اس بات کی دیں ہے کہ قیاس میں جت شری نہیں ہے۔

تمیسری ومیں یہ ہے کر قیاس کی بنیاد چوبحہ مقل برہوت ہے اس سائے اس کی اصل ہی بیںسٹیہ ہے کیو بحرافینی طوریر لون نہیں بتامکتا کہ اس مکم کی ملت وی ہے جس کوم نے قیاس سے نکالا ہے سیس جب نیاس کی اصل ہی ہیں میٹ ہے ؟ توقیاس جمت شرمی کیسے موسکتاہے۔ ہاری طرن سے بہلی والی کا جواب یہ ہے کہ قیاس سے ستقل طور پر طبیدہ کوئی حکم نابت نهيں كياجاتا ہے بكر قرآن ميں جواحكام مذكور بي آباس ان كوظا مركر الب يعني قياس مُنزِيتِ احكام نهيں موتا بكر مُنظهرٍ وكام موتا ہے اور جب ایسا ہے قوقرآن میں سر چیز موجود ، بونے کے باوجود قیاس کی خردرت ہے اور قیاس قرآن کے منا فی نہیں ہے۔ دومسری دلیل کاجواب ہے ہے کہ بنوامرائیل کا قیاس سکرٹی اور عناد کے طور پر تھا اس لیے ان کی ندمت ک گئی اور ہارا تیاس احکام شرعیرے اظہارے مع ہے مناسارا قیاس مدموم مرموکا۔ تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کر علت میں سنبہ کا ہونا آگرچ علم ویقین سے منافی سے لیکن عمل کے منافی نہیں ہے اورا لیا موسکتاہے کرعمل واجب موا ورعم یقینی حاصل مذہور عامة العلاء کی دمیں یہ ہے کہ باری تعالیٰنے فرایا ہے « فاعتبروایا اول الابصار۔ اعتبار کہتے ہیں شی کو اس کی نظیر کی طرف لوٹا نا اوراس کا نام قیام*ں ہے کو*یاام آیت میں سے کواس کی نظیر کی طرف لوٹانے بینی قیام کاامرکیا گیاہے نہیں حب اس آیت میں تیا^ں كا امركياكيا بع توتياس كامجت مونانود بخد ثابت موكيا ورنداس امركا عبث مونا لازم آئيكا- ووسرى ولي مفرت معاذ ص الشّرعت، کی به حدیث ہے « ان النبی صلی اصر علیہ کو میں بعث معاذّا الی الیمن قال بِمُ تقفی قال بحقاب الشرقال فان م تحدث ال بسننة رسول الشرقال فان لم تمب رقال أَنْجَرُ مُراثى نقال عليها لسلام المعدللي الذي وَفَقَ رسول رسوله بِما يرمنى ر رہافت کیا اکرم صلی انشرطیہ وسلم سے جب معاذکومین کا ماکم بناکرمیم اتو دریافت کیا اسے معافرتم لوگوں کے معاطات کا نیسل س چیزسے کرو سکے ، انفوں نے جواب دیا کاب اشرے ۔ آپ نے سوال کیا اگرتم کاب انشریں نیصلہ نہ یا ؤ توکس جیزے نيعل كرو مح داخوں نے موضى كيا سنت رمول سے. آپ نے بھر بہ جہا اگرتم سنت رمول ميں بھى نہ باؤ توكياكر و كے عوض كيا بيرين ابن دائے سے اجتهاد كروں كا - اوراجتهادنام ب قياس كا يستكراب ن ارشاد فرايا خدا كاشكر ب كاس ف اب رمول کے قامد کو اس بات کی تومین دیجس سے اس کا رسول موش ہے ۔ الماحظ فرائے اگر قیاس جب خرعی

د ہوتا توآپ معاذکا تول " اُجَبُّ فرائی " نورا روفرادیتے ، مین آپ نے رونہیں فرمایا بلکہ اس تول برا نشرکا سنگراواکی پس آپ کی اس کے دلیا ہے جسے شرع ہے مدیث معاذیر یا اعتراض ہور کتا ہے اس تول کور در کر نا بلکہ انشرکا شکر اواکرنا اس بات کی دلیل ہے کہ تیاس جمت شرع ہے مدیث معاذیر یا اعتراض ہور کتا ہے کہ اس حدیث میں آنحفرت میں اسٹر طیرہ کے کم کوئی حکم اور کوئی چیز السبی بنیں جو کرتا ہی موجود ان الکت اس معلوم ہوتا ہے کہ کتا ب اسٹری نہائے سے اس میں موجود ہورہ ہیں ہیں ، اس کا جواب یہ ہے کہ کتا ب اسٹری نہائے سے اس میں موجود در ہونا لازم بنیں آتا ۔ بلکہ کتاب اسٹری کے اندر موجود و اوکام جوظامری نظر سے معسوم بنیں ہوتے بذرائیم تیاس ان کا استنباط کیا جا تا ہے ۔

وَهُوَيَشْتَمِلُ عَلَى مِيَانِ نَفْسِ الْفِيَاسِ وَسَـُرَطِهِ وَرُحَيْنِهِ وَحُكِيْهِ وَدَنعِهِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ الْمَعْلِ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْمُولِ اللْهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلِمُ اللْمُلْمُ الل

سر المران اول تو تیاس کونوی منی اندازه کرنے اس کہا جا تاہے: تس النعل بالنعل ایک جوتے کا دوسرے میرمال اول تو تیاس کونوی منی اندازه کرنے کے ہیں کہا جا تاہے: تس النعل بالنعل ایک جوتے کا دوسرے جوتے کے سادی بنا اور فقہائے جب فرع کا حکم احسال سے لیا توان وں نے اس لینے کا نام قیاس رکھا کوئ النعوں نے حکم اور ملت میں فرع کا احسال کے ساتھ اندازہ کیا ہے ۔

معنف صامی کہتے ہیں کہ قیاس کے باب میں جندجیزی ذکر کی گئی ہیں (۱) قیاس کی انوی اور انسٹریکے اسٹر می تعرفین، عبارت میں نفس قیاس سے مرادیہ ہے (۲) قیاس کی شرط مینی وہ چیزجس بتایات کی محت موتون ہے (۳) قیاس کا رکن ، رکن سے مرادوہ علت ہے جوامس اور فرع کے درمیان وصف ہا مع ہو۔ دس قیاس کا رکن ، رکن سے مرادوہ علت ہے جوامس اور فرع کے درمیان وصف ہا مع ہو۔ دس قیاس کی طرف سے بیان کردہ علل موثرہ بروارد ہونے والے اعترامنات کا دفیہ ،

تیاں کے بنوی معنیٰ میں دو تول ہیں۔ علامه ابن حاجب، فراتے ہیں کہ قباس کے بنوی معنیٰ مساوات اور برابری کے میں۔ چنانچہ کہاجاتا ہے منطان کی مالی نظان فلاں فلاں کے مساوی اور برابر ہے ، اور اکثر علماء کی رائے ہمیں کہا قباس کے بنوی معنی اندازہ کرنے کے ہیں کہا جاتا ہے سرفسکنٹ الارمن بالقصبة یہ میں نے بالن سے زمین کا اندازہ

کیا پسن اُس کو نایا ۔ " قاُسَ الطبِیبُ تَحُرُ المجرحِ * طبیب سے زخم کی گہرا ئی کا اندازہ کیا ہیں اس کو نایا ۔ قس العشسل بالنمل، ایک جوتے کا دومرے جوتے کے ساتھ اندازہ کر ادرایک جوتے کو دومرے جونے کی نظیراورش بن ا اکڑ علماء کہتے ہیں کرتف دیرا ورا زازہ کرنا چوبحہ ایسی وو چیزوں کا تقاضہ کرتاہے جنیں سے ایک و وسرے کی طرف مساوا مے ساتھ منسوب مواسیلی مفظ قیاس بعنی تقدیر، مسادات مے معنی میں مجی استعمال ہوئے لگا چنا نے تس النعل إلنعسبل کامطلب یری ہے کہ ایک جوتے کو دومرے جوتے مے برابر کر۔ اور جب ایساہے تو ابن ماجب اور اکٹر علمار کے اقوال کا آل ایک ہوگا۔ عبارت میں انجعلہ کی ضمیر مفعول کا مرج نغل ہے اور نعل مونث سامی ہے میالا کے مفیرمذ کر کی ہے لہذا صمیرا درمرج میں مدم مطابقت کا اعترامن واقع ہوگا۔ جواب، نعل اگرمیمونٹ ماعی ہے لیکن نعل کے ظاہر لفظ کی طرف نظر کرتے ہوئے منمیر مذکر ذکر کر دی گئی ہے۔ اصطلاح شرع میں تیاس کی چند تعریفیں کی گئی ہی جانچ بعن حفزات بے ان الفاظ سے تعربیت کی ہے " تعدیر المکم من الامل الی الفرع" مکم کوامل سے فرع کی طرف ختف اور شعدی کرنا ۔ لیکن یتودیٹ درست نہیں ہے کیوبحکم امل سے لیے وصعت ہے اوراً وصاحت کا شقل ہوناً محال ہے اس اعتراض سے من بعض عفرات نے براتوردن کی ہے سم سوا بانت مشل مکم ا مدا لمذکورین بق علة فى الاخر ، اس تردف ميں ے درا و فرمے ہے اورا مدالمذکورین سے مرا واصل ہے مینی اصل کی علیت کی طرح علیت کے بلیے جانے کی وج سے فرح میں اصل کے حکم سے شل مکم ظا ہرکر نے کا نام قیاس ہے ۔ مطلب یہ ہے کرجب فرح دمعتیں) ہیں اصل (معتبولیر) ک ملت کے اندوار یا اُن جائے گ تواس علت ک وج سے فرع میں اصل کے حکم کے اندواکم ظاہر کر دیا ماسے گا اورای کانام قیاس موگا ۔ اس تعربیت میں افہات کی مگر ابات کا نفط اس سے ذکر کمیا گیاہے تاکہ معلوم مومائے ک قیاس مُفاہر ہوتا ہے مُشِب نہیں ہوتا۔ مُشِبت تو مق مل مجدہ کی ذات ہوتی ہے اور مکم اور علت سے بسلے مثل كا نفظ اسك ذكركيا كيا ہے تاكه اوما ف كے منتقل بونے كا قائل مونا لازم دا سے كيونكه أكرمش كا لفظ ذكر د کیا جا تا توامل سے حکم کا فرع کی طرف منتقل مہونا لازم آتا اور علمت کا امسل سے فرع کی طرف منتقل ہونا لازم آتا ما لائح مكم اور ملت دونوں اومات كے تبيلہ سے ہيں اورادمات كائنتقل ہونا باعل ہے اور فدكوريُن كالفظ اس كے ذكر كياكيا ہے تاكرية توريف تياس بين الموجوري اور قياس بين المعدومين وونوں كو شامل موجائے . قياس بين المعدومين کی مثال مون کی وج سے عدیم العقل کومفر کی وج سے عدیم العقل براس مکم میں تیاس کرنا کرمب طرح مغرک ومسے، عديم العقل سے خطاب اللي ساقط موجا تاہے اس طرح جون كى دم سے مديم العقل سے مي خطاب ساقط مومائيگا -فاضل مصنف روی نے خرکورہ دونوں تعریبوں سے اعراض کرتے ہوئے فتہا دکا موالدد یکرایک تمسری تعریب ذكرى ب جنائير فراياب كدفتها رفي ب فرع كاحكم امل س ياليني فرع ك الدوامل ك حكم ك مثل مكم وظا مركيا تواضوں ہے اس مینے اور ظاہر کرنے کوتیاں کے نام سے ساتھ موسوم کیا کیؤ کھانھوں نے مکم اور علت میں فرع کا اصل ك مانة اندازه اورمواز زكيا ب - مامل يكرفرع ومقيس) ك اندامل ومقيس عليه) كى علت ك موجد موي كى وم سے فرع کوامل سے مکم میں کمن کرنے کا نام تیاس ہے۔ رہا یہ سوال کرمصنعت سے سابقہ دو بؤل تعریفیں جود کرکم

اس تعربیف کوکیوں افتیارکیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعربیف قیاس کے معنی ننوی کے موافق ہے اور جو تعربیف منی ننوی کے موافق ہے اور جو تعربیف نوی کے موافق ہووہ نیادہ ہمتر ہوتی ہے اہدایت تعربیف انسب اور اُحسن ہوگی، اس تعربیف کو فقہاء کے موالے سے اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ یہ بات معلوم ہوجائے کہ ارباب نقہ اور ارباب اصول فقہ دونوں کے نزدیک قیاس کی ایک ہی تعربیف ہے اور قیاس کے معنی اصطلاحی کے سلسلمی دونوں کی اصطلاحوں میں ترادت ہے ۔

وَ أَمَّا شَكُوطُ فَ نَانَ لَا يَكُوْنَ الْمُصُلُّ عَضُوْصًا بِعُكَنِيم بِنَمِين اخْرَكَ فَبُوُلِ شَهَا دَةِ خُزَنِبَهَ وَحُدَ لَا حَانَ حُكُمُنَا ثَبَتَ بِالنَّمِي اِخْتِصَاصُهُ بِهِ كَرَامَـ أَهُ لَهُ وَانُ كَا بَكُوْنَ الْإَصْلُ مَعْلُ وَكُلْ بِهِ عَنِ الْقِيَاسِ كَا يُجَابِ الطَّهَارَةِ بِالْعَهْفَهُ قِي الصَّلُوةِ

سی در قیاس کی فرط برے کہ اصل کامکم کسی دومری نف کی دجسے اصل کے ساتھ مخصوص نہ ہو جیسے اکسے فریم کے ساتھ مخصوص نہ ہو جیسے اکسے فریم کی شہادت کا قبول ہونا ایسا حکم ہے حس کے ساتھ فریم کا اختصاص ان کی کواست کے بیش نظر نفس کی وج سے ٹا بت ہے۔ اور یہ کہ اصل معدول ہون العیاس (قیاس کے مخالف) نہو جیسے نا زمیں قبقہ مارکر سینے سے ومنو کا واجب کرنا۔

میب تقیم گوای دے رہے ہو. نزیمہ نے جواباً مرض کیا یارسول الشر آسان اور مذیب کی تغلیم الثان خبروں میں جبہم آپ کو سیا جا نے ہیں تو یہ اونٹنی اور اس کی حقیقت ہے کہ اس کی اور گی کی بابت ہم آپ کی تصدیق رکریں۔ آپنے خوش ہوکر فرایا «من شہد لہ فزیمیہ تہ فہوحسبہ " یعنی فزیمہ تن تنباجس کے حق میں گوای دیدیں تواس کی گوای کا فی ہے۔ یہ فزیمہ کا اعزاز واکرم ہے کہ اسٹر کے رسول ہے ان کی گوای کو و واومیوں کی گوای کے معبر موجے کے لئے دومرد یا ایک مرد اور دوعورتوں کا ہونا حروری ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ہ " واستشہدوا فوی عدل مشکم " بس جب ایک آدی رجائے فان کم کیونا وجن مول مائم تا ہی موجوں ہے تو فزیمہ برووس ہے ایک آدی کی گوای کا معبر ہوتا ہو گا وہ و وسرے لوگ رتب کی گوای کا معبر ہوتا ہو وہ دوسرے لوگ رتب کی گوای کا معبر ہوتا ہوت مزیمہ کے موسے لوگ رتب کی گوای کا معبر ہوتا ہوت موجوں خواہ خزیمہ سے بڑھ کو کہوں۔

دوسری عدی خرط یہ بے کواصل (مقیس علیہ) من کل وجہ خلاف قیاس نہ و اوراس کے معنی بالکل غیرمعقول دموں ۔
کو تک جب اصل (مقیس علیہ) خود کی خلاف قیاس اور غیرمعقول ہوگا تواس پرکسی دوسری چیزکو تیاس کرنا کیسے درست ہوگا۔
جیسا کرصوۃ کا طریعی رکوی سجدے وال نماز میں تہتہ دلگا کر شیسے سے درخوکا ٹوٹوناخلاف قیاس صدیث سے نما بت ہے مدریث یہ به مالکن ضحک بین موجہ نہ فی الصلوۃ فلیعدالوضور والصلوۃ جینا مسلوۃ فیاس سے نماز میں قبقہ لگا کر شہا وہ وضو اور نماز دولوں کا اعادہ کرے وطور خروج بجاست سے کمازدد اول کا اعادہ کرے ، نماز کے دوران تبقہ کا ناقض وضوجونا خلاف قیاس اس لئے ہے کہ وضور خروج بجاست سے فرات ہو ہوجیسا کر نماز کے ملاوہ میں تبقیہ کو ناز کے اندرقہ قدینا تقبی وضور ہوجیسا کر نماز کے ملاوہ میں تبقیہ کو ناز میں وضور ہوجیسا کر نماز کے ملاوہ میں تبقیہ کو ناز میں وضور ہوجیسا کر نماز کے ملاوہ میں تبقیہ کو ناز میں وضور ہوجیسا کر نماز کے ملاوہ میں تبقیہ کو ناز میں وضور ہوجیسا کر ناز کے ملاوہ میں تبقیہ کو ناز میں وضور ہوجیسا کر ناز کے ملاوہ میں تبقیہ کو نازہ اور سجدہ تلاوت کو قیاس نہیں کیا جائے گا اس مین کا بیا کا ناقض وضو ہونا صلوۃ کو نازہ اور سجدہ تلاوت صلوۃ کا طرنہ ہیں ہیا ہوئی ان دونوں میں قبقیہ کا ناقض وضور ہوگا۔

ان دونوں میں قبقیہ کا ناقض وضور ہونا صلوۃ کا میں نا بیا و دوس کی تعددہ کو تلاوت صلوۃ کا کو میں نا بیا بیا بیا بیا نا نافقن وضور ہوگا۔

وَاَىٰ يَتَعَدَّى الْحَكُمُ الشَّرْعَىُ الشَّارِعَ الشَّابِ فِالنَّقِ بِعَيْدِهِ إِلَىٰ فَرْعٍ هُوَلَظِيْرُهُ وَكَ نَصَّ نِيْهِ خَلايَسْتَقِيْمُ التَّعُلِيْلُ لِإِشْبَاتِ إِسْمِ الْخَنَهْ ِلِسَائِرِ الْاَسْنُورَةِ لِاَتَّهُ

آسرجوب اورمکم شری مونص سے ثابت ہے وہ بیندایسی فرع کی طرن متعدی ہو جوامل کی نظیر ہے اور اس فرع کے بارے میں کوئی نص مز ہو پس تام دلشہ آور) مشروبات کے لئے فرکا نام نابت کرنے کی علت کی وجرسے قیاس کرنا درمست نہیں ہے کیو کو تام مشروبات کے لئے لفظ فرکا اثبات مکم شری نہیں ہے کیو نکہ یہ قیاس اس حرمت کو جوامس نے اور ذمی کا ظہار میچے ہونے کے لئے (قیاس کرنا درمت) نہیں ہے کیو نکہ یہ قیاس اس حرمت کو جوامس امسلان) میں کفارہ سے فرح اور فاطی کی طرف مکم متعدی کرنے کے لئے (قیاس کرنا درمت) نہیں ہے کو نکہ ان دونوں کا عذر کان کی عذر سے کرتے ہوں (ناس سے کرتہ اور فاطی کی طرف مل کا متعدی کرنا اور کفارہ فلہ ارکے رقبہ میں ایمان کی مشروط ایس چیز کی طرف متعدی کرنا درمت نہیں ہے اور کفارہ کیاں کی درمی میں ایمان کی مشروط کے لئے دقیاس کرنا درمت نہیں ہے اور کفارہ کین اور کفارہ فلہ ارکے رقبہ میں ایمان کی مشروط کے لئے دقیاس کرنا درمت نہیں ہے کہ دو تیاس کرنا درمت نہیں ہے کو کھر نے میں وشرط ایمان کے لئے قیاس کرنا درمت نہیں ہے کو کھر یہ میں وشرط ایمان کے لئے قیاس کرنا درمت نہیں ہے کو کھر یہ ہے کہ دو تیاس کرنا درمت نہیں ہے اور مد قات کے مصرف میں وشرط ایمان کے لئے قیاس کرنا درمت نہیں ہے کہ دی تیاس تغیر میکم کے ساتھ ایسی چیز کی طرف حکم کو متعدی کرنا ہے جس چیز میں نص موجو دہے ۔

کتب الشریطی است رسول الشریا اجام سے ثابت ہو وہ بینہ بنرکی تغیر اور دو وہ وی نٹر طوں میں سے بہی شرط یہ ہے کہ وہ مکم شرمی ہو تعفر ہی کاب الشریا سنت رسول الشریا اجام سے ثابت ہو وہ بعینہ بنرکی تغیراور تفاوت کے فرع کی طرف سنعدی اور شنقل ہوا در وہ فرع اس کے مانی اور مساوی ہوا مسل سے کمتر نہ ہوا دراس فرع کے بارے میں کوئ سنعل نفس موہو و نہ ہو۔ یہ شرط آگر م عنوان میں ایک ہے میکن مقیقت میں چار شرط لوں پرشتیل ہے وا ، وہ مکم جس پر قیاس کیا جائے شرعی ہو بنوی نہ ہو (۱) فرع کی طرف اس کام کم انعد یہ اور انتقال بعینہ ہو اس میں کسی طرح کا تغیراور تبدل واقع نہ ہوا ہو (۱) علت کے حقق میں فرع اصل کے بورے طور پر مائی اور مساوی موامی کے بارے میں کوئی مستقل نفس موجود نہ ہو۔ فاض مصنف نے ان مها روں مثر طوں بر منوبی مثالی ہے ہوا بی اس کے بارے میں کوئی مستقل نفس موجود نہ ہو۔ فاض مصنف کی عبارت سے فرکورہ جا دور اس کے طاوہ مزید ووشولوں کا اسخران کیا ہے۔ ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ اصل کا محم متعدی ہو کیو کو اگر مکم غیر متعدی ہوا تواسس کے طاوہ مزید ووشولوں کا استخران کیا ہے۔ ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ اصل کا محم متعدی ہو کیو کو اگر می مرتب دور میں کر دو

ے ابت ہو قیاس سے ثابت مزہو کیو بحداگرام ل کامکم قیاس سے ثابت مشدہ ہوا تو اس پر معی قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ یہ دونوں باتیں اگر چرانی جگر درست ہیں لیکن بطورامول موضوعہ چو بحرقیاس کی حقیقت میں داخل ہی اسلے ان کو علیدہ ذکر کرنے کی کوئی خردرت نہیں ہے۔

الماری استیم انتیالی او سے مصنف رہ نے صمت قیاس کی بہی شرط برلین اس بات پر کا اصل بین مقیس ملیہ کے حکم کا شری ہونا مردر ہوں ہونا کی تفراد دوسری نشدہ آور چیزوں کے درمیان مردری ہونا نیر فرصلات اور ہون کا چینا موام ہے جس طرح اس کی مقالہ فرق ہے جنا نیر فرصلات اور ہونا کا چینا موام ہے اس طرح اس کی مقالہ تعلیل (جس کے پینے سے نشد ہوائے) کا چینا موج ہو ہے۔ اس کے تعلیل (جس کے پینے سے نشد ہوائے) کا چینا موج ہونا کی مقدار کٹیر اور قلیل دونوں کا چینا موج ہونا کی مقدار میر خلاف دوسری نشدہ آور چیز ہی تو ان کی مقدار کٹیر کا بینا موام بہیں ہے اس کے برخلاف دوسری نشدہ آور چیزوں کے درمیان کئیر تو موج ہونیں ہے۔ اور شواف کے نزویک فراور دوسری نشدہ آور چیزوں کے درمیان کئیر تو موج ہونیں ہوج ہونا کی مقدار تعلیل اور مقدار کٹیر دونوں حوام ہیں اور دونوں موج ہوئیں کو کرنز قربی ہیں ہونا تعربی کہ نزویک خرکی طرح درمی حضرات شوائح فرائے جی کہ مولی اور موج ہوئیں کی اور کا میں ان کے نزویک خرکی طرح دوری کہ جی کرنز کے ہیں بہیں ان کو فرک خرد کی خرکی طرح دوری کہ بین اس کو فرک نام کے ساتھ موہ موکل اور موج ہوگا ای کانام قیاس فی اللفت ہونا نے جو بحد قیاس فی اللفت کی است کا متباد کیا ہے۔ بین کونر کے قائل ہیں اسلام ایس کا انہوں کے اس مسلام کا اعتباد کیا ہے۔

معنف صای شرط اول پر تغریب بین کرتے ہوئے فراتے بی کہ مخام ہ عقل (عقل و حائیے:) کی وہ سے سام رفتہ آور میزوں برخرکے احکام مباری کرنا اور ان کاخرنام رکھنا ورست نہیں ہے کیو بحد تمام لشہ آور مشروبات بر لفظ غرکا اطلاق حکم تنوی برقیاں ہے ندکہ حکم شرعی بر اور ہم پہلے ذکر کر ہے ہیں کر محت قیاس کے لئے مقیس علیہ کے حکم کا شرعی ہو نا صروری ہے کیو بحد نام بنات توقیق ہیں ان میں قیاس کی کوئی مزور تنہیں ہے جیسا کہ زنا کے معنی کا لحاظ کرکے لواطت کے لئے زنا کا نام نابت کرنا اور لواطت براس کے احکام جاری کرنا تکم لغوی برقیاس مونے کی وجہ سے احنا من کے نزدیک درست نہیں ہے ۔

ولانعمۃ فبارالذی الخ سے صحت تیاس کی دوسری شرط پر (اس بات برکرفرع کی طرف اصل کے مکم کا تعدیہ اورانتقا ل بعینہ ہو) تفریع بیٹیس کی گئی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ذمی کا ظہار درست ہے یانہیں اس بارے میں ا منا ف کا خرب یہ ہے کہ ذمی کا ظہار درست نہیں ہے لہذا ظہار کرنے کے با وجود اس کا ابنی مظاہرہ بیوی سے وطی کرنا جا کڑ ہوگا ا ور امام شافنی رہ کے نزویک ذمی کا ظہار درست ہے لہذا ان کے نزدیک اس کا ابنی مظاہرہ بیوی سے دطی کرنا جا کڑ ہوگا ا ور صفرت امام شافنی رہ ذمی کے ظہار کو مسلمان کے ظہار کو مسلمان کی طلاق برقیاس کرتے ہوئے اس طرح مسلمان کی طلاق برقیاس کرتے ہوئے اس طرح مسلمان کی طلاق برقیاس کرتے ہوئے اس طرح مسلمان کی طلاق برقیاس کے اور فرمایا ہے کہ حس طرح مسلمان کی طلاق برقیاس کے اور فرمایا ہے کہ حس طرح مسلمان کی طلاق برقیاس کے اور فرمایا ہے کہ حس طرح مسلمان کی طلاق برقیاس کے اور فرمایا ہے کہ حس طرح مسلمان کا ظہار میچ ہے اس طرح ذمی کا ظہار کھی ہوگا۔ کین

فامِل معنف رہ سنے کہا کہ دومری شرط کے نوت ہوئے کی وج سے یہ نیاس درمستنہیں ہے اسیلے کہ اس قیامس یں اصل دمقیس ملی کا حکم فرع (مقیس) کی طرف بعید متعدی اورمنتقل نہیں ہوتا ہے بکدمتغیر سو کرمنتقل ہوتا ہے کیو کراصل بین مسلان کے ظہار میں ایسی مرمت ٹابت ہو تی ہے جو حرمت کفار ہ ظہار سے ختم ہو ماتی ہے مرادیہ ہے کم مسلمان کے طہار کرنے سے حرمت تو ٹابت ہوگ لیکن اس حرمت کی خایت کفارہ ہوگا یعنی کفارہ اداکرتے ہی ظہار کی حرمت ختم ہو جائے گی ا درمظاہرہ بیوی اس سے لئے ملال ہو مائے گی۔ ا در فرع بینی کا فرکے ظہار میں الیبی حرمت ٹا بت ہوگی جوحرمت کیمی نمتمنمو اسلے کہ ما یت حرمت بعنی کفارہ ایسی چیزہے جس کا کا فرابل نہیں ہے اور کا فر کا کفا ہ کا اہل نر ہونے کی وج یہ ہے کہ کفارہ عبادت اور معنوبت سے درمیان دائر ہوتا ہے معنی کفارہ من وم عبادت ہوتا ب اور من وج معوب موتاب اور کافر اگر مع معوب کامستی ہے لیکن عبادت کا اہل نہیں ہے اور جب ایسا ب تو وہ کفارہ کا ا ہل نہ ہوگا اورجب کافرکھنار ہ کا اہل نہیں ہے تو کا فریعنی ذمی مُشظا سرکا کھنارہ اس کے نظما رکی حرمت کوختم کرنے والانعی نہ ہوگا اور مب ذی کے ظہار کی مرمت ختم نہیں ہوئی تو وہ حرمت مؤیدہ ہوگی۔ الماحظ فرائیے اصل کا حکم تعیٰ مسلمان مے ظہار کی حرمت کفارہ سے فتم ہونے والی ہے لیکن فرت کامکم تعنی ذمی کے ظہار کی حرمت کفارہ سے فتم ہونیوا لی نہیں ہے بلکے پیشہ مہیش کے لئے یا تی رہنے والی ہے اور جب الباہے تو اصل بینی مسلمان کے ظہار کی حرمت بعینہ فرع بینی ذمی کے ظہار کی طرف متعدی نہیں ہوئی بلکہ متغیر ہوکر متعدی ہوئ ہے اور حبب اصل کا حکم فرع کی طرف بعینۂ متعدی نہیں ہوا تو خرط ٹانی کے فوت ہونے کی وجہ سے ذمی کے ظہارکومسلما ن کے ظہار پر قیاس کرناہی درمست یہ مبوگا ہا ں اگر ذمی کے ظہار کی حرمت کفارہ سے اس طرح ختم موجا تی جس طرح مسلمان کے ظہار کی حرمت کفارہ سے ختم موجاتی ہے تو مکم کے بعینہ متعدی موسے کی دھرہے یہ تیاں درست ہوتا مالابحہ ایسا نہیں ہے ۔ الم ثانعی رہ کی طرف نے یہ احترامن کیا ماسکتا ہے کہ کغارہ ظہار اداکرنے کی تین صورتیں ہیں ۔ رقبہ آزاد کرنا ، دوّیاہ کے روزے رکھنا ، ستّا ملے مسکینوں کو کھانا کھلانا۔ اول اور ثالث کو کفارہ الیہ اور ٹا ف کوکفارہ بزیر کہاجاتا ہے لیس ذمی کافر، اگر حرکفارہ بزنر کا الم نہیں ہے میکن کفارہ الیکا الم موتا ہے اورجب ایساہے توذی کے ظہار کی حرمت کفارہ الیہ سے ختم مومائے گ اورجب ذی کے ظہار کی حرمت کفارہ الیہ سے ختم ہوسکتی ہے توسلان کے ظہار کی حرمت اور ذی کے ظہار کی حرمت بعنی اصل کا حکم اور فرع کا حکم بعیند ایک ہواکسی طرح كا تفاوت با ق نهيں ر لوا ورجب فرع كى طرف اصل كا حكم بعيند متعدى بوكيا تو شرط ثان كے بائے جائے كى وم سے يرقياس بمی ورست موگا اورسلان کے ظہار کی طرح ذمی کا ظہار یمی درست موگا اور یہ بالکل ایساہے جیسا کہ خلام کفارہ الیسد کا الم نبی موتا بلکہ کفارہ بدنیرکا اہل موتا ہے گر اس سے با وجود اس کا ظہار درست ہے میں حب طرح کفارہ کی بعض صورتوں بین ین کفارہ الیکا ابل مرمونے کے باوجود ملام کاظہار درست ہے ای طرح کفارہ کی بعض صورتوں بینی کفارہ بدنیر کا ابل م مونے کے باوجود ذمی کاظہار درست مونا جا ہے۔

ا ونا ف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ دی (کافر) اگر میں طلقاً رقبہ آزاد کرنے ادر مساکین کو کھا تا دیے اور کھلا کا ال ہے نیکن بطور کھارہ کے رقبہ آزاد کرنے اور کھا نا۔ دینے اور کھلانے کا اہل نہیں ہے اور وم اس کی یہے کہ کھاڑ میں اگر چمقوبت کے معنی پائے جائے ہیں تین مباوت ہے منی رائع ہوتے ہیں اور کا فرمباوت کا اہل نہیں ہے بہنا کفارہ کا ابن ہیں ہے تہ نکفارہ کا جس نہ ہوگا نہ کفارہ الیہ کا اور خرکا اور جب کفارہ سے فتی مرت بھی نہ ہوگا نہ کفارہ الیہ کا اور جب کفارہ سے ذی کے ظہار کی حرمت فتی سے بو کہ حالا تکے مسلمان کے ظہار کی حرمت کفارہ سے فتی ہو جاتی ہے تو اس کا حکم ایک نہیں ہے تو ذی کے ظہار کی حرمت کفارہ سے فتی ہو جاتی ہے تو اصل اور فرن کا حکم بعینہ ایک نہ ہوا۔ اور جب دونوں کا حکم ایک نہیں ہے تو ذی کے ظہار کو مسلمان کے ظہار کرنے باس کرکے اسکو میج قرار دینا بھی درمت نہ ہوگا اور رہا سلمان غلام تو وہ کفارہ الیہ اور بدنی دونوں کا اہل ہوتا ہے عاجز ہوتا ہے جیسا کہ آزاد نفیز کفارہ الیہ اور اس کے ماجز ہوتا ہے جیسا کہ آزاد نفیز کفارہ الیہ کا اور اس نے ساکین کو کھانا ویدیا تواس غلام کا یہ کفارہ الی بوتا ہے اور ذی کفارہ الیہ کا اہل ہوتا ہے۔ ایماص مسلمان غلام کفارہ الیہ کا اہل تو ہوتا ہے گراس کے اداکر نے سے عاجز ہوتا ہے اور ذی کفارہ الیہ کا اہل ہوتا ہے۔ ایماص مسلمان غلام کفارہ الیہ کا اہل تو ہوتا ہے گراس کے اداکر نے سے عاجز ہوتا ہے اور ذی کفارہ الیہ کا اہل ہوتا ہیں ہوتا اور میب ایسا ہے تو ذمی کو غلام پر قیاس کرنا ورست نہیں ہے۔

ولا تعدیۃ افکم من ان اسی اپنے تمیری شرط بیور بیٹی کی گئی ہے۔ بمیری شرط یہ ہے کہ فرع اصل کی نظیر ہو یسنی مغرط اصل کے مسادی اور برابر بہو فرع اصل سے کمتر نہ ہو اس کی تفصیل یہ ہے کہ روزے وار نے اگر نسیا ناکھا ہی لیا تو الا تفاق روزہ فاسد نہ ہوگا لیکن اگر اس نے خطار کھا پی نیا یا جرآ کھا پی بیا تو اام شاخی رہ نے ناسی پر قیاس کر تے ہوئے کہا کہ خاطی اور سکر کا کا روزہ بھی فاسد نہوگا۔ اسلے کہ ناسی انعنی میں عامد ہوتا ہے اس طور پر کر اس کو اینا روزہ یا و نہیں ہوتا اسب موتا البتہ کھانا بینیا اس کے ارادے سے ہوتا ہے اور خاطی اور کر کہ بید وفول نعنی فیل میں عامد نہیں ہوتے اسطور پر کر خاطی کو اینا روزہ یا وہوتا ہے گر کل کرتے ہوئے بیز اس کے ارادے کے یائی طبق میں جلا جا تا ہے اور رہا مکر ہ ربیغ الرار) تو اس کا فیل مکر ہ رکھنے الرار) کی طرف نمتی ہوئی تا ہے حتی کہ مکر کہ الفیل اللہ کوئی فعل باتی فیل میں عامد ہے اس کا مذر بدر مرباولی مقبول ہوگا اور کھا ہے است و ستاک سے عذر مقبول ہوگا اور کھا ہے جینے کے باوجود اس کا روزہ صبح ہے جیسا کہ حدیث انما اطمک اللہ و ستاک سے عذر مقبول ہوگا اور کھا ہے جینے کے باوجود اس کا روزہ صبح ہے جیسا کہ حدیث انما اطمک اللہ و ستاک ہوئی تا المک اللہ و ستان کی عذر بدر مرباولی مقبول ہوگا اور کھا ہے جینے کے باوجود اس کا روزہ صبح ہے جیسا کہ حدیث انمان کھانے بینے کے باوجود اس کا روزہ صبح ہے جیسا کہ حدیث انمان کھانے بینے کے باوجود اس کا روزہ صبح ہے جیسا کہ حدیث انمان کھانے بینے کے باوجود اس کا روزہ ور د ان کاروزہ د ورست ہوگا۔

ناضِ مصنف نے جواب ویتے ہوئے فرمایا کہ شرطِ ٹالٹ کے فوت ہوئے کی وجسے یہ قیاس ورست نہیں ا ہے کیونکہ اس قیاس میں فرماینی خاطی اور کرہ اصل بعنی ناسی کے برابر نہیں ہیں بلکہ اس سے اُدُوُنُ اور کمتر ہیں اسس طور پر کہ خاطی اور کرہ کا عذر ، ناسی کے عذر سے کمتر ہے اور خاطی اور کرہ کا عذر ناسی کے عذر سے کمتر اس سے ہے کرنسیان امر سما وی ہے اور صاحب می بینی باری تعالیٰ کی طرف منسوب ہے جیسا کہ ارتفاد ہے انجما اطعمک انشور مقالی یعنی الشرفے تجمہ پرنسیان ڈالا حتی کہ تو نے کھایا اور بہا۔ ناسی یعنی بندے کے اختیار کو اس میں کوئی ومل نہیں ہے بہی جب نسیان واقع ہونے میں ناسی کے اختیار کوکوئی وحل نہیں ہے بلکہ انٹر کی طرف سے واقع کیا گیا ہے تو ناسی نسیانا کھانے پینے میں کا ہل طور پرمعذور ہوگا اور رہا خاطی تواس کو اپنا روزہ یاد ہوتا ہے لیکن کلی کرتے وقت احتیاط میں کوتا ہی کرسنے کی وجہ سے بابی علی میں جیلا عبا تا ہے ۔ بس خاطی اگر بورے طور پرا متیاط کرتا تو یہ نوبت ندا تی اورجب ایسا ہے قوضا ، خالی کی طرف میں جوگا ہو کہ معا حب حق بعنی باری تعانی کی طرف اورجب خطاء خالی کی طرف مندور د ہوگا اوراس کا عذر ناسی کے عذر کی طرح نہ ہوگا بکہ اس کا عذر ناسی کے عذر کی طرح ہوگا اوراس کا عذر ناسی کے عذر کی طرح نہ ہوگا بکہ اس کا عذر ناسی کے عذر ہوگا ۔ بہی وجہ ہے کہ خطار مفتان کرنے کی صورت میں خاطی پر کفارہ اور دیت واجب ہوتے ہیں اسی طلب رح اگر کر کہ وہ انسان کے علاولیونی کمیر ہ (کجر الزار) انکا کی طرف منسوب ہے اس کے با دمجو واگر کر کہ (بعنج الزار) انکا عذر ایک کی دوسرے انسان سے فراد کر کا وہ کی عذر کی طرح ہیں ہے بلکہ ناسی کے عذر کی طرح ہیں ہے بلکہ ناسی کے عذر کی طرح ہیں ہے بلکہ ناسی کے عذر کی طرح ہیں جب خاطی اور مکر ہ کا عذر ناسی کے عذر کی طرح ہیں ہے ملکہ ناسی کے عذر کی طرح ہیں جب خاطی اور مکر ہ کا عذر ناسی کے عذر کی طرح ہیں ہے کہ کوئا ہی کے عذر کی طرح ہیں جب خاطی اور مکر ہ کا عذر ناسی کے عذر کی طرح ہیں ہے کہ ہوئا ہی کی خاص کے عذر ناسی کے عذر کی طرح ہیں جب خاطی اور کر کی عذر ناسی کے عذر کی طرح ہیں جب خاطی اور کر کی عذر ناسی کے عذر کی طرح ہیں جب خاطی اور کر کی عذر ناسی کے مذر ناسی کی نظیراوراس کے مساوی ہیں ہے ما ایک حکم متعدی کرنے کے لئے نین تیاس کرنے کے لئے فرح در خاطی اور کر کی کوئا میں ہوئیا سے کہ ہوئا ہی کی نظیراوراس کے مساوی ہیں ہوئا ہوئی ہوئیا ہوئی کی وجہ سے خاطی اور کر کی کوئی ہوئیا سے کرنا ورست خاطی اور کر کی کہ خاصی ہوئیا ہیں کرنا ورست خاطی اور کر کی کوئی ہوئیا ہیں ہوئیا ہیں ہوئیا ہیں کرنا درست ہیں ہوئیا ہیں کہ دلیا ہی کہ ہوئیا ہیں کہ در بیا ہی کرنا ہیں ہوئیا ہیں کرنا ورست خاطی اور کر کی کوئی ہوئیا ہی کرنا ہیں ہوئیا ہی کرنا ورست خاطی اور کر کوئی ہوئیا ہی کرنا ہوئیا ہوئیا ہی کرنا ورست خاطی اور کرنا ورست خاطی اور کرنا ورست خاطی کرنا ہی ہوئیا ہی کرنا ورست خاطی کوئی ہوئیا ہوئیا

فيفن بحاني شط ادوشتخه ليمسامى

المسلمينف كانهونا كي كوفت مونے كى وجدے ان كے رقبركو كفارةُ قنل كے رقبه ير قياس كرنا ورست مذموكا اوران کے رقبہ کے سلسلمیں نص چوبحہ قیوا بمیان سے طلق ہے اسلے کفارہ بمین اور کفارہ طبار میں مطلقًا رقبہ کا آزاد کرنا کا فی ہوگا رتبامومناکا آزاد کرنا واجب نه موکا اس کاطرح اخیاف کے نزدیک زکوۃ کے علاوہ دوسے رصدقات وامبیکے مصرت کو زکوۃ کے معسن ریرتیاس کرنا جائزنیں ہے جیسا کہ امام شائعی رہ نے تیاس کیا ہے ۔ مفت رام شائعی رہ فراتے میں کہ طرح زکوہ کا مقرف سلک نقیرہے اور کا فرفقر کو ذکاۃ دینا ما نزنہیں ہے اس طرح دوسرے مدوّتِ واجبہ کا مصف می نقیر سان ہو گا اور کا فرفقر کو دیناجائز نیمو کا لیکن اخنافسے نزویک به تیاس مالزنہیں ہے اور وحراس کی بدہے کر هم طرح اصل (مقیس علیه) بعنى مصرب زكوة كيسلسله مي نفس موجود ہے اس طرح فرع (مفتيس) نعبى مصار بن صدقات ميرسلسله ميں بعی نفس موجود ہے اصل كي مسلم مي نفس يه حديث مشهور سيح . آنخصوصل الشرعليد ولم من مصرت معا ذرص الشرتعال عند سے فرايا تھا،" تم المهم ان الترتعالى فرمن عليم صدقة تومند من اختيائهم وترقو الى فقرائهم "يمن ك لوگون سي كميدسيا كراي مرخ تم برزواة فرمن کی ہے'ا ن کے مالدار وں سے لی جائے اور ان کے فقرار کو دیدی جائے ۔ اس صدیث سے یہ بات واقعے ہوگئ کر من لوگوںسے زکوۃ ل مائے گ اخس کے فعرار کو دیدی جائے گی اور پہائے سلم ہے کہ زکوۃ مسلانوں سے لی جاتی ہے نرکہ کا فروں سے لبذاز کوزة مسلانوں سے لیکرسلانوں می کودی جائے گی مذکر کھارٹی اور حب ایساہے تو بذربعیف یہ بات ٹا بت ہوگئی کم زكاة كامعرف مسلمان فقرم يذكه كافرنقر - اور فرع مصسلساء مي نف ابارى تعالى كايه قول بع سانا الصدقة للفقراء الایتر کیفی مطلق ہے مسلمان نغیرا ور کا فرنقیر دونوں کو شابل ہے لہذا صدقات کامصرف مسلان فقراور کا فرفقرِ دونوں ہوں گے۔ الحامیل فرع کے سلسلس حب نص موجود ہے تو شرط رابع کے فوت ہونے کی دم ب اس فرع يَعَى معرفِ مدقات كومعرفِ ذكاة برقاس كرنا جائز نهي سے .

جوکافر ہوتے ہیں ان کو صدقات کا دینا جائز ہے ۔ لیکن منی کی طرف سے یہ کہا جا سکتا ہے کہ انا الصدقات میں زکوٰۃ اور دوسرے صدقتا دو نوں کے مصارف بیان کے اسے ہیں گر زکوٰۃ کے مصدف رکے سلسلسی یہ آیت حدیث مشہور اللہ من اموالیم و ترد الی فقرائم کے وربیم سلمان کے ساتھ مقید کردگئی اور دوسے رصد قات واج کے معہد رسے کے معہد کے کہ سیسلے میں علے مالہ مطلق ہے ۔

وَالشَّرُطُ الرَّابِعُ أَنُ يَبِنِهَا حُكُمُ الْأَصْلِ بَعَنَ التَّعُلِيْلِ عَلَى مَا كَانَ فَبُلَهُ لَا نَ نَعْنِينِرَ حُكُمُ النَّصِّ فِى نَفْسِهِ بِالرَّأْمِي بَاطِلُ كَمَا اَبْطَلْنَاهُ فِي الْفَرُّ وُع فِي الْفُرُ وُع

اس مبارت میں صحت قیاس کی جار شرطوں میں ہے چوتھی شرط اور وجود کی و وشرطوں میں ہے کے موقد پر الرابع ہی کہ تصری شرط کا بیان ہے میں صحف نے اپنی سابقہ مادت کے بر خلاف اس شرط کے بیان کے موقد پر الرابع ہی کہ تصری شرط کا بیان ہو وکا ہے بہذا ہیں تو بی الرابع کہ کر اس بات پر تنبیہ کر دی کہ تمیری شرط کے من میں ہو درجا بی شرط واحد کے مرتب میں ہیں اور یہ وجئی شرط ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اصل بیٹی مقبیں علیے کے من میں ہواد دم ہوئی ہوا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اصل بیٹی مقبیل سے بہلے تھا لین مسلم میں جونص وار دم ہوئی ہوئی ہوئی میں اصل اور فرج میں کا حاصل ہوجا تاہے اس کے موانس مرحا کی طرف تعدیہ ہے حکم میں جوتھیم ہوتی ہے لین ماس کا حکم اصل اور فرج میں کہ کو متفرکر تا باطل ہے جیسا کہ فروط میں کو کو باطل کیا گیا ہے کہ کو متفرکر تا باطل ہے جیسا کہ فروط میں موجود نہ ہواسك کہ اگر فرج کے سلم میں موجود نہ ہواسك کہ اگر فرج کے سلم میں موجود ہوگی قاس ہوجا کے ساملہ میں وارد دمندہ نفی سبب ہوگا حال کے سلم میں وارد شدہ نفی کے حکم میں تغیر کو باطل کے ہو اس کے سلم میں وارد شدہ نفی کے حکم میں تغیر کو باطل ہے جی الماس ہے ۔ اس ملم سرح اصل کے سلم میں وارد شدہ نفی کے حکم میں تغیر کا اجل ہو ہوئی قاس کے سلم میں وارد شدہ نفی کے حکم میں تغیر کو باطل ہے ۔ الماس اگر قیاس کر ساملہ میں وارد شدہ نفی کے مکم کو تیاس کے درجہ مینونوں وارد شدہ نفی کے حکم میں تغیر کو باتا ہو نو وہ قیاس و درست نہ ہوگا ۔

وَإِنَّهَا خَصَّصُنَا الْقَلِيْلُ مِنْ قُولِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَاتَبِيْعُوا الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ السَّكَ الْمُعَامُ بِالطَّعَامُ السَّكَاءُ النَّسَوَاءُ بِسَوَاءً بِسَوَاءً السَّمِّنَاءَ حَالَةِ النِّسَادِى وَلَاَعَلَا عُمُوْمٍ صَوْرٍ مِ فَالاَحُوالِ السَّيْادِي وَلَا النَّعُ بِيلِي اللَّهُ الْاَحُوالِ السَّيْ فِي النَّعْ اللَّهُ اللَّهُ الْاَحُوالِ السَّيْ فِي النَّيْ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللْحُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْعُلِيْلُولُ اللْمُلْكِلْمُ اللَّهُ اللْمُلْكِلْمُ اللْمُلْكِلِي الللْمُلْكِلْمُ اللْمُلْكِلْمُ اللْمُلْمُ اللَّلْمُ اللْمُلْكِلْمُ اللْمُلْكِلْمُ اللْمُلْكِلْمُ اللْمُلْكِلْمُ الللْمُلْمُ الللْ

متر بھی اور ہم نے رمول اکرم مل الشرطیہ وسلم کے قول " لا تبیوا الطعام بالطعام بالا مستشاء استشاء استشاء استشاء سواء بسوار " سے مقدارقلیل کو خاص کیا ہے اسلئے کہ تسادی (برابری) کی حالت کا استشاء استشاء کے صدر (مبتثیٰ منر) کے عوم احوال پر ولالت کرتا ہے اور احوال کا اختلات مرف کثیر میں موسکتاہے بذا تغیر مکم انقی سے موئی در انحالیکہ وہ تعلیل کے موانق ہے تعلیل سے تغیر نہیں ہوئی .

اس مبارت سے مصنف رو ایک موال مقدر کا جواب دینا ما ہتے ہیں ۔ موال مقدر یہ بے کواہمی ين اسي فرايا سے كتعليل ا ورتياس كے بعد اصل امقيس عليه) كے سلسلے ميں وارد شده نف كے حكم کامتغیر بناھیتِ فاس کی خرط ہے مالا نکر آب نے ربا کے سلطین وارد مندہ نف کے مسلم کو تعلیل (بیان طت) ك وربيمتغركيا ب اس طور بركم حصور مل الشرطيرو الم ك تول ولا تبيوا الطعام بالطعام إلا سوارً سوارً وسي آب ت در دمنس کو علبت ربا قرار و بینے ہیں اور یہ کہتے ہیں کداگر دولوں عوض ہم جنس ہوں اور کسیلی یا وزن بول تو ان میں متسادیا اور مزابرسرابر خرید وفروخت کرنا جائز ہوگا اور متفاضلاً ناجائز ہوگا اور معرطعام کے علادہ دوسری جرول کی طرف ہی آپ نعس کے اس مکم کو اس علت کی وجرسے متعدی کرتے ہیں بینی ندکورہ علت کی وجرسے طعام کے علاوہ دوس جیزدن ک^ویم حکم نص میں طعام پر قیا*س کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ جہ*اں یہ ملت موجود موگل اسی **جگر تفاض**ل حرام او نامائز ہوگا لیکن آب نے مقدار تعلی کو مین اس مقدار کو جو کمل شرعی کے خت مذا تی ہوئین نصف صاع سے کم مو نفس کے حکم سے فارن کر دیا ہے اور مرمت رہو کو مقدار کٹیر کے ساتھ فاص کر دیا ہے . جنا نجر آپ کے نزد کی مقدار کٹیر کی بیٹ میں تو تغامنل حرام ہے میکن مقدارتلیل کی ہے میں تفاضل جا کزے حتی کہ ایک مٹھی انا نے کی ہے اس کے بم جنس دوشعی ناج ك موض جائز ب طاعظ فرا كي كرنص " لا تبيوا الطعام" الحديث ابنے مفہوم كے محاظ سے قليل وكثيرسب ميں حرمت ربا ا در تغامن کے ناجائز مونے بر ولالت کرتی ہے لیکن تعلیل کے بعد آینے مقدار تلیل کو ماص کرلیا اوراس کی بین کومتغا مسلاً مائز قرار دیدیا اورابساکرنانف سے عم کومتفرکرناہے۔ مینی ایساکرنے سے نف کا وہ مکم بانی نہیں ریا جومکم تعلیل مین طت کے بیان کرنے سے پہلے تھا الغرص نف کا حکم تعلیل کی وم سے متغیر ہوگیا اور جب نفس کا حکم متغیر موگی توشرط رابع نه باسط جان کی وم سے فیر معام کی بع کو طعام کی بع برقیاس کرنا درست ندمونا ما سے تھا حالا کرآپ اس فیاس کو درست قرار و بیت ہیں . معنف صافی نے جواب ویتے ہوئے فرمایا که مدیث میں تساوی کی حالت کا استثنار اس بات برولات كرتاب كه اول كلام يعن متشي مندمي عموم احوال مراوب اورعموم احوال كامعداق مقداكشر

تو ہوسکتی سیے لیکن مقلار للیل نہیں ہو کتی ہیں فدکور ہ قغیر د لات انتف کی وجہسے ہوا نہ کر تعلیل کی وجہسے البتہ چین اتفاق ب كرتعليل مي نف كرموانق ب. اس كي تفييل ير بي كرمديث " التبيع الطعام بالطعام إلا موا، بسوار " من مساولت (برابر سرابر بونے) کوطعام سے ستنی کیا گیاہے اور ستنیٰ سے انداصل یہ ہے کہ وہ ستنیٰ منرکی مبن سے ہوحالا کر میاں مستشیٰ استشیٰ من کی صن سے نہیں ہے کیو بحر ستشیٰ مین مساوات مصدرہے جوایک مان این برا برسرابر مونے کی مالت بردلا بت كرتاب اوراس كاستنى مزطعام ہے جواعیان میں سے ہے سیستشیٰ کوستشیٰ مذکام مبس كرنے كے ليے دد تاویوں یں سے ایک تاویل کر فی بڑے گ تا کہ دونوں اعیان میں سے ہو مائیں یا دونوں احوال میں سے مومائیں مفرت الم ثنافى رمِستننیٰ مِن تاویل كرك فراتے بي كراصل عبارت اس طرح ہے " لا تبيعوا الطعام بالطعام الاطعام، مساوئیا بطعام مساوِ " بعن طعام کی بی حرف مساوات کی صورت میں ملال سے اور دومری تام صور توں میں حرام ہے اور جب اسا ہے تومعت دارتیل اورمقدار کشروونوں کی بیع متفامنلاً حرام ہوگ اور لابتیعوا نہی کے حمت وامل ہوگی حی کہ ایک معٹی گندم کا دومٹی گندم سے مومن بلکہ ایک دار کا دو دانوں سے مومن مساوات متعقق مد ہونے کی وم سے فروخت کرنا حرام اورنبی کے تحت داخل ہوگا۔ ا خاف مذکورہ استفاد کو می کرنے سے مستنی منہ میں تاویل کرتے می اور کہتے میں کراس صرمیت کی تقدیری عبارت بول ہے التبیواالطعام بالطعام فی مال من الاحوال الا فی مال الماوا طعام كوطعام كے عوض كسى مالت مي فروخت ذكر و البة مساوات كى حالت مي فروخت كرسكے مور عرف ميں مباول طعام كى تىن بى صورتىي بى (١) مساوات كىل مى برابرمرابر مو (١) مفاصله كىلى يى ايك كا زياده اوردومر ك كاكم بونا (١) عجاز فرکمیلی جیزی مقارکا معلوم نر مونا۔ مدیث کی روسے ان میں سے حرف مساوات کی صورت جائز ہے اور مفاضلہ اور مجازفت کی صورتیں حرام ہیں اور ہی کے تحت وا مل ہیں ا وربہ بات واضح ہے کہ مذکورہ تینوں مالئیں مقدا کرخے ہی میں یا نی جامسکتی ہیں مفادر قلیل میں نہیں کیو بھان حالتوں کا علم کیل کے ذریعہ ہوسکتا ہے اور کیا گئیر کے اندر جاری ہوتا ہے قلیل کے اندرجاری بنیں ہوتا اس سے بر بات معسلوم مرکمی که صدیث میں مقدار قلیل کے مکم سے مستنیٰ ب كونى تعرض كيا گياہے اور مستنىٰ ميں مينى مقدارقليل مستنىٰ منرمي مذكورے اور مستنىٰ ميں اورجب ايساہے تومقدار قليل مي اباحت اصلير كاهم جارى موكامين بركها جائے كاكرا حنات ك نزديك جو كر تمام استيا و مي اباحت ہی اصل ہے اسلئے مقدار قلیل کی بیم کمی زیا دن کے ساتھ مباح ہوگ ادر ایک مٹھی گندم دومٹھی گندم کے عوم میجین ما ار موگا الغرض ا مناف کے مدرب کے مطابق نف کے مکم میں جو تغیر پدا ہوا ہے رنف کا اول رسندی منے عام تعدا تليل دكير دونور كون ال تعا مركيراس مي تحصيص موكى كرنس كامكم (عدم جوازي) مرد كيركو شال را اورتليل اسس وہ تنیر انفس کی طرف نسوب ہے اور دلالت النص سے ثابت ہے اور برعب اتفاق ہے کہ تعلیل ہی اس کے موافق ہے لین ولالت اسف سے ہی سی ثابت ہے کہ مدیث میں کثیرمراد ہے اورمقدارلیل مرادنہیں ے اورتعلیل بی اس پردلالت کرتی ہے میسا کہ اعراض کے ذیل میں گذرجکا ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ یہ تغیر مرون تعلیل سے پیدا ہوا ہے جیسا کرمعرض کا خیال ہے کہ اخاف نے رہاکی علّت مقدار اورجنس کو قرار دیا ہے اور س

علت طعام فلیل می موجود نہیں ہے لہذا طعام قلیل میں ربا جاری نه ہوگا . لیس یتعلیل، نص لا تبیعواللطعام الدین، کومتفرکرد سے والی ہوگی ۔ الغرض فرکورہ تغیرجب ولالت النص سے بیدا ہوا ہے ناکر تعسلیل سے تومعرض کا اعتراض ورست نام ہوگا ۔

وَكَنَّ لِلْفَجُوانُ الْدُبُدُ الِ فِي بَابِ النَّهُ كُوةِ ثَبَتَ بِالنَّمِرَ فَي بِالنَّعِرَ لَكِ النَّهُ وَ الْكُمُّرُ بِلِنَجُنَّ إِمَّا وَعَنَ لِلْفُقِنَ او رِزْقَ الْهَّكُومِ مِثَا اَوْجَبَ لِسَتَفْسِهِ عَلَى الْكَ مِنْ مَنَا إِنْ مُسَتَّى لَا يَحْنَمُ لَمُ مَعَ إِخْتَلَا فِ الْهُوَاعِنِي يَتَضَمِّنُ الْإِذْنَ بِالْاسْتَبُدَالِ نَصَامَ التَّعْبِيُرُ بِالنَّقِ مُجَامِعًا لِلتَّعْلِيُلِ لَا بِهِ وَإِنْهَا التَّعْلِيلُ لِحَكْثِهِ شَرْعِيْ وَهُو صَلاحُ النَّحُ الْمُحَلِّ لِلطَّرُفِ إِلْمُ الْفَقِيلِ بِهِ وَإِنْهَا التَّعْلِيلُ لِحَدْدِ الْوَقُومِ يَتِهِ تَعَالَىٰ عِلْمُ النَّهُ اللَّهُ قَوْمٍ مِنْهِ تَعَالَىٰ بِالْبَسِدَاءِ النَّهِ .

آمرحمیہ اور اسی طرح باب زکوٰۃ میں قیمت کو بد لے میں دینے کا جائز ہونانص سے نابت ہے مذکرتعلیل (بیان علت) سے اس لئے کہ اس وعدہ کو پوراکر نا جو اسٹرنے نقراء کی وج سے ان کے کھانے کے لئے کیا ہے اس چیزے بین معین مال سے بس کو بالداروں پر اپنے لئے واجب کیا ہے ایسامعین ال جورزق کے وعدوں کے مختلف ہونے کی وج سے اس کا احتمال نہیں رکھتا ہے استبدال کی اجازت کو مقنمن ہے بس نفس کی وج بہ سے تغیر تعلیل کے موافق ہوا مذکر تعلیل کی وج سے اور وہ مکم فرعی نقیر کی طون جھیرے کے لئے ممل کی صلاحیت رکھتا ہے دراں حالیکہ اس مل پر فقیر کا قبضہ دائمی ہو بعداس کے دو قبصہ ابتدار باری تعالے کے لئے واقع ہوا ہے۔

ro

متنی ہوگیا توصحت قیاس کی چوتھی فرط نوت ہونے کی وجرسے آپ کے نز دیک قیاس درست ، ہو ناچاہئے تھا مالانکہ آپ نے حاجت نقیرکو بوراکرنے کی علت کی وجرسے عین شاۃ پر قیاس کرکے اس کی قیمت اواکرنے کو بھی جائز قرار دیا ہے۔

جواب ، بحری کے بدہے بجری کی قبیت سے زکوٰۃ اوا کرنے کا جواز ولالت النص یا اقتضا رائف سے ثابہت ہے مرک تعلیل (بیان علت) سے یعنی نف کے حکم میں جو تغیر ٹابت ہواہے وہ نف کی وجرسے تعلیل سے بہلے ہو بدا موگیا ہے تعلیل کو اس میں کوئی دخل نہیں ہے البتہ بیسن اتفاق ہے کرنس کی وجے جو تغییر بلا مواہد وہ تعلیل کے موافق ہے لینی دلالت النص اورا قتضا رالنص بھی اسی بات کو جاہتے ہیں کہ اونٹوں کی نر کو ۃ بحری کی مگر قمیت سے سی اواکرنا جائزہو اورتعلیل سی اس بردلالت کرتی ہے اوراس بات کی دسل کرنف کا حکم دلالت النص سا افتضاء النص سے متغیر ہوا ہے یہ ہے کہ باری تعالے نے فقراء لمکرسارے جہان کو رزق دینے کا وعدہ کیا ہے ارشا دیا ی ہے " وَكَامِنْ وَا بَيْرٍ فِي الْأَرُمِنِ إِلاَّ عَلَى اصْرِ رِزُقْتِهُاً " يعنى زمين پر چلنے والے تام جانوروں كارزق اصْر کے ذمہ ہے بھر اس وعدہ کو پورا کرنے کے لئے الگ الگ طربق معاش مقرر فرما یا جنانجہ مالدار طبقہ کو زراعت تجار حرفت المازمت وغیرہ کے ذریعے رزق بہنچایا اورفقرار کو رزق بہنچاہے کے کیے الداروں بران کے ال کا ایک حظر قرره مین زکوٰة واجب کی ارتاد باری ہے "آتواالزکوٰة" اورایک جگر ارتاد ہے!" اناالصدنت للفقرار والمساكين الآية - عديث مي ب كه جب حضرت معاذرض الشرتعالي عنه كويمن كا عاكم باكرروانفرايا كيا تواً تحفنور الشعليه ولم في فراياتها، " إن الشرت وفرض عليم صدقت توفيز من اغنيا تهم فشرة على فقراتهم " یعی آپ جس قوم کے پاس مارہے ہیں انٹرے اس قوم کے لوگوں پرزگوٰۃ فرصٰ کی ہے ان کے مالداروں کے لیکر انھیں کے نقراد کو دیدی جائے ۔ گر زکوۃ چونکرعبادت ہے । ورعبادت کامتی حرمت انٹرہے اس لئے زکوۃ ابتلاً اورا ولاً انترك قبضري بينجتي ہے بھر فقر كے قبضر مي بہونجتی ہے ميساكه ابوالقاسم صلى الشرعلير كلم كاارشاد ہے ،۔ الصدقة تقع في كف الرمن قبل ان تقع في كف الفقر" ذكاة فقرك قبضه مي جائد سے بيلے رحمن كے قبضه ميں ما تی ہے اس کی ایک وجریر مبی ہے کہ زکوۃ اگر ابتدارًا مسرے تبصری واقع دمو تویہ وہم موگا کہ السرنے فقرارکو مزق نہیں دیا ہے بلکہ الداروں سے ان کو رزق دیا ہے مالانکہ یہ بات نص قرآن " ومامن دابتر فی الارض الا على الشريقة "كم بهى ظلف بداورواقع كے بھى خلات ہے ۔ بس اس ويم كودور كرنے كے لئے كہا كيا كر زكوٰۃ ابتدارُ التدك قبضري واقع بوتى ب ، بهرالترايا وعدة رزق بوراكرف كي الم نفراركوديّا ب الكن فقرار کی ضرورتیں مخلف ہیں ان کو اگر اناخ کی عزورت ہے تو کیڑے اور مکان کی بھی ضرورت ہے ، دواوس اور مشروبات کی بھی صرورت ہے. الحاصل فقرار کی صرورتیں مختلف ہی رعبارت میں اختلاف المواعید سے میں مراد ہے اور یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ مقررہ مال لینی مین شاہ سے خرکورہ تمام صرورتوں کا پوراکرنا نامکن ہے البتر بکری کی قیمت سے مجله خرورتیں پوری کی حاسکتی ہیں بین مجری پورسے طور پر رزق کا وعدہ پوراکرنے کی صفیت

نہیں رکھتی ہے کو بحد وعدہ رزق میں روئی ، سالن ، لکڑی ، پوٹاک دغیرہ بہت سی چیزی واخل ہیں اور میں ٹاہ ہے موٹ سالن کا دعدہ پورا ہوسکتا ہے اور حب ایس ہے تواس سے پورے طور پر وعدہ رزق پورا ہوسکتا ہے اور حب ایس ہے تواس سے بربات معلوم ہوگئی کہ صدیت فی خس من الابل شاۃ " میں آنحفوصلی انشر طیر و کم کا مقصود کری گھیت واجب کرنا ہے بعینہ کری اا بیکا مقصود نہیں ہے اور رہا حدیث میں بکری کا ذکر تو وہ زکوۃ کی مقدارہ آب کا اندازہ کرنے کے لئے کیا گیا ہے بعینہ بحری واجب کرنے کے لئے نہیں کیا گیا ہے اور مدیث فی خس من الابل ثاۃ کا ترجہ یہ ہے کہ باتن اونٹول میں ایک بکری کی الدیت اور قدیت کے برا برزکوۃ واجب ہے ۔ الحاصل میں خاۃ کا تغیر مین بکری کے بدئے بکری کی قدید کا ترجم یہ ہے کہ باتن اور تو اللہ المنظر کی تعمل سے البت ہوا ہے مؤمن میں اور اقتار النص کے موافق ہے اور جب ایسا ہے تو قیاس کی جو تھی شرط میرسن اتفاق ہے کہ تعلیل ہی دلا لت النص اور اقتار النص کے موافق ہے اور جب ایسا ہے تو قیاس کی جو تھی شرط فوت ہونے کا اعتراض بھی وار درنہ ہوگا ۔

وانا التعلیل مکم شری الخ سے ایک اعتراض کا جواب مقصود ہے۔ اعتراص یہ ہے کہ جب تغیر حکم ولالت النص یا اقتفاء النص کے ذریعہ تابت ہوگیا تو معر تعلیل سے کیا فائدہ ہوا۔

وَهُوَ نَظِيُرُمَا فَـُكُنَا إِنَّ الْوَاحِبَ إِزَالَهُ الْبِعَاسَةِ وَالْهَاءُ اللَّهُ صَلِيَهُ لِلْمَاكَةُ اللَّهُ صَلِيحَةً لِلْمَاكَةِ اللَّهُ صَلِيحَةً لِلْمَاكَةِ اللَّهُ صَلَى اللَّهُ وَالْهَائِمُ اللَّهُ مَاكَةً مِنَ النُهُ دَوَاللَّكُبُرُو اللَّهُ مَا اللَّهُ صَلِحَةً لِللَّهُ اللَّهُ صَلِحَةً لِللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ صَلَاحَةً لِللَّهُ اللَّهُ صَلَاحًا مُ هُوَ المَسْبَبُ وَالْحُوفَاعُ اللَّهُ صَالِحَةٌ لِلْفِطْمِ

تر جمس اور وہ (اونوں کی زکرۃ میں مطلق مال کا واجب کرنا) اس کی نظیرہ جو ہم نے دنجا ست زائل کرنے کی ملات اس کے نظیرہ جو ہم نے دنجا ست زائل کرنا ہے اور بانی ایسا آلہ ہے جو نجاست زائل کرنا ہے اور بانی ایسا آلہ ہے جو نجاست زائل کرنے کی ملات کے مسلم جو نوب ہما آلہ ہے جو نوب ہما آلہ ہے جو نوب ہمان کو تعظیم قرار دینے کی صلاحیت رکھتا ہے اور انطار دکھا رہے کا سبب ہے اور جا تا ایسا آلہ جو نظر کی صلاحیت رکھتا ہے ۔

اوراس بات کی دمیل کہ نصمی بعینہ بانی کا استعال مقصود نہیں ہے ہے ہے، اگر کسی نے نا پاک کروے کو ایک طرف ڈال دیا اور اس کو استعال نہیں کیا یا اس کو آگ میں جلا دیا یا موضع نجاست کو کاٹ کر پھینک دیا توان مام صور توں میں بانی کا استعال داجب ہوتا تو بغیر فیل استعال کے استعال کا ستعال داجب ہوتا تو بغیر فیل استعال کا ستعال کا ساتھ ہوتا اس بات کی استعال کا ساتھ ہوتا اس بات کی

دیل میں کہ نجاست زائل کرنے میں بعینہ یا نی مقصود نہیں ہے بلکہ نجاست زائل کرنامقصودیے خواہ یا نی کے ذریعے مویا بان کے علاوہ سرکہ وغیرہ کسی دومری مزیلِ نجاست چیز کے ذریعہ ہو۔ اور حبب ایسا ہے تونص (ثم اغسلیالا،) کے حکم کا تعلیل کے ذریعہ متغیر کمنا لازم نہیں آیا۔ بلکہ دلائتہ النص یا اقتضار النص کے ذریعہ متغیر کرنا لازم آیا۔

والواجب تعظیم النر سے دومرے موال مقدر کاجواب ہے موال یہ ہے کہ شریعت نے ا نتاح صلاۃ محیلے بین جمیر کومشرور کیا ہے، باری تعالیٰ کا ارت دہے « وَرَبَّكَ نُكَبِّر ؟ اور ربول بائنی صلی اللہ وسلم نے فرایا ہے م تحریم کا التکبیر" ان دونوں نصوص میں بعینہ پیمبیر کا ذکرہے بیکن امام ابوصنیفہ رہ نے اس حکم کی علت بیان کی اور کہا کہ بھیرسے مقصود الٹرکی تعظیم اوراس کی شنارہے۔ نہذا جو مفظ تعظیم باری اور شنار باری بردلالت كرے كا اس سے نازكا افتتاح جائز موكا منسلا الشراحل يا الرحن اعظم سے اگرافتاح كياكيا تودرست بوكا ديكھ خرکورہ نصوص میں افتستاح صلوہ ہے گئے خاص طور سے یمبرکا ذکرکیا گیا ہے لیکن امام صاحبے نے تعلیل کے ذریعے نفس کے اس حکم کو بدل دیا اور ہراس لفظ ہے افتتاح مسلوۃ کی اجازت دیدی جوتعظیم باری پر دلالت کرتا ہو اورجب ايسام توقياس كى بوتمى شرط فوت موكئ لهذا انتتاح صلؤة كرسليك مي تجير (الدم أكبُ) برقياس كرك دوسرے كلات تعظيم ك ذريعه نمازكا افتتاح جائز نه مونا جائے تما مالابح المام ماحبرواس كاجازت دیتے ہیں۔ جواب ندکورہ نصوص میں بعینہ بحبیر (التراکبر) مقصود نہیں ہے بلکہ بدن کے ہر ہرجز د کے ساتھ التّٰہ رب العزت کی تعظیم مقصود ہے اور زمان میں انسان کے بدن کا ایک جزرے لہذا زبان کا آیسا کل واجب موگا جوتعظیم باری بر دلالت کرے ، نواہ کسی بھی لفظ کے ذریعے ہو۔ بعینہ تکبیر (الٹراکبر) وا حبب مز ہوگی ۔ اور رہا نصوص میں تکمیرکا ذکر تو وہ ایک ایسا آل ہے جوزبان کے فعل کو تعظم قرار دینے کی صلاحیت رکھتا ہے تعنی بجیرے ذکر سے مرمت یہ بتا نامقعود ہے کر انتتاح صلوٰۃ کے لئے زبان سے ایساعل کیا جائے جوتعظیم باری پردلالت کرے بعینہ اللہ اکبر کہن مقصود نہیں ہے اورجب ایسا ہے تونص کے حکم کا تعلیل کے ذریع متغرکرنا لازم نہیں آیا بلکہ دلالت انص یا اقتضاء انفی کے ذریع متنے کرنا لازم آیا۔

"والافطار ہوالسب سے تیسرے سوال مقدر کا ہواب ہے ۔ سوال یہ ہے کہ فربیت اسلام نے کھارہ صوم کو فاص طورہ جا جا برمنلق کیا ہے کیو بحر آن خصور صلی اظر علیہ و سلم نے " المین قربی قاب میں بے ایس اللہ علیہ و سلم اللہ علیہ و سلم کے دن میں بحالت صوم ابنی ہوی سے جاع کیا ہے۔ اس مدیث میں چو بحد جاع کا ذکر کیا گیا ہے اس لئے مرف جاع کے ذریعہ افطار کرنے سے کھنارہ واجب ہونا چاہئے تھا عمد فا کھا کریا بی کر افطار کرنے سے کھنارہ واجب بونا چاہئے تھا عمد فا کھا کریا بی کر افطار کرنے ہے کھنارہ واجب ہوگا۔ افطار کو حکم مینی کھنارہ کی علت قرار دیم یہ کہا کہ جب بھی عمد فا افطار کو اس جگر بھی احنان نے تعلیل کے افطار خواہ جاع کے ذریعہ ہو یا کھا نے اور پینے کے ذریعہ ہو۔ الم حظر فرائیے۔ اس جگر بھی احنان نے تعلیل کے ذریعہ نفی مدیث کے حکم کو متنی کردیا ہے۔ حالا کو صحب قیاس کی چھی شرط تعلیل کے ذریعہ نفس مدیث کے حکم کا متنین ہونا ہے۔

فيفل بحاني شرح الافتخبائساي

جواب، کفارہ صوم واجب کرنے والاسب جنایت کے طور پر افطار کرنا ہے بینی کفارہ صوم کے سیلے میں افطار علیٰ وجا بہنا یت مقصود ہے جامع مقصود نہیں ہے ۔ جامع تومرف ایک آلہ ہے جومرف افطار کی صلاحیت رکھتا ہے لمہذا جو چیز بھی افطار کی صلاحیت رکھتا ہے کہذا جو چیز بھی افطار کی صلاحیت رکھے گی وہی کفارہ صوم کا موجب ہوگی ۔ الحاصل مذکورہ صریف میں ربول الشر صلی وقع کا مقصودا فطار کی وجرسے کفارہ واجب کرنا ہے افطار کسی بھی چیز کے ذریعہ ہوگ ۔ گراع ابنے جو بحر جام کے ذریعہ ہوگ مراد نہیں ہے بلکہ جام کے ذریعہ افطار کی وجب صدیف میں افطار مراد ہے اورا فطاری موجب کفارہ ہے تو تعلیل کے ذریعہ نصرے حکم کا مغیر کرنا لازم نہیں آیا بلکہ ولالت النص یا اقتضاء النص کے ذریعہ متغیر کرنا لازم آیا ۔

وَبَعُلَا التَّعْلِيْلِ يَبْقَ الصَّلَاحِيَّةُ عَلَىٰ مَا كَانَ قَبُلُهُ .

ترجم اورتعلیل کے بعد (جاح وغیرہ احکام کی) صلاحیت اسی پرباتی رہے گی جوتعلیل ہے پہلے تھی۔

اس عبارت کا تعلق " انما خصصنا العلیل " عاکر " والافطار ہوالسبب " تک تام نظیروں ہے مسرس فی ہوی ندکورہ تام نظائر ہے معلیم ہوگیا کہ تعلیل (حکم کو اصل سے فرع کی طرف متعدی کرنے) کے بعد احکام اسی طرح صلاحیت رکھتے ہیں جس طرح تعلیل سے پہلے ہی افطار کی صلاحیت رکھتے ہے مثلاً جاع تعلیل ہے پہلے ہی افطار کی صلاحیت رکھتا ہے ، بحبیر فعل لسان کو تعظیم قرار دینے کی صلاحیت رکھتی ہے، بانی نجاست زائل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے اور بحری ادا بحب گی زکوہ کی صلاحیت رکھتی ہے ۔ الحام س ندکورہ نصوص کے احکام میں جو کچھ تغیر سیدا ہوا ہے تعلیل کی دج سے کئی نظائر میں تفصیل کے ماقد گذر جبکا ہے اور جب ایسا ہے تو مذکورہ نصوص کے اندازہ میں نظائر میں قامی کی ماقد گذر جبکا ہے اور جب ایسا ہے تو مذکورہ نظائر میں قامی کی ماقد گذر جبکا ہے اور جب ایسا ہے تو مذکورہ نظائر میں قیاس کی شرط رابع کا فوت ہونا لازم نہیں آئیگا۔

وَمِنْ ذَا ثَبَيْنَ أَنَّ اللَّامَ فِي فَوُلِهِ تَعَالَىٰ "إِنْهَا الصَّدَحَاتُ لِلْفُقَىٰ آءِ " لَا مُ الْعُمَاقِبَةِ أَىٰ يَمِيُرُ لَهُ مُ مِعِمَاقِبَتِهِ أَوْلِاَنَ الْوَجَبَ الْقَارُفَ إِلَيْهِ هُ بَعُنَ مَا صَاءَ صَدَقَةً وَذَلِكَ بَعُدَ الْاَدَاءِ إِلَى اللهِ تَعَالَىٰ فَصَامُ وَا عَظِيهُ الْعَدَا الْتَح هٰ ذَا التَّحُقِيْقِ مَصَامِ تَ بِإِعْتَبَامِ الْمُنَاجَةِ وَهٰ ذِبِ الْاَسْمَاءُ أَسُبَابُ الْمُنَاجَةِ وَهُ مُهُ رَبِحُ مُنَهِ عِنْهُ الزَّكُوةِ بِمَنْ زِلَةِ الْكَعَبُ مَ لِلصَّلُوةِ كُلِّهَا قِبْلَة " لِلْصَلُودِ وَكُلِّ جُنُءً مِنْهُمَا قِبْلَةً" ترجم برہ اوراس سے یہ بات ظاہر موگئ کہ لام باری تعالیٰ کے قول افکا الفکد قائ بلفقر او سی لام مابت ہے لینی بامتبار ما قبت میں کام مابت ہے لینی بامتبار ما قبت می وہ می واجب اوران مناف مذکورہ کے لئے ہوجائے گا۔ یا اس نے کہ نص نے ان کیطرت مرف کرنے کو اس ال کے صدقہ ہونے کے بعد واجب کیلئے اور ال کا صدقہ ہونا باری تعالیٰ کی طرف اور کرنے کے بعد ہوگا بس اس محقیق کی بنام پراصنا فی مذکورہ باعتبار ماجت کے مصارف ہو بھے اور یہ اسار ماجت کے اسباب ہونگے اور یہ تمام اصنا ف زکوہ تھے میں جیسا کہ کعب تماز کے لئے ہے اور پورے کا پورا کو برنساز کے لئے ہے اور پورے کا پورا کو برنساز کے لئے قب لہے اور اس کا ہر جزر قبلہ ہے۔

دين اورىبض كوم دينيا درست مدم وكا. الحاصل نص "انا الصدقات للفقرارُ الاية كاحسكم بيسب كرصدقات بالانتراك تام اصاف کاحق ہیں لیکن تم صنفیوں سے کہا کہ اس حکم کی علت ماجت ہے اور ماجت تمام اصناف اورصنعف واصد کے دریا مشترک بے تعیٰ حبطرت تام اصناف صدقات سے ممتان ہیں اس طرح صنعت واحد می ممتاج ہے وہذا علتِ عاجت کمیوم سے *حطرت تام* اصنا کو صدقا دیں ا مائزہے اسی طرح ایک صنف کو دینامجی جائزہے بس تم حننیوں نے تعلیل کے ذریعہ نص (آناالصد قات للفقرار) کا حکم متغیرکر دیا ہے۔ حالا بحتعلیل کے ذریعہ نص کے حکم کو متغیر کرنا جائز نہیں ہے۔ وَبِهِندا تَبَيِّنُ سے ای اعتراصٰ کا جواب دیا کیاہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہارے اس بیان سے کرر زکوۃ اجداءُ الترکے قبضہ میں آ تی ہے بھرٹانیا اور بھا رِ فقر کے قبضہ میں آئی ہے اور فقر کا قبضہ اس بردائی ہوجاتا ہے) یہ بات واضع موگئ کر ملفقار کا لگام تليك كمائي نهيں ب بلكه عاقبت اورانجام كم لئے ہے جيئ فَائْتَفَظَرُ ٱلْفِرْمُونَ لِيَكُونَ لَهُمْ مُدُوَّا وَمَسَرَّنَا * مِن میکون کا لام عاقبیت اورانجام سے سفیے۔ لام عاقبیت کی بہل دلیں تووہ ہیہے جو ذکر کی گئی سے کہ ال نصاب میں جونگاۃ واجب ہوتی ہے وہ باری تعالیٰ کاحق ہون ہے یہ وج ہے کہ زکوۃ اولا باری تعالے کے قبضہ میں واقع ہوتی ہے اورفقربات تعالیٰ کی طرف سے نائب بنکر تبعیہ کرتا ہے بچروہ زکرہ فقیرے لئے موجاتی ہے اور فقراس پراپنے لئے قبعنہ کرتا ہے گویا فقیر کے دو قبضے ٹابت ہوئے پہلا قبضہ باری تعالیٰ کے لئے اور دومرا قبضہ خود فقیر کے لئے ہوا۔ اور حبب ایسا ہے تولِلفقراد کا لام مانبت کے لئے ہوگا اور ترجمہ ہوگا کے صدقت انجام کا رے طور پرفقرار اور دومرے اصناف کے لئے ہو بھے۔ دومری دمیل ير ب كنف ين اناالصدقات نے ال زكاة كومصارف ذكاة كيطرف مرف كرنے كواس وقت اجب كيا ہے جب مال مدورها فإرى تعالى في انا الصدقا المغفر فيرا إب معن جب ال زكوة مدورهم تووه نقادا در درمر مامنا ف كوديد يام انا الاموال لتي وب والباللغقر زمير فرايا بيني مينيين كها كدوه العس كي ادائي واجب، وه فقراه اور ديم إنسام كوديديا مائي . الغرمس نص سه بيات ثابت ہوگئ کہ ال ِ زکوٰۃ بیبلے صدقہ ہوگا ہے نقرار اور دیج حطرات کو دیاجائے گا اور ال کاصدقہ ہونا اس وقت متحقق ہوگا جب کم وہ ال الشرى طرف ا داكر ديا مائے اور الشرى طرف ادائى نقير كے تبعنہ سے پہلے منعق نہيں ہوتى بس مال زكوٰۃ كو صدق بنانے کے لئے فقریبیلے انٹرکانائب بنکرانٹرکے لئے قبصہ کریگا اور پھروہ صدقہ فقرکی ملک ہومائے گا۔ اب طلب یہ کاکہ ال زکاۃ جوانٹرے لیے نقیرے تبعنہ کرنے سے صدقہ ہوگیا وہ انجام کارے احتبارسے نقاد اورود مرب اصنات كے لئے موجائے گا ۔ الحاصل اس سے مجی بربات واضح ہوگئ كديلفقراركا لام تمليك كے لئے نہيں ہے بلكما تبت کے اور جب الفقرار کا لام تملیک کے الے نہیں ہے تو تام اصناف کا بطراق شرکت متعن زکرہ ہونامجی ثابت منهوكا اورحب تام امنات كا مطريق شركت من زكوة بوناً تابت نهين موا توطب مأجت كي وجرس ايك منهد ايك فقركو بورى زكوة ديي سينص اناالمستقات كعمكم كالمتفرمونامي لازمنهي آيا-

میں برور مرد رہے ہے۔ مصنف مسای نے ایک صنف یا ایک فقر کو پوری زکوۃ دینے کے جوازکوٹا بت فصاروا علی نہوا انتقیق الن سے مصنف مسای نے ایک صنف یا ایک فقراد اور ساکین دخیرہ کا ذکر بیا ب مصرف کے لئے جا نے فرایا ہے کہ ہماری اس تحقیق سے کرزکوۃ خالصۃ اشرکا حق ہے اور نقراد اور میں نہورہ کا خرابیا ہوگئ کرفقراد اور دوسرے اصناف جواس آیت میں نہکور میں با عبار مابت کے

مصارت زکوٰۃ ہیں بین بیجکہاگیا ہے کہ ان اصنات کوزکوٰۃ دین اواجب ہے 'ان کے علاوہ کو دین اجائز نہیں ہے۔ یہ اس لے نہیں کہ یہ لوگ الب زکوٰۃ ہیں مستان ہوں یا نہوں بلکہ ان کے ممتاح ہونے کی وجہ ہے ان کو زکوٰۃ دین اواجب قرار دیا گیاہے اور رہے وہ اسمار جنکوا شرقالی نے ذکر کیا ہے بین نقراد ، ساکیں ، عالمین ، غار مین اور ابن سبسل و فیرہ تو یہ سب حاجت کے اسباب ہیں بینی ان اساد سے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ ان میں سے ہر ایک کاسٹی صاحبِ حاجت اور مزورت مندہ عمویا باری تعالیٰ نے یوں فرایا " انمالصد قات الممتاجین "صدقات ایک کاسٹی صاحبِ حاجت اور مزورت مندہ بھی ہو بیس تمام مصارف زکوٰۃ ایسے ہوگئے جیا کہ نماز کے لئے کہ جہ ہے بینی مصارف زکوٰۃ ایسے ہوگئے جیا کہ نماز کے لئے کہ جہ ہے بینی مصارف زکوٰۃ ، زکوٰۃ کے مستحق نہیں ہیں بلکہ اصنیاح کی معبار بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ان اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ان اس باری مذکورہ تمام اصناف کو بین زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ان اس باری مذکورہ تمام اصناف کو بین زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ان اسلام باری مذکورہ تعام اصناف کو بین زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ان اصل باری مذکورہ احد کی وجے میں کو بین کرنا ہے کہ ذکورہ احد کی وجے مصارف زکوٰۃ ہیں اور اس صورت میں تبلیل کی وجے میں ان الزم نہیں آتا لہذا احداف بر مذکورہ اعتراض ہی وارد دی جاسکتی ہو اور ایک صنف بلکہ ایک خور ان الزم نہیں آتا لہذا احداف پر مذکورہ اعتراض ہی وہ سے مطرک کونہ ہیں اور اس صورت میں تبلیل کی وجے سے مطرک کا متنی ہو نالازم نہیں آتا لہذا احداف پر مذکورہ اعتراض ہی وہ سے مطرک کا متنی ہو نالازم نہیں آتا لہذا احداف پر مذکورہ اعتراض ہی وہ سے مطرک کا دونہ ہیں اور اس صورت میں تبلیل کی وجے سے مطرک کا متنی ہونالازم نہیں آتا لیدا احداف کی دورے میں اس کو میان کی دورے میں کو میں تبلیل کی وجے سے مطرک کا متنی ہونالازم نہیں آتا لیدا احداف کی دورے میں کورے اسے میں کورے کورٹ کی کورٹ کی

وَإُمَّا مُركَنُهُ فَهَاجُونَ عَلَمَا عَلَا حَكُو النَّمْرِ مِهَا اشْهَلَ عَلَيُهِ النَّصْ وَهُو الْوَصْفُ الصّابُحُ الْهُوَ لَهُ عَلَى الْهُ وَهُو الْوَصْفُ الصّابُحُ الْهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللل

تر تمریک اور مبرطال قیاس کارکن وہ نے ہے جس کو حکم نص کی علامت قرار دیا گیا ہو (اور) وہ علامت ان چیزوں میں سے ہوجن پرنفٹ شمل ہو اور فرع کو اصل کی نظیر قرار دیا گیا ہو، اصل کا حکم ثابت کرنے میں کیو نکو فرع میں

وہ نے موجود ہے۔ بن کواصل کی علامت قرار دیا گیا ہے اور ہر (جس کو علامت قرار دیا گیا ہے) وہ وصف ہے جوصامی ہو معتل ہو کیونک معتل ہو کی جنس میں دصف کا انرظا ہر ہے اور صلاح وصف سے ہاری مراد وصف کا حکم کے ہوائق ہو تا ہے اور صف سے ہاری مراد وصف کا حکم کے ہوائق ہو تا ہے اور صف سے اندر موافقت کا حصول ہر ہے کہ دصف ان علتوں کے موافق ہو جو رمول الشرصلی الشرطیم و می اور صف سے منقول ہیں جیسے تنتیج نیسرہ میں ہارا قول ہے کہ جرا اس کا نکاح کر دیا جا بڑگا اس لئے کہ دہ صفر ہو ہو صف محم کے موافق ہے اس لئے کو جو و صف محم کے موافق ہے اس لئے کو جرا و این میں مواف ہے اس لئے کو موفق ہو اور موافق ہو اور موافق ہو اور موافقت سے ہے لیا در موافقت سے ہے اس لئے میں جراس سے جو در صف برمسل صحح نہیں ہے اس لئے کو کو در صف امر شرعی ہے۔

فاضل مصنف نے قیاس کے رکن کی تعرفیف کرتے ہوئے فرایا کرتیاں کارکن وہ وصف ہا مع اور وصف شرکتے ہوئے فرایا کرتیاں کارکن وہ وصف ہا ما اور وہ خصف شرکتے ہوئے فرایا کہ خوار دیا گیا ہو اور وہ وصف اُن اوصاف میں سے ہوجن پر نفس شمل ہو نواہ اشارۃ ہو مراحتہ کو علا مت محم قرار دیا گیا ہے اس وصف پر نفس کا صفی کو علا مت محم قرار دیا گیا ہے اس وصف پر نفس کا قول میں اس ہونے کی مثال اسمنعنو وسلے اور ملی کا قول میں المہرۃ لیست بنجستہ لا نہا من العوا فین والعوا فات علیہ مستی ہوئے کہ اس حدیث میں نفس کا حکم ہے ہے کہ باتی کا جوٹا ناباک نہیں ہے اور اس ناباک نہونے کی علت طواف ہے کیونکہ اس حدیث بل کی بخرت آمدور وف المیال موسنے کی علت ہے اور ایاں علت بر مراحثہ صفی المنہ علیہ وکہ اس حدیث میں العلوانین ہے اور اشار ہ مشتمل ہونے کی مثال انحفور صلی المنہ علیہ وکہ اس حدیث میں انعم ہے ہے کہ طوام کے عوض مساویا یہ پنا ور انسان ہونے کی مثال انحفور صلی المنہ علیہ والمی میں موسن میں دونوں عوضوں کا متحد مونا تفاضل اور ربا کے حرام ہونے کی علت ہے لیکن بر نفس حدیث بر مراحث میں میں دونوں عوضوں کا متحد مونا تفاضل اور ربا کے حرام ہونے کی علت ہے لیکن بر نفس حدیث بر مراحث امشن نہیں ہے بلکہ اشار ہ مشتمل ہے اس علور پر کہ کی گا بحول میں مدر کے علت ہوئے پر دلا اس مدر سے اس علی مراحث کی مثال انجون بر نابال اسمان میں مدر نے بر دلا اس مدر کے علت ہوئے پر دلا اس مدر اسمان میں مدر کے علت ہوئے پر دلا اس

کرتاہے ادرطعام کامقابلہ طعام کے ماتھ صب کے علت ہونے پر دلامت کرتا ہے۔ الزمن قیاس کارکن وہ وصف ہے جوبس کو حکم نص ہو علی میں میں کو حکم نص ہو علی میں میں میں موجود ہے اس ہے اصل (مقیس علیہ) کے حکم میں فرع کواصل کی نظیر قرار دیا گیا ہو۔ یہاں سے بے جو تکہ وہ وصف موجود ہے اس ہے اصل (مقیس علیہ) (۲) فرع کواصل کی نظیر قرار دیا گیا ہو۔ یہاں سے بات مفہوم ہوتی ہے کہ قیاس کے جاررکن ہیں (۱) اصل (مقیس علیہ) (۲) فرع وصف ہے اس ہے اس کو اصل کے حکم برعلامت قرار دیا گیا ہے۔ جو تکہ قیاس کا بنیدادی رکن ہیں وصف ہے اس برقیباس کا دارو مدارہ اس کو اصل کے حکم برعلامت قرار دیا گیا ہے۔ جو تکہ قیاس کا بنیدادی رکن ہیں وصف ہے اس کو دارہ اس کو فرا ہے اس کو دارہ ہوتی ہیں مقب ہیں ہوتی سے اس کو دارہ ہوتی ہیں مقب احکام نہیں ہوتیں حقیقت میں مشب احکام تو اس کو علامت کے ماتھ اس کے تعبر فرایا ہے کہ اور کا میں مقب احکام نہیں ہوتیں حقیقت میں مشب احکام تو اس کو نال کی ذات ہوتی ہے۔

مصنف حسامی کہتے ہیں کروہ وصف حس کو حکم نفس برعلامت قرار دیا گیا ہے اس کے این دویا تیں ضروری ہیں (۱) ممالح بویسی وه وصعت اس بات کی صلاحیت اُور اہلیت دکھتا موکراس کی طون حکم معناف ہوسکے (۲) مع تُل مو پین ام*ی وصف کی عدالت ثابت ہو* ان دوبا تول کو اس سے *حزوری قرار دیا گیاسیے کر وصف ، شاہدےے مرتب*ہ میں ہے بعنی دَمادی میں جو حیثیت شا برکی ہوتی ہے تیاس میں وہی حیثیت وصف کی ہوتی ہے بی حس طرح شا مر كيده صالح (عاقل، باك، مسلان، آزاد) موناخرورى ب اوراى كيد وصعت عدالت يعنى ديانت كاثابت مونا مزدری ہے ای طرح وصف مذکور کے لئے صلاحیت اور عدالت کا ثابت مونا مزوری ہے البتان دونوں باتوں میں برفرق ہے کہ پہلی بات نین وصف کا صبائح ہونا عل کے جواز کے سے شرط ہے اور دوسری بات نعنی وصف کامعدّل مونا وجوب عمل کے سے شرط سے یعی وصف خرکورس اگرصلاحیت اورا ہمیت کا ہرسوگی اور مدالت فاہرنہیں ہوتی تواس قياس برمل كرنا جائز موكا واجب د موكا الركم صلاحيت كرساقه عدالت بي ظاهر موكى تواس يرعل كرناواب مو گاجیے گواہ میں اگرملاحیت ا درابلیت ظامر موجائے اور عدالت ظاہر نہ موتواس گواہی برعل کرناجا تز ہوتا ہے واجب نہیں ہوتا بین اس کواہ کی کوای پراگر قاضی فیصلہ کردے توجی تھیک ہے اگر فیصلہ نزکرے توسی تھیک ہے سیکن اگرا ہمیت کے ساتھ مطالت بھی ظاہر ہوجائے تواس گواہی برعمل کرنا یعنی قاضی پرفیعلہ دین واجب ہوگا . لعن و نشرغیر مرتب کے طور پرمعنی صامی بہلے معدّل کے معنی بیان کرنا جا ہتے ہیں چنانج فرا نے ہیں کرمعدل وہ ہے جس کی مدالت ثابت ہو اور مدانت سے مراد تاخیرہے ۔ اور اس تاخیر کی چار قسیں ہیں اور ہارے نزد مکے چاروں قبل ہیں ۱۱) اس وصعت کے میں کا اٹر اس حکم کے میں میں طاہر مو یعنی بعینہ وہ وصعت جونص میں ندکورہے نص کے میں حكم ميں مؤثر موجيد رسول اكرم صلى الشرعليدو سلم في مور بره سے نا ياك مذمونے كى علمت لمواف كو قرار ديا ہے ليس عین طواف مین عکم نص مین سورسره کی عدم مجاست میں مؤثر اور علت سے یہ نوع متفق علیہ ہے اورا مام شافعی رہ

(١) وصف كى مبنس كا فراس مكم كے مين من ظاہر بوينى مبنى وصف كومين حكم كے لئے علت قرار ديا كيا ہو۔ میسے جون کا اسقاطِ صلوٰۃ کے ہے ملت ہونانف سے ثابت ہے اور جنون، اغار (بے ہوشی) کا ہم مبس ہے لہذا جب جؤن کا نازما قط کرنے کی علت مونا ٹا بت ہے تواس کے بم صنس یعی اغا رکومی سقوط صلاۃ کی علت قرار دین درست ہوگا (م) مبنس وصعف کا ا ٹراس حکم کی حبنس میں ظاہر ہونعیٰی حبنس وصعت کو حبنس حکم سے ہے علت قرار دیاگیا ہو جیسے مشقتِ مفرکا دورکعت کے لے سفوط کی علت مونا نص سے ثابت ہے اورمشقت جین کے مجنس ہے اور دور کعت کاستوط بودی ناز کے ستوط کی م جنس ہے لہذا مجانست کا احتبار کرتے موسے حیض کو بوری نازکے مقوط کی علت قرار دینا درست ہوگا۔ اب وصف کے معدّل (مَوْش) ہونے کامطلب بیہوگا کر عین وصف کا اثر عین مكم ميں ظاہر ہويا عينِ وصعب كا اٹرمبس حكم ميں ظاہر رہ يا جنسِ وصعب كا اٹرعينِ حكم ميں ظاہر موياً جنس وصعب كا اثر جنسِ حکم میں ظاہرم و مساحب حسامی کہتے ہیں کرصلاح وصعت سے ہماری مراد بہرہے کروہ وصعت حکم کے موافق اورمناب مو اس طور *برکر حکم ک*و اس وصعت کی طرف معناف کرناصیح ہووہ وصعت اس حکم سے آبی اودسنکر نہ موجیسے میسیا ل بیوی ددنوں کا فرہوں ادربھران میں سے ایک نے اسلام تبول کرلیا ہو توان کے درمیان فرقت وا تع ہوجا تی ہے گراس فرقت کا سبب کیا ہے اس بارے میں اختلاف ہے جھزت امام شانعی رہ نے فرمایا کہ اس فرقت کا مبہل المان مین کا اسلام ہے اور یفرقت اسلام کی طرف مصاف وخسوب ہے۔ اورا خناف نے کہا کہ اس فرقت کا سبب اسلام نہیں ہے بكر آخر كا اسلام فبول كرف سے ابار اور انكاد كرنا ہے اب آب المنظر فرائيں كرفرقت كو ابار عن الاسلام كى طرف خوب کرنا صیح ہے یا احب الزومین کے املام کی طرف خسوب کرنامیم ہے ۔ یم نے دیکھا کراسلام صوق کا محافظ ہے قاطع معوق نبس بدنوا المام اس كم مين فرقت سي إن ورمسكر بوكا ا وراس مكم كوابا رمن الاسلام كى طرت معنات كرنا مناسب اورميح بوكا ببرطال صلاح وصف سد مراديه بي كروه وصف حكم كم موافق بو يي مكم كواس وصف كى طرف مضاف كرنامي مواوروه وصف اس حكم سه آبى اوربعيدية مود اوربغول صاحب صامى وصف كامكم ك موانق اورمناسب ہونا یہ ہے کہ وہ وصف لعنی طلب جامعہ ان علوں کے موانق ہو جوصا مب شریعیت صلی الشرطیر وسلم صما بہ اورتا بعین سے منقول ہیں بینی اس مجتہد کی علت اس علت کے موافق ہوجس کودمول التّرصلی التّرطيرولم معاراً ورتابعین نے متنبط کیا ہو۔ اگر مجبد کی علت رمول الشرصل الشرعليه وسلم صحاب اور تابعین کی علتوں کے موافق ن ہوئی تواس کا اعتبار نہ ہوگا مشلاً امناف کے نزدیک ولایت نکاح کی علت صغرہے اور شوا نع کے نزدیک بکارت

ہے مینی اختاف کے نزدیک صغیرہ بردلایتِ نکاح حاص ہوگی صغیرہ نواہ باکرہ ہو نواہ تبیہ ہو، اور توافع سے نزدیک باکرہ ہر دلایتِ نکاح حاص نہ ہی باکرہ ہر دلایتِ نکاح حاص نہ ہوگی ہوں تبیہ بالغہ ہر بالاتفاق دلایت نکاح حاص نہ ہوگی اصاف کے نزدیک حدم بہارت کی وجہ اور معیرہ باکرہ ہر بالاتف ق ولایت نکاح حاص ہوگی احاص نے نزدیک قوص کی وجہ اور شوا فع کے نزدیک بکارت کی وجہ اور باکرہ بالغ پر توا فع کے نزدیک توولایت نکاح حاصل ہوگی کیونکہ علت (بکارت) موجود ہے لیکن احناف کے نزدیک معلت نہائے جانے کی وجہ سے ولایت نکاح حاصل ہوگی کیونکہ علت (بکارت) موجود ہے لیکن احناف کے نزدیک معلت یعنی بکارت مدہائے جانے کی وجہ سے ولایت نکاح حاصل نہ ہوگی اور صغیرہ تبیہ پر شوا فع کے نزدیک علت یعنی بکارت مدہائے جانے کی وجہ سے ولایت حاصل ہوگی حتی کردیک صغیرہ ہوئے تک کہ وجہ سے ولایت حاصل ہوگی حتی کردیک صغیرہ ہوئے تک کہ وجہ سے دلایت حاصل ہوگی حتی کہ مسلم ہوگی تا کہ کو تکہ نمیرہ غیرہ موجود ہے بس جس طرح صغیرہ ہر ولایت نکاح حاصل ہوگی اس کے کہ وصف معزی وجہ سے تعبہ صغیرہ ہر ہوئی کے مشابہ ہوگئی اس کے کہ وصف معزی وجہ سے تعبہ صغیرہ ہر ہوئی ولایت نکاح حاصل ہوگی ۔

قب آنعلیل سے صاحب صای فراتے ہیں کرولایت نکاح کی علت بعی صغراس علت کے موافق ہے جگیرول اکرم صلی الشرعلیرو کم نے بیان فرایا ہے تعلیل اس کی ہے کہ آنخفوصلی الشرعلیرو کم نے بور ہرہ کے نا پاک نہونے کی علت طواف (بی کے چکر دگانے) کو قرار دیا ہے جڑا نجہ فرایا ہے " آبرہ کیست بنجے ترانا ہی من الطوافین والطوافین الد ولایت نکاح کی علت بعی صغرائے موافق ہے اس طور برکریہ دونوں علتیں ایک جنس بعی ضرورت والطوافات خردرت (بل سے احراز کے متعذر بونے) کی وجہ سے سور سرہ کے نا باکٹ ہونے میں موثر ہے اوران کی علت ہے اس طور کے دلایت نکاح میں موثر ہے اوران کی علت ہے ۔

پی جی طرح رسول النی صلی الترطیر وسلم کی تعلیل میں وصف طواف ، حکم بعنی عدم نجاست سور مرہ کے مناسب ، ای طرح صف الکاطرے صف و کو اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کران کی طرف حکم (عدم نجاست سور مرہ اور ولا بہت نکاح) کو خسوب کیا جائے ۔ صاحب صامی کہتے ہیں کہ موافقت سے بہلے وصف بھل میں نہیں ہوگا جب کہ اصل کے اندر حکم کی علت قرار دیتا اور فرع کے اندراس کی وجرے حکم کو ثابت کرنا میں وقت تک درست نہیں ہوگا جب تک کہ اس وصف کا آنحضو صلی اللہ علیہ وسلم اور سلمت سے منقول علتوں کے موافق موتا ثابت دہوجائے اس لئے کہ یہ وصف امرشری ہے اور یہ وصف امرشری اس لئے ۔ ہے کہ جاری گفت گو انفیس علل شرعیہ میں ہے ہو مُرشبت ا و کام ہیں ۔ پس اس وصف کی موافقت شارع کی جانب سے معلوم ہوگ اور شارع کی جانب سے موافقت اس وقت معلوم ہوگ جبکہ یہ وصف ، رسول الشرطی اللہ علیہ وسلم الشرطیہ وسلم اور سلمت سے منقول علتوں کے موافقت (یعنی رسول الشرطی الشرطیہ وسلم اور سلمت کے امرشرعی ہونے کی وجرسے موافقت (یعنی رسول الشرطی) الشرطیہ وسلم کی اندر حکم کی علت قرار دینا اس وصف کی دامل کے اندر حکم کی علت قرار دینا اس وصف کی دامل کے اندر حکم کی علت قرار دینا اس وصف کی دامل کے اندر حکم کی علت قرار دینا

درست ہوگا اور خاس وصف کی وجے فرع کے اندر حکم کو ثابت کر نادرست ہوگا۔ جیسا کر گواہ کی صلاحیت اور المیت (عقل، بلوغ) کے ظاہر مونے سے بہلے اس کی گواہی برعل ضیح نہیں ہوتا ہے لین اس کی گواہی پر قاضی فیعلہ کرنے کا جماز نہیں ہوتاہے۔

وَإِذَا شَبَتَ النُهُ لَا يَهُمَّ لَوُ يَجِبُ الْعَهَلُ بِهِ إِلاَّ بَعُنَ الْعَدَالَةِ عِنْ نَكَ وَوَفِي وَلِا الْعَدَالُ اللهُ الْعَدَالُ اللهُ الل

[ترجیب،] اور جب موافقت ثابت ہوگئ تو ہا رے نزد یک وصف صائح پڑل کر نا وا جب نہ ہوگا گرمدالت کے بعد اور مدالت اثر جب اس لے کہ وصف موافقت کے باو جود رد کا احمال رکھتا ہے ہیں وصف کی صحت کسی جگر میں اس کے افرے ظاہر ہونے سے معلوم ہوگی جیسے ولایتِ مال بیں صِغر کا افریت اور وہ زطہورا فرکی وج سے دصف کی صحت کا معلوم ہونا) گواہ کا صدق معلوم ہونے کی نظیر ہے جس کو گواہ کے دین کا افر ظاہر ہونے سے جانا جاتا ہے اس کو ممنوع دین کے ارتکاب سے رو کے میں ۔

اورا مام شافی و کنزدیک وجویل کے لئے جبوت موافقت کے بعد مدالت کاظاہر ہونا خردی نہیں ہے بلا افالہ فردری ہے . افالہ کہتے ہیں محض مناسبت کی وج سے اصل دمقیس علیہ) کے اندر علت متعین کردینا بعنی اگر کسی چیز کے علت ہونے کا خیال مجتبد کے دل میں بدیا ہوگیا تو یہ اس چیز کے علت ہونے کے لئے کانی ہے الغرض امام شافی چی کے زید وجوب علی کے لئے خبوت موافقت کے بعد افالہ خروری ہے عدالت ظاہر مہونے سے پہلے عمل واجب نہ بعد عدالت نظاہر مہونے سے پہلے عمل واجب نہ ہونے کی دلیل ہے کہ خبوت موافقت کے باوجود وہ وصف خارج کی جانب سے مردود مہونے کا احتسال رکھتا ہے ہم ساکہ گواہ اگر صلاحیت اور المہیت کا حال ہوئی عاقل کا بائے ، آزاد اور سلمان اور آزاد ہونے کے باوجود ذا سی خبرہ توقامتی اس کی فہادت رد کر سکتا ہے کیوبی عاقل کا بائے ، مسلمان اور آزاد ہونے کے باوجود ذا سی خبرہ توقامتی اس کی فہادت رد کر سکتا ہے کیوبی عاقل کا بائے ، مسلمان اور آزاد ہونے کے باوجود ذا سی موتے ہیں اور فاسی ہونے کی وج سے مردود الشہاد ہ ہوتے ہیں۔ اس طرح بعض اوصا ن علیت عمل بننے کی مثلت مرکھتے ہیں لیکن شارع کے نزدیک غیر مقبول ہوتے ہیں اس لئے کہ وصف لذات علیت علم نہیں موتا ہے بلکہ خارع کے علت قرار دینے سے علت ہوتا ہے بلکہ خارع کے علت قرار دینے سے علت ہوتا ہے۔

وبونظيرا الاس مصنف روظهورائر كى دم سرصحت وصف كمعلوم موفى كانظير بيان كرنا عابة بي جنانجه

نرایا کہ مواہ کی صلاحت اورا بلیت کے بعداس کے ما دق ہونے کو اس طرح بہجانا مائیگا کہ اس کے دین کا اڑھا ہم موجائے اوراس کے دین کا اٹر اس وقت ظاہر ہوگا جب وہ منوعات دینی اور کہا ٹرسے بازا جائے۔ ایماصل مواہ اگر المیت شہادت رکھتا ہو بینی ماقل ، بالغ ، آزاد اور مسلان ہو تواس کی گواہی کا قبول کرنا واجب مردگا۔ ہاں جب اس کا معاوق ہونا اس وقت معلوم ہوگا اوراس کا صادق ہونا اس وقت معلوم ہوگا جب اس کے دین کا افراس کے دین کے ظہورا فریر کہا ٹرکے اجتناب سے استدلال کیا جائے گا بینی جب وہ کہا ٹرسے اجتناب کریگا تو اس کا دیندار ہونا ثابت ہوگا اوراس کے دیندار ہونے سے اس کا صادق ہونا ثابت ہوگا اوراس کے دیندار ہونے کو اس کا میندار ہونا ثابت ہوگا اوراس کے دیندار ہونے سے اس کا صادق ہونا ثابت ہوگا ہوں سے دیندار ہونے گواہ کے مادی مور نے براستدلال ایک دوسرے افریع کو ہونا ٹر براستدلال کیا جائے گا ہوں کہ مردی جگر میں ظہور افریاستدلال کیا جاتا ہے اس طرح وصف موثر ہے اس کے ایک جگر میں ظہور افریاست دوسری جگر میں ظہور افریاست نابت ہوگا.

وَلَهُ اَصَادَتِ الْعِلَةُ عِنْلُ خَاعِلَةٌ بِالْآخُرِقُلةٌ مُنَاعَلَى الْعِيَامِ الْمِشْعِسُانَ التَّذِئ هُوَ الْعِيَاسُ الْحُنِعُ إِذَا قَوَى اَشُرُهُ وَصَّلةً مُنَا الْقِيَاسَ لِصِحْتَةِ اسَسُرِهِ البُسَاطِي عَلَى الْاَسْتِمْ سَادُهُ لِاَنَّ التَّذِئ ظَهَرَ اَشُرُهُ وخَفِي فَسَادُهُ لِاَنَّ الْعِبْ بُرَةَ لِقُوَّةِ الْاَشْرِ وَصِحَتِهِ ذُوْنَ الظَّهُوْرِ.

ار جہتے اور جب ہارے نزدیک علت اثر کی دج سے علت ہوتی ہے تو ہم نے تیاں پراس استمان کو معتدم کیا جو نیاس براس استمان کا اثر توی ہو اور ہم نے تیاس کو اس مح باطنی اثر کے میم ہونے کی وج سے اس استمیان پرمقدم کیاجس کا اثر ظاہر اوراس کا ضاد منفی ہو کیوبکہ افر کی قوت اوراس کی صحت کا اعتبار سے نرک ظہور کا ۔

ا بر عبارت ایک اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض ہے ملاوہ کو قیاس محت شرعیہ ہے ادراستمسان اسسر سے اس کے علاوہ کوئی اس کا قائل نہیں ہے اور احتان کہی کہی استحمان کی دج سے قیاس کو ترک کر دیتے ہیں ۔ بس استحمان کی دج سے قیاس کو ترک کر دیتے ہیں ۔ بس استحمان کی دج سے قیاس کو ترک کر دیتے ہیں ۔ بس استحمان کی دج سے قیاس کو ترک کرنا ، غیر شری دلیں کے مقابل میں شری دلیل کو ترک کرنا ہے اور الیا کرنا کسی طرح مناسب نہیں ہے۔ نیز شری جمتیں جا کے اندر منحر ہیں (کتاب ادلیم) سنت رسول الله الله علی الله الله علی الله علی الله علی کا مورت می تو الله الله علی علام کے اندر منحر بیان کیا جا جے کہ ہارے نزدیک علت اثری دج سے علت ہوتی ہے مین علت کا دار و مدار اثر برہے جیا کہ بسیل بیان کیا جا جا کہ دوسف اگر موثر ہے تو علت ہوگا اور اگر مؤثر نہیں ہے تو علت نہیں ہوگا۔ الغرض قیاس کے لئے علمت صروری ہے اور علت کے لئے تو علت ہوگا اور اگر مؤثر نہیں ہے تو علت نہیں ہوگا۔ الغرض قیاس کے لئے علمت صروری ہے اور علت کے لئے اللہ علیہ تو علت ہوگا اور اگر مؤثر نہیں ہے تو علت نہیں ہوگا۔ الغرض قیاس کے لئے علمت صروری ہے اور علت کے لئے اللہ علیہ تو علت ہے اور علت کے لئے اللہ علیہ تعرف کے ایک اللہ علیہ تعرف کے لئے علیہ تعرف کے لئے اللہ تا ہوگا اور اگر مؤثر نہیں ہے تو علت نہیں ہوگا۔ الغرض قیاس کے لئے علیہ تعرف کے اور علیہ کے لئے اللہ تعرف کے لئے اللہ تعرف کیا ہے کہ دوست کے لئے اللہ تعرف کیا ہے کہ دوست کی گئے کی دوست کے لئے کا دور کی کے لئے کا دور کی کے دوست کی کھور کی کھور کی کھور کے لئے کہ کا دور کی کھور کے کا دور کی کھور کی کھور کے کہ کور کے کہ کور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کے کہ کور کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کے کھور کے کہ کور کے کہ کور کے کہ کور کے کھور کے کھور کے کہ کور کھور کے کہ کور کی کھور کے کہ کھور کے کھور کی کھور کی کھور کھور کے کہ کھور کے کھور کے کہ کھور کے کھور کے کہ کھور کے کہ کور کے کھور کے کھور کے کھور کے کھور کے کھور کھور کے کھور کھور کے کھور کے

ڈوم کی م

بهرقیاس کی دوقسین ہیں (۱) قیاس جلی (۲) قیاس خفی اور قیاس خفی کا دوسرانام استمان ہے جنانچر جب استحمال کا لفظ بولاما تاہے تواس سے مراد قیاس عی ہوتا ہے اور مب لفظ قیاس ذکر کیا جاتا ہے تواس سے مراد قیاس جلی ہوتا ہے اورجب ایساہے دین استمیان قیاس ہی کی ایک تیم ہے تواستھیا ن کوئی الگ جمٹ مہرگی اورجب استحسان کوئی الگ مجت نہیں ہے قو مجتیں ماری رہی یا نے مرسوئی۔ اوراستسان جب قیاس کی قسم ہے تواستحسان میں محت شرعی موگا اورحب استحبان مجت شری ہے تواستمان کے مقابر میں قیاس کوٹرک کرنے سے جبت غیر شری کے مقابر میں جبت مضرى كاترك كرنا لازم مراك كا. رسى يه بات كركهالكس كوترج موكى قواس بارے مي صابط يه ب كرجك استمسان کی تافیرتوی ہوگی واں استحسان مقدم ہوگا اورجہاں قیاس کی تافیرتوی ہوگی واں قیباس مقدم ہوگا کیؤ بحہ ا شرکی توت اورصحت کا اعتبارہے اس کے ظہور کا اعتبار نہیں ہے جنانچر بسا اوقات ایک چیز ظاہر ہوتی ہے گراس کا انزمنعیت بوتاہے اور ایک چیزمخفی موتی ہے گراس کا انرقوی موتاہے الیبی صورت میں قوتِ انرکی وج سے خفی کوظائر پر ترجیح دی جاتی ہے مثلاً دنیا قلام ہے گراس کا اثر فٹ مونا صعیف ہے اور آخرت باطن اور محفی ہے گراس کا اثر بقار اور دوام قوی ہے ابذا آخرت کومنی ہونے کے باوجود دنیا پر ترجیح حاصل موگ اسی طرح عقل اگرحیہ باطنی اور منفی حبیب زیبے مکین اس کا انراور ا دراک چون کر توی ہے اس سے اس کے اس کوبھر پرتعت دم اور ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ بهراگرج ظاہرہے لیکن اس کا اٹراورا دراک عقل کی برسبت ضعیف ہے الحاصل تقدم اور ترجیح کے سیلسلے میں فوت الز اورضعف اثر كا اعتبار سے طہور اترا ورخفار اتر كا اعتبار نہيں ہے سب حب به صابطه ہے تو وہ استحدان جو قباس خفی ہے لکناس کا اٹر قوی ہے اس قیاس برمقدم ہو گاجس کا اٹر ضعیف ہے اگر مے وہ خود علی اور ظاہر ہے اور وہ قیاس جس کا باطني انرقيح اورتوي بواگرم اس كے ظاہر ميں فساد ہو اس استسان پرمقدم ہو كاحس كا انرصنيف ہو اور اس كا نساد مخفی مو اگرمه وه اثر ظاهرمو .

وَبَيَانُ النَّانُ فَيْنَ مَلَا آيَةَ النَّهُ دَةِ فِي صَلَوْتِهِ أَنَّهُ يَرْكُمُ عِمَا فَيَ الْآيَةُ النَّهُ تَعَالُ وَخَرَ رَاكِعَاوَ أَنَا بَ "
وَفِي الْاسْتِمْسَا بِنَ كَمْ عُبُونِ فِي مَالُ اللهُ تَعَالُ وَخَرَ رَاكِعَاوَ أَنَا بَ "
وَفِي الْاسْتِمُسَا بِنَ كَمْ عُبُونِ فِي مَالُ اللهُ وَعَلَى اللهُ وَخَرَ رَالِعَاوَ وَاللهُ كُوعُ عُلَى اللهُ وَفِي اللهُ اللهُ وَوَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

فيفن عان تح الدون المستخدم الم

الفَسَادِ الْخَنِفِيِّ وَحُدْاً نِسُدُ عَزُوجُهُو دُكَا وَامْتَا الْتِسْمُ الْأَوَّلُ فَاكْثُومُ فَانْتَيْنَى

اور نانی کابران اس خوس کے بارے میں ہے جب نے اپنی ناز میں سجدہ کی آت تلاوت کی کروہ نلاوت کی دونیا در جب نے آبان نائر ہوں کے اس برنص وار دہوئی ہے الشرنوائی نے فرایا ہے ۔ وَتُرُوّ رُاکِمُ اوّ اَنابُ "۔ اور استمان میں اس کورکور کا نی نہ ہوگا اس سے کہ شریعت نے ہم کو سبدہ کا حکم دیا ہے اور رکور اس کے خلاف ہے ۔ میسے ناز کا سجدہ بہ س یہ ظاہری افر ہے اور رہی قیاس کی وجہ تووہ مجاز محف ہے میکن تیاس ایسے باطنی افر کی وجہ اولی ہے اس کا بیان میں ہے کہ خلاوت کے وقت سجدہ قربت مقصودہ بنکر شروع نہیں ہوا ، می کروہ ندر سے لازم نہیں ہوت ہے اور نماز کا رکور ایران کور ایک مرتا ہے برخلاف نماز کے سجن کے اور نماز کا رکورا یہ کا مرتا ہے برخلاف نماز کے سجن کے اور نماز کا مرک مرتا ہے برخلاف کے ساتھ ہے اور بیتم الیں ہے جب کا دوج کر کورا کے بیان افر کا مرتا ہے جونیا دختی کے ساتھ ہے اور بیتم الیں ہے جب کا دوج کہ ہے دور رہی قسم اول تو وہ شار سے زائد ہے ۔

سن بی می الته می دوسیں بیان کی گئی تھیں (۱) تقدیم استمان کی القیاں (۷) تقدیم قیاں کی الاستمان کے معیف ہونے کی دوسہ سے تقدیم قیاں میارت میں دوسری تم کا بیان ہے ۔ بعنی اثر قیاس کے قوی اور اثر استمان کے معیف ہونے کی دوسہ سے تقدیم قیاں ملی الاستمان کا بریك ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی تخص نے نماز میں آبت ہجدہ تلاوت کی اور دکوئ میں ہم دہ تلاوت کی ادارہ کیا اس طور پر کہ نماز کے رکوع اور ہمدہ تلاوت کے درمیان تعافل کی نیت کی جیسا کہ حفاظ کے درمیان امن مور ہے تو ایسا کرنا قیاس کو مقدم رکھا جائے گا یعنی تباس بیس کرنا دائے ہوگا۔ قباساً جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ رکوع اور سجب کے دونوں فضوع کے معنی میں ایک درسے رکے مشار ہیں ۔ بعنی دوجود ہیں اور سجب دونوں فضوع کے معنی میں ایک درسے رکے مشار ہیں بھی مینی یائے جاتے ہیں درسے رکے مشار ہیں ہونے کی دائر ہوئے کا اطلاق کیا گیا ہے جہانچہ ارشاد ہے میں و مشار کہائے گائی ہے جہانچہ ارشاد ہے میں و کرخت مراک کو قائل ہے ایک میں میں ہوتا ہے جائے ہیں ایسی میں میں ہوتا ہے جائے ہیں درک عرب سجود مرا د ہوگا۔ الماصل جب دکوئ اور مدین موجود و میں شریک ہیں تو اس ومعن مرشر کی اور علم ہوتا کی واجہ رکوئا والد ہوگا۔ الماصل جب دکوئا اور علم ہودوں میں خریک ہیں تو اس ومعن مرشد کی اور علم ہوتا کی وجسے رکوئا کوئا ہوتا ہی کہ دوسے دکوئا کوئا میں خریک ہیں تو اس ومعن مرشد کی اور علم ہوتا کی وجسے رکوئا کوئا کوئا ہوئائی ہوگا۔ الماصل جب دکوئا اور علم ہوتا ہوئی کہ تا ہوئی ہوئا ہوئائی ہوگا۔ الماصل جب دکوئا اور علم ہوئی اس کرئا اور میں خریک کی وجسے درکوئا کوئائی ہوئی الماس کی خراجہ کی دوسے درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دوسے درکوئائی کیا گیا ہوئی ہوگا۔ کرنا اور میں مربط کی درک کے کہ درکوئائی کیا گیا ہوئی کی درکائی ہوئی کوئائی کی دربط کی دوسے درکوئائی کوئی کی دوسے درکوئائی کیا کہ کوئائی کی دوسے درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دربط کی درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دربط کی درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دربط کی دوسے درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دوسے درکوئائی کی دربط کی درکوئائی کی دربط کی دربط کی درکوئائی کی دربط کی دربط کی دربط کی دربط کی دوسے درکوئائی کی دربط کی دربط کے دربط کی دربط کی دربط کی دربط کی دربط کی درب

استحانًا جائز مز جونے کی دلیل یہ ہے کہ شریعیت اسلام نے ہم کوسمب رہ کرنے کا حکم دیا ہے باری تعالیٰ کا ارشاد ہم استحانًا جائز مز ایک جائز مربایا ہے مد وَ استجار کُر وَ انترب اور دکوع کی مقیقت اس کے خلاف ہے اس کے مد فائٹ کہ سجود (وض اِ بجبہۃ علی الارض) میں خارت تعظیم ہوتی ہے اور دکوع (انخنار، جمکنا) میں تعظیم کم ہوتی ہے اسی غیریت اور فرق کی وجسے نمازمی دکوع سبت کے قائم مقام اور سجدہ دکوع سے قائم تام نہیں ہوسکتا ہے دینی سب اور درکوع ہم تعلیم ساور درکوع سے اور نہیں ہوسکتا ہے دیا ہے۔ مالا دکھ نماز کا سجدہ تلاوت کی برنسبت سب اور درکوع ہم ہے۔

رکو را سے زیادہ قریب ہے کیونکم ناز کا سجدہ اور ناز کا رکوع دونوں تحریمیہ کے موجبًات میں سے بیں بعنی تحریمیہ ناز کا سجب ہ بھی داجب کرتا ہے اور رکوع بھی داجب کرتا ہے اور دونوں ہی نماز کے ارکان میں سے ہیں اس کے برخلاف سجد کا تلا وت کوع سے اس ت رقریب نہیں ہے۔ بیں جب ناز کار کوئ، نماز کے سمب دے کے قائم مقام نہیں ہوسکتا ہے اور نماز کا سجدہ نکوع سے ادانہیں ہوسکتا ہے تونماز کارکوع بدرج اولی سجدہ تلاوت کے قائم مقام نہیں ہوسکتا ہے اور سور ہ تلاوت رکوع سے ادانهیں ہوسکتاہے ۔

فَہٰذَا ٱنْرُظَابِرُ سےماحبِ صامی فراتے ہیں کہ ولیاستھان بینی رکوت کا غیریجو دمخا اورایک کا دوسرے کے لئے کافی نہ ہونا اثرظا ہر ہے ادر رکوم کا غیر جو د نہونا حقیقت ہے لہذا اس مسئلہ میں استحسان پڑل کرنا بیظا ہران دونوں میں سے ہرا کیا۔ کی حقیقت برس کرنا ہے اور رہی دلیل قیاس تواس میں ضعف ہے اس طور پر کہ قرآن ماک سے وَخُرُ رُاکِعًا وَ أَنَا بُ میں مجود کور کوع سے تبیر کرنا علاقہ مٹ مبہت کی ومبہ سے مجاز ہے۔ بیس اس مسلمیں قیاس برعمل کرنا مجساز رعمل کرنا ہے اورمجا زئحقيقت كرمقابليمين صعيف موتاب لهذادليل قيساس صعيف موئى اور وللي آستمسان توى ادراس كااثرظام ہوا بس استمسان کے انرظاہراورتوت دلیل کی وم سے تیاس مرجوح اوراستمسان را جے ہوگا اور یہ بات مسلم ہے کہ را جح برعل كرنا او لى ہوتا ہے لہذا اس مسئلہ میں را ج بعنی استحسان برعل كرنا او لى ہونا جاہئے اور سجدہ تلاوت ركوع سے اواء ہونا چاہئے حالا بحذ قباء نے اس سنلمیں قیاس پڑل کرتے ہوئے رکوئے سے سجدہ تلاوت اواکرنے کی اجازت دی ہے اس کا جواب دیتے ہوئے فاضل مصنف نے فرایا ہے کہ قیاس کا اٹر ظاہر اگر جہ معیف اوراستحسان کا اٹرِ ظاہر قوی ہے لیکن قیاس کا انرِباطن قوی اوراستحسان کا انر باطن صعیف ہے۔ای انرِباطن کی وقبہ سے اس سلمیں استحسان کی برنسبست قیاس برس کرنا اولی ہے جس کی تفصیل بیہے کہ تلاوت کے وقت سجدہ قربت مقصودہ اور قربت لعینہ نیکوشروع نہیں ہوا ہی وم سے اگر کسی نے سجدہ کی ندر کی اور یوں کہا۔ لِلتّٰرِ عَلّٰ أَنْ أَسْجُدُ ۔ تو اس ندر سے سجدہ لازم نہیں ہوتا بس سجدہ اگر قربِ مقعودہ موتا تو یعنیالازم ہوتا۔ الغرض ندرسے سجدہ کا لازم نرمونا اس کے قربتِ غیرمفصودہ مونے کی دلیل ہے لین اب سوال موكاكر حبب سحدة الدوت قربت مقصوره بكرمشروع نبيل مواتوآ فرسجدة الدوت مشروع كرنے سے كيا مقعد سے. اں کا جواب دیتے ہوئے مصنعت صامی نے فرایا کہ سجدہ تلا دت سے صرف اس جیز کا بجالا نامقصود ہے جو تواضع کی صلاحیت ر کھتی ہولیکن وہ بطریق عبادت ہو تاکہ طبع منفار اور عاصی متکبر کے درمیان فرق ہوسکے مبیا کرآیات سجود اس بردالالت كرتى مِن مشلًا بارى تعالىٰ نے فرمایا ہے « وَ بِلَتْمِرُيُنُ مِنْ فِي الشَّمُوٰاتِ وَالْأَرْمَنِ طَوْعَا وَكُرْمًا ،، اور ايك مگرہے "اَكُمْرَكُرُ اكُ السُرُيْعُ وَكُو مَن فِي السَّمُواتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ ، تعن الله سار اورالله ارض الشرك ساسة تواصع كرتم مي الآبات میں سجو دسے تواضع ہی مقصو دسے ۔ اور نمازے رکوع سے بھی پیقصو د ماصل موجا تاہے لہذا طلت تواضع میں دونوں سے شر کی ہونے کی وجسے بنیت تداخل سجدہ کی مگر رکوع جائز ہوگا اور رکوع کے ذرایع سجدہ تلاوت اداکر نا جائز ہوگا رقبال کا اثر باطن ہے اس اثر باطن کی وحسے نازے رکوع کوسجدہ الادت پر فیاس کرے رکوع کے ذریعے سجدہ الادت اداکرنے کی احازت دی گئی ہے۔

ثُمَّةَ الْمُسْتَحْسَنُ بِالْقِيَاسِ الْحَقِيِّ يَصِعُ تَعْلِي يَسَهُ بِخِلَانِ الْمُسْتَعُسَنِ بِالاَثَرِ أَوِ الْلاجْمَاعِ أَوُ الطَّرُونَ فِي كَالسَّكُمِ وَالْاَسْتِصْنَاعِ وَتَطْلِهِيْ بِ الْجِيَاضِ وَالْابَابِ وَالْاَوَالِيُ الْاَثْرِيٰ اَنَّالَا خُتَلاتَ فِي الثَّمْنِ قَبْلَ تَبْضِ الْمَبِيْعِ لَا يُوْجِبُ بَهِ بِينَ الْبَاتِعِ فِي الْمَالَةِ عَلَا اللَّهُ فَي النَّمْنِي وَيُوجِبُ هُ السَّحَسُمَا فَا لِاَنَّهُ مِنْكُو تَسْلِيمُ الْمَبِيْعِ بِهَا اذَّعَا لُا الْمُشْتَكِينَ فَهُنَا وَهِا الْمَ مُكُونَ تَعَلَا كَا الْمُالِوَابِ فِي الْمَالِي بِهِ الْمَالِي الْمُنْفِى وَلَيْ الْاجَابَةِ فَامَتَا بَعْدَ الْفَيْضِ فَكُو عَلَى بِهِ يَمِينُ لِلْهِ الْمُؤْلِمِي تَعْدِي مِنْ الْمَالَةِ عِلْمِ الْمُؤْلِمِي الْمَالِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي الْمِالِي الْمَالِمِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي اللَّهُ الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمِي الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمِ الْمُؤْلِمُ الْم

تر تمب ، آپھر موحکم قیاں نبی کی دہ ہے تمن ہے اس کا تب یہ صبح ہے اس کے بر فلان وہ حکم ہے حویص یا اجاع یا خردرت کی دہ سے تمن موجیے بے سلم ، استعناع ، دوسوں ، کنوؤں اور بر تنوں کا باک کرنا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ مبسع بر فبضہ کرنے سے یہلے ٹن میں اختلان قیاسًا بائع برقسم دا جب نہیں کرتا ہے کیو بھردہ مدعی ہے اوراستمیانا بائع کی تسم کوداجب کرتاہے کیوبحہ بائع تسیم میں کا منکرہے اس ٹمن کے بدلے جس کا مشتری مدی ہے اور یہ ایسا حکم ہے جو ورثارا وراجارہ کی طرف متعدی ہوگا البتہ قبضہ کے بعدا ختلات کی وجرسے بائع کی قسم صرف اثر (نص)سے خلافی آبا^ں ابومینے اور ابو بوسف کے نز دیک واجب ہوتی ہے ہذا اس کا تعدیہ درست جربرگار

ہے اس عبارت میں مصنف رونے دو ہاتیں ذکر کی ہیں (۱) استمیان کی تمیں ادران کے ا مکام (۲) مکم ا متعدی اور غیرمتعدی کا بیان لین کون ساحکم اینے علاوہ کیطرف متعدی ہوگا اور کون سامتعدی نہیں موگا۔ بہلی بات کا مامل یہ ہے کو استمان الیسی دلیل کا نام ہے جوقیاس ملی کے معارض موتی ہے اور قباس ملی کے معارض مِارِقَم کی دلیلیں ہوتی ہیں (۱) نف جس کو کتاب میں اثر کہا گیاہے (۱) اجاع (۱) مزورت (م) قیاس خنی لیس قیاس مبلی کے معارض اگرنعی اورا فرہے تواس کواستھانا اِنفی اوراستھان بالا ٹرکہا ماسے کا اور اگرا جماع معامل ہے تواسکواستمان بالا جام کہاجائے گا اوراکر ضورت معارض ہے قودہ استمان بالضرورة کہلاتاہے اور اگر قباس خی معارف ہے تودہ استمان بالغیاس ہے ۔ بین اگر کوئی حکم قیاس جلی کے برطلاف نعس اور اٹرسے ثابت ہو تواس حکم کے بارے میں یہ کہا مائے گا کربرمکم استمان بانعی سے ابت ہواہے اور اگرا جائے ہائے تابت ہو تواس کو بوں کہا مائے گا کر برمکم استمسان بالاجارة سنابت مولسے اوراگرحزورت سے ٹابت ہوتووہ استحمان بالعرورت سے ٹابت ہونے وہا شار ہوگا اوراگر قیاس خفی سے ٹابت ہوتو یہ کہا ما ہے گاکہ برحکم استحسان بالغیاس سے ٹابت ہواہے۔ انحام س حکم شرقی مس طرح قیاس ملی سے نابت ہوتا ہے اس طرح نکورہ اقسام اربعر میں سے برقسم سے نابت ہوتا ہے البتر دہ مکم جوقیا س جل سے ابت ہوتا ہے وہ این علاوہ کی طرف متعدی موتا ہے اور حومکم مذکورہ اقدام اربعرسے تابت موتا ہے وہ کبھی متعدی ہوتا ہے اور کمبی متعدی نہیں ہوتاہے ۔ ای متعدی ا ورفیرمتعدی بعنی دومری بات کوذکر کرنے کے سلے معسف ویے یعبارت کرکی ہے ۔ جنا نجسہ نسرا یا ہے کدوہ مکم جواستمان بالقیاس سے ثابت ہوتاہے لین جو حکم قیاس مبل کے برخلاف تیاس ضی سے تابت ہوتا ہے وہ این علاوہ کی طرف متعدی ہوتا ہے لین اس کے علاوہ کو علت مشترکہ کی ومبسے اس پر قباس کرنا ورست ہے اس ك برخلات اكركوئ مكم استمان بالنص بالستمان بالاجارع يا استمان بالفرورت سے ثابت بوا بوتوبرمكم ا بے علاوہ کی طرف متعدی نہیں موگا اوراس پرکسی دوسرے مکم کو قباس کرنا درست نرموگا بلکہ یہ مکم اپنے مورد یے ساتھ فام ہوگا۔

معنف رو نے استمان بالا فراد بانفی کی شال بیان کرتے ہوئے فرایا ہے بیے بی سلم بی سلم میں سلم فی اور میں ہوتے ہوئے تیاں ملی بی سلم کے بطلان اور معدوم ہواڑکا تقافنہ کرتا ہے لیکن اس کے برطلات نفس سے اس کا بواز ٹا بت ہے کیوبحہ مدنی آقامل الشرطید کسلم نے فرایا ہے ، "من اسلم منک فلیکر فر کی کی سلم کرے دومری مدیث منک فلیکر فر کی کی سلم کرے دومری مدیث میں بی سلم کرے دومری مدیث میں بی سلم کرے دومری مدیث میں بی سلم کرے باسس میں بی سلم کرنے باسس میں بی سلم کو بی باسس میں بی سلم کو بی باسس میں بی سلم کا ما زت دی ۔ ان دونوں مدینوں سے ٹا بت ہوتا ہے کہ بین معدوم ہونے کے با وجود بی سلم ما آب

بس قیاس ملی کے مقابر میں نص صدیث سے بیع سلم سے جواز کا نبوت استمسان بالا ٹر اور باننص سے نبوت ہے ،ا ور استمان با تنص سے ثابت شدہ کم چوبح متعدی نہیں ہوتاہے اسلنے بن سلم برقیاس کرکے بیع سلم کے علاوہ میں معددم ک بیع جائز مردگی۔ استعناع ۔استحسان بالاجاع کی شال ہے ۔استعناع کیتے ہیں ما ٹی دیحرکسی چیز کا بوا نا مثلاً موجی کومکم دیا کروہ اتنے بیسوں میں ایس احو تا بنا دے یا موزے بنادے اوراس کی کون میعاد مقرر د کرے۔ پشی ییسے دے یا م دے ۔ برصورت امت کے تعال کی وج سے خرعًا جائزے حالا بح قباس مبی مبین کے معددم ہونے کی وم سے اس سے عدم جوازکا تقاصر کرتا ہے ۔ سپر بر مکم قبار کمبل کے برخلا ٹ استحیان با لاجا ر*ع سے ا*بت یے اوراستمان بالاجام سے تابت سندہ حکم جو نکر متعد کی نیس ہوتاہے اسلے ممکم کسی ووسرے کا کم طرف متعدی مد مو کا اوراس برقیاس کرے معدوم کا بجٹ ادر ست مد موگا ، حومنوں ، کنووں اور مرتنوں کا باک کرااسمنا بالعزورت كى مثال ہے۔ اس طور مركر حوص ، كنواں اور مرتن جب نا ياك مو مائيں قوان كوياك كرنے كاطر لقه ير ہے كرحوص اوركنوس كاموجوده يانى نكالكم مائة ادر برتن بربان بهاديا مائة ايسا كرنے سے يرتينوں جيزس ياكب ہوم! تی ہیں مالابحہ فیاسس ملی کا تقاضا ہے ہے کہ برچیزس کھی باک درہوں اسلے کرنجا سے کی وج سے کنوس کی دلّ آ اوركيجر اوراس طرح وض كى ديوارى اور زمين نايك مكيش . بس جب كنوس مي نيا يا نى نكليگا اور دون مي نيت بان دالا مائے گا تووہ بان ناباک دیواروں اور ناباک زمین سے س کرنا باک ہوارے گا۔ اس طرح ناباک برتن یں جب می بان ڈالا جائے گا تووہ اس تاباک برتن سے س کرنا یاک ہوتار ہے گا۔ کیوبحد کیرسے کی طرح مجو اگران کے اندرسے نا پاک اجزاء کو نکا لنامکن نہیں ہے۔ الحامل قیاس ملی کا تقاصہ ہے کہ برچیزی کمبی میں باک مرموں لیکن عامۃ الناس کی مزودت کو لمحوظ رکھتے ہوستے یہ کہا گیا کہ اگر کنویں کا یا نی ٹنکا لدیا گیا تو کُواں پاک ہوجائے گا اور چش كا بان نكال كراكراس بربانى بهادياكيا اوراس طرح اكر برتن بربان بها دياكيا توبه باك موجائيس ك. اورجب ايسا ب تو ان چیروں کے پاک موے کا حکم قیاس ملی کے مقابر میں استحسان بالفرورت سے نابت موگا اوراستحسان بالعرودت سے ٹا بت شدہ مکم چو بحر متعدی نہیں ہوتا اسلے یامکم بھی دوسرے کسی مکم کیطرف متعدی م ہوگالینی اس مکم مرکسی دوسرے مکم کوقیاس ذکیا مائے گا۔

الاتری ان الاختلات الاسے فاضل مصنف نے استمان بالقیاس المنی کی مثال بیان فرمائی ہے دین وہ مسکم جوقیاس جل کے برخلان قیاس ختی سے تا بت ہوتا ہے اور دوس سے کل کی طرف اس کا تعدید بھی درست ہے اس کی مثال یہ ہے کہ بہت پرقبضہ سے پہلے بائ ورضتری نے مقدار فمن میں اختیاف کیا مثلاً بائے نے کہا کہ میں نے بیاس دو بریمی خریدا ہے تو بتینہ مرہونے کی موت میں فیاس مبلی کا تقاصہ یہ ہے کہ بائع سے سم مذلی مبائے بلامرف منتری سے تسم دی بائع مقدی برزیاد تی من کا مدی ہے اور شتری اس کا منکر ہے اور حدیث البین سے مل المدی والیمین علی من اکر بائع من من کریا تی ہے مدی برنہیں آتی۔ ابذا مدی دینی بائع برتم واجب دموگ کی سے سم منکریا تی ہے مدی برنہیں آتی۔ ابذا مدی دینی بائع برتم واجب دموگ کی سے سم سے مرکزیا تی ہے مدی برنہیں آتی۔ ابذا مدی دینی بائع برتم واجب دموگ کیکن استمان بینی قاس خی

کا تفاصر ہے کہ بات اور مضتری دونوں پرقیم واجب ہو اور دونوں سے تیم لیکر بیم کوننے کر دیا مائے وجراسخسان ہر ہے کو جطرح مشتری زیا وق فمن کامنکر اور بائے اس کا متری ہے اس طرح مشتری بائے پر اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کر با نئے برٹمن کی مقداراتل مین بجیاس رو بے کے عوض بیسے کا مبرد کرنا وا جب ہے اور بائع اس کا منکرہے ہیں بائع اورمشتری دونول من وم مدی موسئے اور دونول من وممنکر موسئے اورائیں صورت میں تمالف واجب ہوتا ہے لبذا بتفاضائے استمسان دونوں سے تسم لی جائے گی اورتسم سے بعد فامنی عقد سے کو دننے کر دے گا اور رسکم یعنی تحالف کا واجب ہونا اورتحالف سے بعد بع کا نسخ کرناجو بحراستمیان بینی قیاس خفی سے ٹابت ہے اس لط بمکم دومرے ممل کی طرف متعدی موگا چوبکہ پہلے بیان کیا جا جکا ہے کہ جوحکم استمیان بالقیاس الحفی سے ثابت ہوتاہے وہ مکم متعدی ہوتاہے بعنی اس پردوسرے مکم کو قیاس کرنا مائز ہوتاہے جنائے وجوب تحالف ادرسنے یے کا حکم عاقدین کی موت کے بعد ان کے وارٹوں کی طرف متعدی ہو جائےگا۔ مہذا بائع اورمشتری کی موت کے اب اگران کے دارٹوں نے مقدارِ تمن میں اختلات کیا ادر میں مرشتری کے دارت کا قبضہ نہیں ہوا توان دونوں کے وارثول سے می شم لیکر بیع کوفت کر دیا ما سے گا جیساکہ بائع اور شتری سے قتم لیکریے کوفت کر دیا ما تا ہے اس طرح ندکورہ حکم بن ٔ اجارہ کیطرف متعدی ہوجائے گا یعنی مستا جر کے منفعتِ نے وصول کرنے سے بیلے اگرمـ ناجر (اجرت بریسنے والے) اور موج (اجرت پر دیسے والے) نے مقداراجرت میں اختلاف کیا تود و نول سے قسم لیکر اجارہ ننے کر دیا جائے گا ۔ لیکن بائے ادرمشتری نے مقدارِشن میں اگراس وقت اختلان کیا جب شتری مہیں پرٹیمنہ کر جکاہے تو اس وفت قیاس کا تقامنہ یہ ہے کہ قسم حرض مشتری پر دا جب ہو کیو بحد مضتری زباد تی تمن کا منکرہے ادر میں جو تحریث میں کے قبضے میں ہے اس لیےوہ با تع پر وجوبِ سلم میں کا مدعی مدموگا ادر مب مشتری مدی مہیں ہے تو بائع مسكر يركا اورجب إن ع مسكرنيس ب تواس برقسم مي واجب يربوك ويكن اس قياس ك خلاف اخر لين رسول الشرصلي الشرعليركم كا قول « أذا اختلف المتبايعان و انسلعة قائمُة تما لغا و ترارًا » وويول ك درمیان تمالف کا تقامناکر اسے کیو نکر لفظ تراد اس بات بردلالت کرا ہے کہ تحالف تبعد میں کے بعدم اسلے كرتراد قبصنه كے بعدى متعبور موتاہے بس قبصر ميس كے بعد تحالف اور فنغ يرم كامكم قياس على كے خلاف جو بكر اخر سے تا بت ہے اس ہے اس مکم کا ٹبوت استمسان بالا ٹرسے ہوگا اور پہلے گذرچکا ہے کہ حومکم استحسان بالاثر ے ابت ہو وہ دوسرے مل کی طف متعدی مبیں مو تا ہے بعن اس برقیاس کرنا درست مبیں موتا ہے لہذافین کے نز دیکے بیم نہ تو بائے اورمشتری کے وارٹوں کی طرف متعدی ہوگا اور نہی ا جارہ کی طرف متعدی ہوگا بلکہ با نئے ادر مشتری کے وفات بانے کے بعدم الیمن مشتری سے دارث کا قول معتبر ہوگا ادر تحالف ادر نسخ یا کامکم ماری

نهیں ہوگا اورامارہ کی صورت میں مع الیمین مستاجر کا قول معتبر موگا شما لعب اور منتج ا جارہ کا حکم ماری شہوگا۔

اس مسئلہ میں مصرت امام محدرہ کااختلات ہے وہ فراتے ہیں کہ قبضہ مبیع کے بعد بھی تحالعت کاحکم قیاس طفی تعیی استحسان بالقیاس الحفی سے نابت ہے اوراستحسان بالقیاس الحفی سے نابت شدہ مکم چونکہ متعدی ہوتا ہے اسلے قعهٔ بین کے بدری تحالف اور فنع کا مکم بائ اور شتری کے وار توں اور اجارہ کیطرف متعدی ہوگا جیسا کر قبعنہ سے پہلے متعدی ہوتا ہے .

کملہ کی تشریح سے بیہے دو باتیں ومن شین فرالیں ۔ بہلی بات تو یہ ہے کہ اصولیین کے نزدیکہ سعِس ہے ہمیں کلم کا علت سے تنحلف ہوما نا بینی اگر علت موجود ہو اور یجم موجود نہ ہو تو پیخفسی عِلت کہلا تاہے ، دوسری بات ہے ہے کہ کتاب میں علل سے علل مستنبطر مراد میں علل منصوصہ مراد نہیں میں یعنی وہ علتیں مراد من جنكو كتاب التُر، سنت يا اجاع يا قياس سے مستنبط كيا گيا مواور وه علتين جن برنص وار د موني مو مرادنهين من كيوبح اكثر فقها اعلى منعوصر مي تحصيص ك تائل من جيسے زنا ، حدى علت مصوصه اور سرقه ، قطع يدى علتِ منصوصرے گرطت کے اوجود معض صور تول میں مانع کی ومبرے مدجاری نہیں ہوتی اور قطع پزہیں ہوتا ہے مشُلًا زنا بإ یانیًا یاسسر*ق*ہ یا یا گیا میکن اس *کے تبوت می کسی طرح کا م*شبہ پدا ہوگیا تو ان دو نوںصور توں میں علت موجود بونے کے با وجود حکم مینی صدا ورقطع پر تحقق نرموگا۔ الحاص علل منصوصہ می تفسیص مینی ما نع کی وحرسے حکم کاعلت سے متخلف ہونا جائزے۔ رہیں علل مستنبطر توان کے بارے میں اختلات ہے جنانچر شیخ ابوالمسن کرخی ، ابو بجررازی الم مالك، المم احد، عامة المعتزله الداحنات ميس بعض مشائع ان ي تعيم و جائز قرار ديت بي جنانج فرات بی کرایسا ہوسکتا ہے کہ علت با کی مائے مگرانع کی وم سے حکم نہ با یا جائے کیو بکہ علتِ شرعیرت رائے مقرد کرنے سے حکم پرعلامت ہوتی ہے، براتہا ادر بنفسہا علامت نہیں ہوتی ابدا ایسا ہوسکتا ہے کہ علت فرعِید عف مواقع میں حکم کی علامت ر ہو یعنی علت تو موجود ہو گرحکم موجو د رہو جمیسے با ول ، بارسٹ کی علامت ہے نیکن بسا او قات بادل توموجود موتا ہے میکن بارش موجود نہیں موتی . اس کے با وجود بادل کے علامت مونے میں کوئی قباحت نہیں ہے الحاص على مستنبط مي تخصيص جائز ہے ۔ اكثر مث ركا احنات، اللم شافعي ردكا قول اظهرا ورمصنف مسامى کا مذمہب ممنت ار یہ ہے کہ علت مستنبطر میں تخصیص جائز نہیں ہے بعنی حکم کا تخلف علت سے مائز نہیں ہے اور دمیل اس کی یہ ہے کہ مکم کا علت سے متخلف ہونا ان کی وجسے۔ موگا یا بغیر ان کے موگا دونوں ہی صورتیں باطل میں بغیرا نع کے مکم کا علت سے متعلف مونا تو ظاہر اسطلان ہے اور انے کی وصب متعلف مونا اسلے باطل ہے کہ علل شرعیہ ۔ ا مکام ضرح کی علامات اور دلیلیں ہوتی ہیں بعنی جسیا ں علیت موجود مہوگی و ماں وہ علیت موجب حکم اورمتبتِ حكم موكى اوراس مكم بردسل موكى اب اگرده مكم علت سے متخلعت موكيا جيساكر إمام مالك وغيره كہتے ہيں تواس تخلف میں منا قضر مو كالين علت جا ہے كى كرمكم تأبت مو اور تخلف جا ہے كا كرمكم تابت مرمو صالا نكراكيب ساتھ دونوں باتیں نامکن ہیں ہزا تا ہت ہوگیا کہ انع کی وجیسے بھی تخلف باطل ہے بسی جب تخلف کی دوصور کی میں اور دو روں باطل میں اور تخلف حكم كا نام تخصيص ہے تو تخصيص علت باطل مولى ليكن بهال يرسوال موكاكد اخاف میں سے بعض مث کی نے تحقیم علت کو حافز قرار دیا ہے اور سرکہا ہے کہ بداام ابوضیعہ، اور صاحبین تینول کا خرمیب ہےا ور دمیل میں ہے بات کہی ہے کہ استحسا ن با تھا تی احناف ما گزہے اوراستمسا ن کا قاکل ہونا تخصیص علت کا قائل ہونا ہے اس الور مرکراستی ان جو قیاس خفی کا دوسرانام ہے قیاس مبلی کے مقابلہ میں ہوتا ہے مع قیاس ملی اوراستمیان (قیاس خنی) دونوں تابت ہوتے ہیں اور دونوں میں ممحرادُ ہوتا ہے نسب انسی صورت میں علماءِ

يف جان فرج إردين خباماى

ا من استسان برس كرتے ميں اور قياس ملى كوترك كر ديتے ميں گويا وہ علت جو قياس ملى ميں موجودہے اس كو خاص ارلیا گیا بعی علت توموجودہے لیکن جومکم قیاس مبلی کے موافق ہے وہ کسی مانع (امستحسان سے تقابل) کی وجسے نابت نبیں موا۔ اور علت کا موجود مونا اور مانع کی وجسے حکم کا ثابت نیہونا ا**ی کوتفیعی علت بعی تخلعی مسکم** عن العلة كہاما تاہے بیں علار احن كا استمان كے جواز كا قائل ہوناتخصيص علت كے جواز كا قائل ہونا ہے معنعن حسام سن فم الاستحسان سعاس موال كوردكيا ب اور فرايا بي كم استحسان ، تخصيص علمت ك قبیل سے نہیں ہے بعنی استمسان نیب سِ ملی کے سلے دلیل مخصص نہیں ہے بینی ایسا نہیں ہے کر قیاس ملی (علت) تو موج د ہولیکن استمسان کیومیسسے اس کا حکم ثابت نہو کیوبحہ وہ وصف جوبظام قیاس جل کی علمت ہوتاہیے وہض اجاع اور ضرورت کے مقابلہ میں حقیقتہ علت نہیں موتا ہے . تعنی استمسان بالنص استمسان بالاجاع اور استسان بالفرورت سے مقابر میں تیاس ملی معتبر نہیں ہوتا ہے اور اس کی ومریر ہے کر قیاس می موسے کی ایک شرطیہ ہے کرمس م کو قیاس کے زراعی نابت کرنے کا ارادہ ہے اس مکم کے سلسلمیں کوئی نص موجود نہ ہو۔ اوراستمان بانف میں چ بحنف موجو د سے اس سے محت قیاس کی شرط فوت ہونے سے قیاس ہی فوت موكيا ادرجب قياس فوت موكيا توقياس مي علت كهال رسى ادرجب علت بافى مزرى تواس مي تخصيص كاكيب موال بيدا ہوتاہے اوراجاتا عکم ثابت کرنے میں جوں کہ نف کے مثل ہے اس سے استمان بالاجاع کے مقابر میں ہی تیاس معتبرنہ ہوگا اور صرورت میں ایک موند اجماع موتاہے لبذا مزورت اجماع مے ماندمو کی اورجب صورت اجاع کے مانندہے تواستسان بالفرورت میں بھی تیاس معتبرے ہوگا العسامل استمان کی ان اضام ثلخ میں قایں ا قاسس در اورجب قاس قاسس در الواس كى ملت بى درى اورجب قاس كى واست درى تواس ميس تخفیص کیسے ہوگی۔اسی طرح جب استمیان (قباس خی) قباس ملی کے معارض موج کا تواس استمسان کی وجہ سے تيا رمبى كا مدم ثابت بوگا يعن اس مورت يسمي تيا رجى تياس درسے كا . اس سف كر استمسان د قياس فن اقوالله ہونے ک دم سے دائع ہوگا اورفیاس ملی منعیت الآفر ہونے کی دم سے مرجوح موگا اور مرجوح صنعیت ال تی کے مقابر میں معدوم ہوتا ہے لیس قیاس ملی مس طرح استحسان کی ذکورہ تین قسموں سے مقابر میں میرح نہیں ہوتا ہے ای طرح استمسان با لغیاس المغی سے مقابر میں بھی میچ نہ ہوگا اور مب قیاس ملی جاروں مود تول میں میچ نہیں ہے تواس کی طلت ہی موجود نہوگ اورجب تیاس جلی کی علت موجود نہیں ہے تواس می تعقیم کہاں سے ہوگی۔ الممسال یہ بات تابت ہوگئی کرامستمسان تخصیص ملل سے تبیل سے نہیں ہے لینی امستمسان قیاس ملی کی البی دنسیسل مخصع نہیں ہے کہ یوں کہا جائے کہ علت موجود ہونے کے با ویوکسی ا نع کی وج سے حکم فابت نہیں ہے بلکاستمان كمقابر مي قياس على عصيري سے اور مب قياس على غرميم سے تواس كى ملت مى موجود دموكى اورجب ملت موجود در ری قومکم کا عدم، طت معدوم موسے کی دج سے موگا اس سائے نہیں کہ علت موجود تھی محرکسی ما نع کی وحب سے کم معبددم موگیا میسا کربعض مسٹائ ا حناف نے استحسان کے ذریع تخصیصِ علت مے جواز ماستعلال کیلہ

بہرمال جب عدم حکم عدم علت کی وجیے ہواہے ذکہ و جودِ علت کے ہوتے ہوئے کسی مانع کی وج سے توات میں ملت کے جواز پراستدلال کرنا درست نہ ہوگا۔ ما حب حدا می کہتے ہیں کہ جو بات ہم خاسمان کے ذریع تعصیمِ علت کے جواز پراستدلال کرنا درست نہ ہوگا۔ ما حب حدا میں کہتے ہیں کہ جو بات ہم خاسمان کے مقابلہ میں قیاس مبل کے بارے میں کہی ہے کہ عدم حکم متخلف تعنی معددم ہوگیا ہو۔ یری بات تمام علل مؤثرہ کے کرعلت کے موجود رہتے ہوئے کسی مانع کی وج سے حکم متخلف ہوگا میں ہوگا کہ علت موجود ہے گرا اسلے نہیں ہوگا کہ علت موجود ہے گرا اسلے نہیں ہوگا کہ علت موجود ہے گرا نے کی وج ہے میں کہتے ہیں ۔

" وبیّان ذلک سے مصنف حسامی خرکورہ اختلاف یر تفریع بیش کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر کسی روزہ دارے ملق میں زبری تن بإنی ڈال دیا گیا تواس کا روزہ فاسد ہو جائیگا کیو بحرروزہ کا رکن (امساک عن المغطرات امشار ہے۔ اكل اشرب اجاع) مغطرموم (بان) كيسيف من بنين كى ومست نوت بوكيا سعبس بسرال روزه كا فارد واعم ب اور دکن صوم (امساک) کا فوت ہونا اس کی علت ہے ۔ اب اس پریا عزامن ہوگا کہ اگر کسی روزے وار فریمول کر ان یں ایا تواس کا روزہ فاسد نبیں ہوتا ہے حالا تھ بیٹ میں مفطر صوم ریانی کے بہنیے کی وجے روزے کے رکن (امساک) کا نوت ہونا یہاں ہی موجود ہے لہذا علت کم یعی نواتِ اساک کے بائے جانے کی دھرہے یہاں مجی رفظ فاسدمونا جاہیے تھا حالا بحدروز ہ فاسد نہیں ہوا۔بس امام الکت وغیرہ وتنصیصِ علٰ کے قائل ہمی ان کی طنے سے کہا گیا کہ بہاں علیۃ فیطر (امباک کا فوت ہونا) موجو د ہے بیکن یا نع یعنی حدیث درمول مسلی انٹر علیہ دسلم " انماا طعر انٹر وسقاه "كى وحب، علت مي خصيص بوكى لينى فساد صوم كاحكم علت سے متخلف بوكيا۔ الحاصل عدم حكم (عدم فساد صوم) تخصیص علت کی وج سے ہوا ہے نزکہ مدم علت کیوم سے صاحب صای کہتے ہیں کہ ہاری طرف سے اس کاجواب یہ ہے کہ ناسی کے حق میں حکم (فساد صوم) کا معدوم ہونا علت کے معدوم ہونے کی وج سے ہے ۔ ایسانہیں ہے کہ علت توموجود سي كرمان كى وحرس محم متغلف اورمعدوم موكيًا جيساك مفت رام مالك وغيره فرات مي اوردمل اس کی رہے کہ ناسی کافعل ما حب شرع جوما حب صحی ہے یعنی باری تعالیٰ ان کی طرف منسوب ہے میسا کا تحصنور ملى الشرطية وسلم كالرشاد ہے ، أنا اطعمه الشروسفاه ، ليني نائ كو الشريخ كھلايا اور ليا يا ہے كيس جب ناسى كا فعل الشرك طرف منسوب بي توناس سے جنايت كمعنى ساقط مو كئ اورناسى كايونسل عفو قرارتيا كيا. اور جب ناس کانعل عفوموگیا تعنی اس کومعنا کردیا گیا توالیا موگیا گویا اس نے نہیں کھایا ادرجب یہ بات ہے تو نسا وموم کی علت (بینی اکل) اس اعتبارسے معد دم موگئ اور جب ضا دصوم کی علت معدوم ہوگئ تودکنِ صوم (اساک) کی بقاکی و جسے روزہ باقی رم ایسا نہیں ہواکہ ضادموم کی علت (نواتِ رکن) موجودہے مسیکن ما نع (مدمث رسول) کی وم سے نسا دصوم کا حَم متخلف ا ورمعب د<u>وم ہوگیا۔</u>

الحاصل الم مالک رہ وغیرے دے جس چیزگولینی مدیث درول سانا اطعم الشروسقاہ ۱۰۰ کوتھیم علت کی ولیسیل میں اللہ میں ا ولیس قرار دیا ہے ہم نے اس کو عدم علت کی دلیل فرار دیا ہے . مصنعت حسامی کہتے ہیں کہ یہ یعنی تخصیص علت کی دلیل کودللِ عدم بلت قرار دینا اس فعل کی بنیٹ دہے اس باب سے متعلق تمام مسائل اسی بنیسیا د پرمتغرع ہوں سے لہذا اس امس کو با دکر اوادرم مغبوط کر او اوراس امل میں بہت سافقہ اور بہت سے اعزا منات سے چھٹکا داہے والشراعلم

وَ إَمَّا حُكُمْ كُمْ نَنْعُدِ بَهَ مُحُكُوالنَّصِ الْامَاكُ نَصَّ فِيْهِ لِبُثْبُتَ فِيْهِ بِعِثَا لِبِ الشَّائِي عَلَى الْحَنْلِ عِنْدَ مِنْ الشَّعُلِيْلِ عِنْدَ مَا لِلتَّعُلِيْلِ عِنْدَ مَا وَعِينَ لَا الشَّافِي عَلَى الْحَنْفَ مِنْ حَبِينَ مَحُكُمُ لَا فِي التَّعُلِيْلِ عِنْدَ مَا وَعِينَ لَا الشَّافِي عَلَى الشَّيْفِيةِ وَاحْتَجَ الشَّافِيةِ مَا الشَّعْلِيْلِ عِنْدَ مَنْ مِنْ جِنْسِ الْحُكْبَعِ وَجَبَ اَنْ يَتَعَلَّقَ بِهِ الْا يَجَابُ كَسَائِرِ الشَّافَ وَلَمْ اللَّهُ كَلَى الشَّيْفِيلَ مَنْ اللَّهُ مَنْ فِي الْوَصْفِ عِلْهُ لَا يَفْتُونِى مَعْ اللَّهُ مَنْ مِن الْمُحْتِ وَحَجَدُ وَجَبَ اَنْ يَتَعَلَّقَ بِهِ اللَّهُ مَنْ فِي الْمُوصِي وَوَجُدُ فَوُلِينَا أَنَّ وَلِينَ الشَّوْعِ لَا مَن وَلا يُوحِبُ عِلْمًا بِلَاخِلانِ وَلا يُوجِبُ عَلَمُ اللَّهُ مُن وَى التَّعْ لِي الشَّعْ وَلَا يُوجِبُ عَلْمًا اللَّهُ مُن وَلا يُوجِبُ عَلْمًا اللَّهُ مُن وَلا يُوجِبُ عَلْمًا اللَّهُ مُن وَلا يُوجِبُ عَلْمًا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ لِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى الشَّوْلِ وَلا يُعْمُلُهُ وَاللَّهُ مِنْ وَلَا لَكُونُ وَاللَّهُ الْمُن فَوْقَ التَّعْلِيلِ مَنَالَا يَعِلَى اللَّهُ وَلِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا لَكُونُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِيلُ اللَّهُ وَلِيلُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلِيلُ اللَّهُ وَلِيلُ اللَّهُ اللَّهُ وَلِيلُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلِي الللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللِيلُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ الْمُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ ا

ترجمبرو اور قیاس کامکم نص کے حکم کا اس فرع کی طرف متعدی ہونا ہے میں میں نص د ہوتا کہ خطار کے احتال کے ساتھ خالب رائے سے اس میں نص کا حکم نابت ہوجائے ہیں ہا رے نزد کیہ تعلیل کے لئے تعدیہ ایک لازی حکم ہے اور امام خانوں رہ کے نزدگی بغیر تعدیہ کے تعلیل میچ ہے حتی کہ امام خانوں رہ نے تمنیت کے ساتھ تعلیل کوجائز قرار دیا ہے اور اس بات سے استدلال کیا ہے کہ یہ تعلیل جب دلائل شرعیہ کی منس سے ہے قوام کے ساتھ حکم کے انبات کا متعلق ہونا وا حب ہے جبیا کہ نام دلاکل شرعیہ کی منس سے ہے قوام کے ساتھ حکم کے انبات کا متعلق ہونا وا حب ہے جبیا کہ نام دلاکل شرعیہ (کے ساتھ تعدیہ ایسے معنی سے جانا جاتا ہے وصعن کے علت ہونے کی دلیل اس کے متعدی ہونے کا تقاضہ نہیں کرتی ہے جبکہ وہ علم باعل کو واجب کرتی ہے کہ وہ جب کہ دلیل شرع کے لئے ضروری ہے کہ وہ علم باعل کو واجب کرتی ہے کہ وہ علم مام کا واجب کرتی ہے کہ وہ علم میں میں اور یہ منصوص علیہ میں علی کو واجب کرتی ہے کہ وہ کو منصوص علیہ میں علی کو واجب کرتی ہے کہ وہ کو کو منصوص علیہ میں علی کو واجب کرتی ہے کہ وہ کو کو منصوص علیہ میں علی کو واجب کرتی ہے کہ وہ کو کرنا می خوج نیں علی کو واجب کرتی ہے کہ وہ علم کرنا می خوج نیس میں تعلیل کے لئے تعدیہ کے علاوہ کوئی حکم باتی نہیں رہا۔

معنف رونفس قیاس، شرط قیاس اور رکن قیاس کے بیان سے فارخ ہوکر بیال سے اس کامسکم استر میں ہوکر بیال سے اس کامسکم استر میں بیٹی میں میں ہوگر ہوا ہے ہیں جگم سے وہ افر مراد ہے جو قیاس پر مرتب ہوتا ہے۔ قیاس کا مُکم تعدیہ ہے بینی قیاس کا حکم یہ ہے کہ وہ حکم جو لف سے ثابت ہے اس کا مثل ایس فرع ہیں ثابت ہوجا کے جس میں لفس یا اجماع وغیرہ کوئی ایسی دمیں مدہ جو قیاس سے بڑھ کر ہو کیو بحرصحت قیاس کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ فرع

كرسيليد من تياس سے قوى اور فائق كوئى دليل مزمور

فا دم نے مثل کا لفظ اس کئے زائد کیاہے کورا مے افد عین حکم اصل ثابت نہیں ہوتا ہے اور وج اس کی یہ ہے کرنے جب اپنے مل سے متعدی موماتی ہے تواس کا پیسلام لماس شے سے فارخ اور خال ہوما تاہے لیس اگر عین حکم کا تعدير سيم كريا جائے توتعدير اورتعليل كے بعد نعس كو اس مكم سے خالى اور فارغ مونا ما بيئے تما مالا انحر تعدير اور تعلیل کے بعد نفس کا حکم آئ طرح باتی رہا ہے مبیا کر تعدم اور تعسلیل سے پیلے تھا اور جب ایسائے توب بات کا ہوگئ کرفرع کی طرف عین حکم منعدی نہیں ہوتا ہے بگر اس کا مثل منعدی ہوتاہے الحاص نف کے منم کے مثل کا اس فرع کی طرف متعدی مونامس می کوئ نص دمونیاس کاحکم ہے مصنف مسامی کھتے ہیں کرمکم نفس کے مثل کا فرع ے اندر نبوت لن غالب سے مولا اور اس میں خطار کا احتال مبی مولاً ۔ خطب اکا احتال تواس سے مولا کہ مجتهد ا سے ا بمبادم *یکمی نوی کو بالیتا ہے نیک کمی اس سے خطابی وا* قع ہوما نیہے اور لمن خالب سے نبوت اس لیے ہوگا کہ تیاس ولائل ملنیمی سے ہے واکل قطعیمی سے نہیں ہے اگرم اس برئل کرنا بطریق یقین واجب ہوتا ہے ببرطال مكم قياس كے بيان سے ثابت موكيا كر طار احنا كے نزديك تعليل (قياس) كے لئے تعدب ايك لازى عكم ہے يعنى أ تعلیل دقیاس ، میں اگرتعدیہ یا یا گیا توتعلیل تینی تیاس ورست ہوگا اوراگرتعلیل تعدیہسے خالیہے توتعلیل بی تیاس باطل ہوگا۔ ملماء اخافے نزدیک تعلیل اور قیاس دونوں مزادن میں . حضت رامام شافعی رہ نے فرایا ہے کر تعلیل بغرتدري ميم ميم مي مين شوا فع كے نزديك تعليل فيساس سے عام موگ اور فياس نعسليل كى ايك قسم مو گاكيونكم تعلیل کی دونسیں میں۔ ایک یرکہ تعلیل میں علت متعدی مولعی اس علت کے ذریع فرع میں حکم ٹابت مو- دوم یرکہ علت منعدی شہو۔ اول کو تیاس، دوم کو تعلیل محف کہیں گے اور اس علت غیر تعدید کا نام علت قاصرہ ہے لیں سطت قامرہ اگرمنعومہ یا مجع علیها ہو توفریقین (ا خاف وٹنوافع) کے نزدیک اس کے میمع ہونے میں کوئی اختلات نہیں ہے۔ اوراگر بعلت قامرة منصوصه يا مجمع عليها مزمو ملك رائے سے اس كا استباط كياكيا مو ميسا كرسون اور مياندى مي حرمت مبوا کے لئے ٹمنیت کااستنباط کیا گیاہے تواہام ٹانفی رہ کے نز دیک اس کا علت ہونامیم ہے لیکن احنافے نزدیک غیرمیم ہے۔ مینانچ حضت رام شافتی رونے ٹمنیت کے ساتھ تعلیل کو حائز فرار دباہے ادر کہاہے کہ ایک دریم کو وودرہم کے موض اور ایک دریا رکو دو دریار کے موض ربا لازم آنے کی ومبسے بینا نا جائز اور حرام ہے اورا مُتِ را کی طت ، ثمنیت ہے اور طت ٹمنیت مونے اور جاندی کے ساتھ خاص ہے حتی کہ اگر ٹمنیت ان کے علاوہ میں ثابت ہو می فومتفامنسلاً بیع حرام زہوگ اور حب ایسا ہے تو علت فمنیت غیر متعدی ہوگی ۔ حضرت الم فافعی رہ ک دس یہ ہے کہ تعلیل دوسری شرعی جنوں کی ہم مبس ہے مندام طرح دوسر ی فری جنوں سے مشلا كتاب ومنت سے احكام كا اثبات موتا ہے كتاب وسنت خواہ عام ہوں، خواہ خاص ہوں اسى طرح تعليل سے مجى احكاً ترمیه کا انبات بوگا نواه اس کی طب متعدی موخواه غیرتعدی مود الما خطر و صعن کے عاصی کم مونے کا مرار موافقت اور عدالت د تافیر) پرہے جیساکہ پیلے بیان کیا گیا ہے لیکن اس وصف کا علیت مکم ہونا اس کے متعدی یا غیرت دی

97

ہونے کا تقاضانہیں کرتا ہے بلکہ تعب رہایک ایسے مغی کی وج سے جانا جاتاہے جومغی وصف کے اندرموجود ہوتاہے ینی اس وصف کا عام ہونا پس جب دلائل سے ذرایے کسی وصف کا علتِ حکم ہونا اُب ہو مائے تو اس علت سے صمی موسنے کا حکم لگاد با جائے گا نواہ وہ علت متعدی موفواہ غیرمتعدی موکیو بحمتعب ی اور غیرمتعدی مونا ام آخر ے ۔ وصف کے علب صحیمہ مونے کے بعدام کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ امحاصل یہ بات ٹابت ہوگئی کہ علب قامرہ مستنبطہ مے ساتھ تعلیل جائزہے اوراک سے وربیراستدلال درست ہے۔ ا مناف کی دلیل یہ ہے کہ دلیل شرعی کوئی معی ہوا کم کم مفید علم ایقین) یامفیدعل ہونا ضروری سے معنی دلیل شرعی علم اورثل دونوں کووا جب کرتی ہے یاکسی ایک کو ایسا نہیں ہوسکتا ہوگر دس شری دونوں میں سے کسی ایک کامی فائرہ مذورے ورم تودیل عبث موالے گی۔ اجم نے دیجھا کہ تعلیل بالاتفاق علم (یقین) کا فائدہ نہیں دیت ہے کیو بحرتعلیل ومل ظنی ہے اور دمل ظنی مفیر عم (یقین) نہیں ہوتی ہے۔الغرض تعلیب ل بالاتفاق مغیدعلم نہیں ہے اور برتعلیل منصوص علیہ میں مل کومھی ٹابت اور واجب نہیں کرتی ہے کیوبح منصوص علیہ۔ میں عمسل کا ویُوٹ نفس سے ثابت ہے معنی وجو ہمل نص کی طہب منسو ہے علت کی طرف منسوب نہیں ہے بہرمال جب و چوب مل نف کی طرف منسوب ہے اور علت کی طرف مسونے ہیں ہے تو یہ تعلیل موجب عل نر ہوگی۔ لیکن بہاں بیموال بُوسکتا ہے کرتعلیک سے بیلے وجوبِ عل اگر حیف کی طہنے منسوہے، لیکن تعلیل کے بعداس کا وجوب علت كى طرف مصاف كر ديا جائے جيسا كەفرع ميں تعديہ كے بعد وجوٹسپول علت كى طف رمضت كردياجا آ ہے اورجب یہ بات ہے توتعلیل منصوص علیہ ہیں مغیرعمل اور موجب عمل ہوجائے گی اورجب تعلیل موجب عل ہوگئ توتعلیل کابے فائڈہ ہوٹالاذم نہ آیا ۔ اسی سوال کا جواب دیتے ہوئے فاصل مصنع*ف و نے فر*ایا ہے *کرنف تعلی*ل سے قائق ا در برمور کرموتی ہے اسلے کر تعلیل طنی ا در نفون طعی ہے لہذا اس کی کیا مزور سیٹیں آئی کر منصوص علیہ <u>کے ح</u>کم کو نع سے شاکرتعلیل کی طرف مفت اکرویا جائے درانحانسے کرنع اقوی اورتعلیل اس کے مقابر میں اصعف ہے اوراقوی ے اضعف کی طف عدول کرناعقلاً مردود ہے بشرطیرا توی پریل کرنامکن ہو۔ اور مب ایسا ہے کومنعوص طینے چکم کونعی سے الگ كركے وات ك واف رمغاف كرنافيح فرموكا بلكر وجوب ل مينى منعوص وليدكا مكم حس طرح تعليل سے بسيانف كى طف مضاف تعا اى طرح تعليل كے بعدى نص كى طرف معناف موكاء الحاص تعليل عب طرح معيد علم نهيں ہے اس طرح منعوص عليه مي مغيد على مي نهيس سع الد تعليل جب مدمني مملم ب اور من مفيد عمل ب توتعليل كو لغوا ورعبت مونے سے بچاہے تحییلئے تعلیل کوکسی ذکسی فا ٹرے کے لئے مغید قرار دیا خردی ہوگا۔ ہم نے دیچھاکہ تعلیل کھیلئے تعدیر کے علاوہ کوئ فائن باقی نہیں رہا اور تعدیر می علت کے ذریع فرع کے اندر مکم ناب کرنا بہت برافائدہ ہے اس سے بڑھ کرددمراکوئ فائدہ نہیں ہے لہذا ا مناف نے تعلیل کیلے تعدیر کولازم قرار دیریا تاک تعسلیل کا نغو اورعبٹ ہونا لازم نراکئے ۔ العنسرض یہ بات ثابت ہوگئ کرتعلیل کے لئے تعدیرالیک لازمی مکم ہے اس مے بغیر تعلیل معتبر مزموگی۔

فَإِنْ قِيُلَ التَّعُلِيْلُ بِمَا لَا يَتَعَدَى يُفِيْدُ اِخْتَصَاصَ حُكُمِ التَّصِّ بِهِ تُكُنَّ الْمُعُلِيْل هُذَا يَمُعُمُلُ بِتَرْكِ التَّعُلِيْلِ عَلَىٰ أَنَّ التَّعُلِيْلَ بِمَا لَا يَتَعَلَّىٰ كَا يَتَعَلَّىٰ كَا يَ التَّعُلِيْلَ بِمَا يَتَعَدَّى فَتَبْطُلُ هُذِهِ الْفَنَائِدَةُ

ترجیرو آپس اگریہ اعرام کیاجائے کو تعلیل ایس علت کے ساتھ جومتعدی نہیں ہے نقب کے ساتھ حکم نفس کو فعل کو فعاص کر خاص کو خاص کو خاص کو خاص کرنے کا فائدہ دی ہے توج جواب دیں مجے کہ یہ اختصاص ترکب تعلیل سے حاصل ہوجاتا ہے علادہ از آپسیل ایسی علت کے ساتھ جومتعدی ہوتعلیل کو نہیں روکتی ہے لیس یہ نسائدہ ماطل ہو مائے گا۔

اس عبارت میں احناف کی بیان کردہ دلیل پرایک اعتراض نقل کیا گیا ہے مس کا مامیل یہ ہے ا کہ احناے تعلیل کیلئے تعدیر کو لازم قرار دیاہے اور دم اس کی یہ بیان کی ہے ک^{و تعس}یل نة ومفيد علم ديقين بوتى ہے اور مغيدعِل. اب اگر تعدير كوسى تعليل كيسك لازم قراد مزديا مائے توتعليل کا مغوا در کے فائدہ ہونا لازم آئیگا بس تعلیل کو لغو ہونے سے بچانے کے لئے تعدیہ کو اس کے لئے لازم قرار دیدیا كيا ميكن معترض كبت ہے كرتعليل كے ليئ اگر تعدير لازم نرم ملكر تعليل علت غيرمتعديد اورعلت قامرہ كے ساتھ مو تو معی تعلیل سے آیک فائدہ مامل موجا آب اور وہ فائدہ یہ ہے کرنس کا مکم نص کے ساتھ فاص سے عنی تعلیل بالعلة القامره سے یہ بات معلوم موجاتی ہے کہ اس نف کا حکم اس نف کے ماتھ فاص ہے دوسے کسی مکم کی طرف متعدی نہیں ہے اور جب ہا ت ہے تو مجتہد، تعدم ہین کھم کو اصل سے فرع کی طیفٹر متعدی کرنے کے چکر میں پرام کر وتت ضائع نہیں کریگا۔ الغرض تعدیہ کے علاوہ بھی تعلیل کا فائدہ موجود ہے اور مب تعدیہ کے علاوہ فائدہ موجود ہے توا خان کا م مین نتعلیل مکم سوی الته ربیت " کهنا کیسے درست موگا ۔ اوربغیرتعب رب سے تعلیل کی صحت کا انکارکرناکیسے درست ہوگا۔ فافٹل مصنعت نے اس کے دوجواب ذکر کے ہیں پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کرمی ا ضفاص کیا سے معترمن نے اشارہ کیاہے وہ اختصاص تو ترکی تعلیل کی صورت میں تھی حاصل ہے اس کے کرنص اپنے صیغری ومرسے من منصوص علیہ میں حکم ثابت کرتی ہے تعنی نف اس بات پر دلا لت کرتی ہے کرحکم صنے منصوص علیہ میں ثابت ہے اور منصوص علیہ کے علاوہ میں ثابت نہیں ہے اور را عموم تو دہ تعلیل سے ثابت ہوتا ہے اس طور رر کرجی اسمی علت موبود ہوگی و ہیں حکم موجود ہوگا ہیں جب تعلیل کو ترک کر دیا جائے گا تووہ عوم سجی فوت ہوجا ہے گا جوعوم تعلیل کی وج سے مامل ہوا تھا ادرجب تركي تعليل كى صورت مين عموم فوت مؤكيا توخصوص على ماله باتى را - الماس ل اختصاف العليل سے پہلے بی نابت ہے اور جب اضفاص تعلیل سے سیلے نابت ہے تواختمام کو تعلیل کا فائدہ قراردیا کیسے ورست موگا۔ الغرض مربات ثابت مولکی کر تعدیہ کے علاوہ تعلیل کاکوئی فائدہ نہیں ہے اور جب تعدیہ کے علاوہ تعلیل کاکوئی فائدہ نہیں ہے توتعلیل کو بغو مونے سے بچانے کے سے تعدیہ کوتعلیل کے واسطے لازم قرار دیا گیا ہے۔

"ملی ان انتعلیل" ے دومرا جواب ہے جس کا عاص یہ ہے کرامس کے اندر ایسے دوومنوں کا جم ہونا جائزہے ہو متعدی ہوں گرایک کا تعدیہ توی اور دومرے کا اس سے ہلکا ہو۔ اس طرح بھی جائزہے کرامس جی ہوائی جن میں سے ایک متعدی اور دومراغیرمتعدی ہو اورجب یہ بات ہے توطیت قامرہ اور طب غیرمتعدیہ کے ماتھ تعسلیل جہتر دکوعلت متعدیہ کے طلب کرنے سے نہیں رو کے گی اورجب ایسا ہے توجید بطت متعدیہ سے ماتھ تعیل ہیں کرے گا اورجب طب متعدیہ کے ماتھ تعلیل کی گئی تو مکم نف کے اختصاص کا فائدہ باطل ہوگیا اور جب یہ فائدہ باطل ہوگیا تو تعدیہ کے طلاحہ تعدیہ کے داخت سے سے تعدیہ کے داخت اس کا بونا ضروری ہے۔

وَاَمَّا كَفَعُكُ نَنَعُوْلُ الْعِللُ نَوْعَانِ كُلُهُ دِيَةٌ وَمُؤَقِرَةٌ وَ عَلَى لِلْ وَاحِدِمِنَ الْعِسْمَنِ وَسُ مِنَ الْعَالَ وَحِدَةً الْعِلْمِ الطَّلُودِيَةِ فَآرَبَعَةً الْعِسْمَنِ وَسُورُوبُ مِنَ السَّارُ جُوهُ وَفَع الْعِلْمِ الطَّلُودِيَةِ فَآرَبَعَةً الْعَشْمَةِ وَلَا الطَّلُودِيَةِ فَآرَبَعَةً الْعَشْمَ الْمُعَلِّلُ الطَّلُودِيَةِ فَآرَنَهُ مَا الْعَلَى الطَّلُودِيةِ فَالْمَالُقَةَ لَى الْعَلَى الطَّلُودُ وَيَعْ الْمُعَلِّلُ الْمُعَلِّلُ الطَّلُودُ وَيَعْ الْمُعَلِّلُ الْمُعَلِّلُ الْمُعَلِيلُهِ وَذَلِكَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللْمُعْلِي اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ اللْهُ اللَّهُ الللْمُلِلْمُ الللْمُلْمُ الللْمُلِلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ اللْمُلْمُولُ الللْمُلِلْمُ الللْمُلِلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الللْمُلِلِ

آثر جمید اوربرحال دفِ قیاس توم کیت بی که علتول کی دقیمیں بیں طردیۃ اورمؤثرہ اور دونوں تسول بی سے برایک پر مینزطرے کے اعراضت بی بہرمال علی طردیۃ کو دفع کرنے سے طریقے جارہیں قول بوجب العلۃ . بھسر مانعت ہم ضادِ دمنے کا بیان کیم مناقعہ۔

بہرمال قول ہوجب العلة موده اس حكم كا الزام ہے جس كومعبلل اپى تعليل سے لازم كرتا ہے اور بر ثوافع كے قول كے مثل ہے دمغان كے دوزہ ميں كہ يموم دمغان فرض دونہ ہے ہيں اوا ہوگا گرنيت كى تعيين سے لهر المواقع كرنيت كى دوزہ ميم نہيں ہوگا ميكن مم اس كواطلاق نيت كے ساتھ اسس بار مرائز قرار ديتے ہيں كہ اطلاق نيت ہي تعيين ہے .

معنف رہ جب قیاس کے مکم کے بیان سے فارخ ہو چکے تواب قیاس کے وجوہ مرافعت کے بیان کا آغاز استرسی اس است کو بیان کرنا چاہتے ہیں کر مخالف کے قیاس کو دفتے کرنے کا کیا کیا مورت ہو گئی ہے۔ جانچہ فرا یا ہے کہ علت کی دوتسیں ہیں (۱) طرد تہ (۲) مُوثرہ وطرد تہ کا کو دفتے کرنے کا کیا کیا مورت ہوسکتی ہے۔ جانچہ فرا یا ہے کہ علت کی دوتسیں ہیں (۱) طرد تہ روا کا مورت کے مرد میں میں اس کے وجدو مدم کے ساتھ دائر ہوئین علت ہو تو مکم ہو ادر علت م ہوتوم می مد ہوتو مکم کے مدم اور کہتے ہیں کہ علی طرد ہے کے لئے فقط دجود کا لحاظ کا فی ہے مین اگر علت ہوتو مکم ہو۔ ادر اگر علت مدم تو تو مکم کے عدم اور

د جود کے سلسلمیں کوئی فیصلہ نہیں کرتے اور علت مؤثرہ کا مطلب یہ ہے کہ حکم معسلل بہاکی جنس میں نص یا اجاع کی ومرسے اس علت کا اٹرظام رموام ومبیا کہ اس کی تفعیل رکنِ قیاس کے ذیل میں گذر کی ہے۔ حضرت الم شافعی وطبت طرویۃ سے استدلال کرتے ہیں مکین ا مناف کے نز دیک علب طرویہ سے استدلال درست نہیں ہے ا لیترعلت موثرہ سے استدلال میم ہے بسیں اخاف علت طرد ترکو دفع کرنے کیلئے اس پر کچھاعزافت اکرتے ہیں اور طوافع ان کا جواب دیے ہیں۔اس طرح شوافع علت موٹرہ کورد کرنے کیلئے اس بر کھے اعتراصا ت کرتے ہیں اور احضا ان کا جواب دیتے ہیں ۔ اصول فقرکی بیمجنٹ می علم مناظرہ کی بنیسا دہے۔ فامنل مصنف نے علتِ المردیّے کے دفع کرنیے طریقوں کو بیٹ کرتے موسے فرا یا کہ علت طرد تیر (حب کے قائل اہام شافعی ہیں) کو دفع کرنے کے میار طریقے ہیں (۱) علت کے حکم کا قائل ہونا وم) ممانغت وم) ضادوض کا بیان دم) مناقضہ ۔ تول بوجب العلۃ کا مطلب یہ ہے کہ مخالعن مستدل ٰ کی علت سے بوطکم ثا بت ہوتا ہے اس کونسلیم کرمے الیہا بحت بیان کرنا کہ علت تودی رہے بومخا لعث نے ذکر کی ہے مین اس کا حکم منتلف مومائے۔ اس کومصنف رہ نے ایے انداز میں اس طرح بیب ن کیا ہے کہ معبّل دمُستَدِل) این علت سے جوالزام دسے رہاہے اس کو توقبول کرلیا جائے لیکن حکم متنا زع نبیہ کو اس کے ملاف ٹابت کیا مائے ۔ مثلا شواف کیتے ہی کررمفان کاروز ہغیرتعیسین نیت سے ادا نہیں ہوتاہے بہذا اس طرح نیت کرنی جائے بھوم غیر نو پیٹے تغرض رمعنا ن 🛪 فرض رمعنان کے لئے میں نے کل آئندہ کے دوزے کی نیت کی۔ اس مسالم س شوافع سین نیت کے لئے علب طردیۃ سےاستدلال کیاہے اور یوں کہاہے کہ رمضا ن کا روزہ فرض ہے ادر فرضیت جہاں بھی یائی ماتی ہے وہاں تعیین نیت کا حکم بھی حزوریا یا جاتا ہے جیسے قصناء اور کفارے کا روزہ اور بنج وقت ناز کہ ان سب میں تعسین نیت ضروری ہے مطلق نیت کا نی نہیں ہے اورجہاں فرضیت نہیں با ئی جا تی ہے وہ تعیین نیت بھی صروری نہیں ہے جیسے لفل کا روزہ اور نھلی نسباز کہ ان کوا واکرنے کے لئے تعیین نیت حزوری نہرک سے بکومطلق نیت ہمی کانی ہے۔

لیکن افغان پی کے نزدیک اوارصوم رمفان کے لئے مطلق نیت کانی ہے)اس علت سے نابت کردہ کائم بی تعیین نیت کے نرط ہونے کو تسلیم کر کے شوافع کے استدلال کو دفع کر تے ہیں اور یوں کہتے ہیں کہ رمفان کا روزہ ہارے نزدیک ہی تعیین نیت کے بغرورست نہیں ہے ابہتہ م مطلق نیت سے جواز کے قائل معنی راس بنا رہی کہ کہم میں بھی تعیین موجود ہے۔ مامیل دفع یہ ہے کہ یہ بات تو ہمیں تسلیم ہے کہ فرض روزے کیلئے تعیین نیت المروری ہے لیکن تعیین نیت المروری ہوئے اس موریک ہے ایک تواس طرح کہ بندہ تصد وارادہ کے ساتھ تعیین کرے۔ دوم یہ کہ تعیین نو فرار کی کہا ہے موری کہ نسان کی موری سے تعیین نہیں بالی گئی لیکن شارع کی ہا۔

کیط نے سے بی موجود ہے اس طور پر کہ شارع علیا لیام نے فرایا ہے موری اوا انسلی شعبان فلاموم الاعن رمفان سوم رمفان سے تعیین موجود ہے اس طور پر کہ شارع علیا لیام نے فرایا ہے موری کہا ہے۔ یعنی ماہ رمفان صوم رمفان کے لئے متعین ہے اور یہیں اولئے موم رمفان کیلئے کانی ہے ملاحظ فرائے اس مسئلہ میں احتیان نے شوافع

インスとなる大人 ハントルンシャーサッチ

کے علت سے ٹاکٹ مکم مینی تیسین نیست کو تسلیم بھی کرایا گراس کے با وجود اس مکم کے ملاف دوسرا حکم مینی اطلاق نیست کے ساتھ روز سے کا اوا مونا تابت کرویا۔ اس کا نام القول ہو حَب العلة ہے۔

دَامًا الْهُمَا نَعَهُ كُنِي اَرُبَعَهُ اَفْسَامٍ مُهَانَعُهُ فِي نَفْسِ الْوَصُفِ وَ فِيْ صَلَاحِهِ لِلْعُرُكِ وَفِي نَفْسِ الْحَكْمِرة فِي نِسْبَتِهِ إِلَى الْوَصُفِ. صَلَاحِهِ لِلْحُرُكِي نَفْسِ الْحَكْمِرة فِي نِسْبَتِهِ إِلَى الْوَصُفِ.

ترجیسرہ اور بہرحال مانعت تواس کی جارتسیں ہیں۔نفرش کا انکارکر دینا ۔ وصعت کا حکم کے لیے صامح ہونے سے انکارکردینا دنغس حکم کا انکارکر دینا ، وصعت کی طرعت حکم کے منسوب ہونے کا انکارکر دینا .

تشرمه کی است طرح کا دومراطرلیم کا نعت به مانعت به به کرمائل معبّل (مستبل) کی دسیل مسترک است به به کرمائل معبّل (مستبل) کی دسیل مسترک است که معنانت کی منافت کی میاندت کی در مین دا) نفس وصعف (علت) کا وجد سیم کرک اس کے مال کی میاند کی میاند کی میاندگار کرنا (۳) وصعف کی طهند کی کی نبست کا انگار کرنا (۳) نفس حکم کا انگار کرنا (۲) وصعف کی طهند کی کی نبست کا انگار کرنا .

لیکن اس میں حکم ولایت نابت کرنے کے لیے ملت بننے کی صلاحیت نہیں ہے کیو نکم وصف بکارے کا پر اٹر کسی دوسرے ممل بین ولایت ال وغیرہ میں طا مرنہیں ہوا ہے البتدوصفِ خرولایت نکاح میں علت بننے کی صلاحیت رکھتاہے اسلے و کم وصفصغركا انردوسيم كليخ كالميت ال منظلهر وكبابيعني ميغ ولايت ال كى طبيع لهذا ولايت نكاح كى مِلت بمي وصف صغربوكا اوروصف و كارخوبكر ولابت ال کی ملت ہیں ہے اسلے ولایت نکاح کی ملت بھی نہ ہوگا تبسرق ہم کی تعیل سے کمعلل اورمستدل نے جس وصف کوطلت قرار ویا ہے اس وصف کا وجود بمی تسلیم کرلیا جائے اُوداس وصف کے علت بفنے کی صلاحیت رکھنے کو پھی تسلیم کربیا جاستے لیکن حکم کا انکا رکر دیا جا مثلاً اوں کہا ما سے کرآب نے جس وصف کو علت بنایا ہے اس وصف کا وجود بھی تسلیم ہے اور پہلی تسلیم ہے کروہ ہ علت بننے کی صلاحیت رکھتا ہے لیکن اس علت کے ذریعہ میں حکم کو ٹابٹ کرنے کی گوٹوش کی منع حکم مہل تسلیم نہیں ہے بلکہ حکم دوسری چیزہے مثلاً اہام ٹنا نعی رہ نے فرایا ہے کہ سرکامن وضو کارکن ہے اور میسے رکا دھونا بھی ایک رُکن ہے اور یا تمسلم ہے کرممرے کے علی میں تلیث مسنون ہے اوراس تظیمت کی علت رکنیت ہے مینی غنل درج کارکن ہونا ہے اور یہ علت چو توسع رائس میں بھی یا ن جاتی ہے اس سے مس راس میں میں خلیث مسنون ہوگ ۔ اخاف کہتے ہیں کہ مہی طلت بینی رکنیت کا وجود تو تسنیم ہے میکن مکم نعین ٹلیٹ کے مسنون ہونے کو تسسیم نہیں کرتے بلکرہم کہتے ہیں کہ اصل ہے کہ فرض احا ہوئے سے بعد ممل فرض میں کچھ اصا فہ کرکے فرض کو کا ل اور مکمل کرناسنت ہے بیں ومنومیں بورے جیسے رکا دھونا چوبح فرض ہے اس لئے اکمال کی سنت مامل کرنے کیلئے تین بار دھونے کا حکم دیا گیا اورسے زاس ہی بورے سر کا سے چوبحہ فرض نہیں ہے بلکراکی ربع مرکا مسع فون ہے اس لئے فرمن مسح کی تھیل اور اکمال کے لئے پورے سرکامسح کرلیا کا فی ہے اور جب پورے سکے مسح سے فرمن مسے کا اکمال ہو جاتا ہے تو پورے سرکاسے مسنون ہوگا۔ تخلیت یعنی تین بارمسے کرنا مسنون نہوگا۔ چوتمی تسم کی تغییل یہ ہے کہ وصفت کا وجودھی تسلیم کرلیا مباہتے اوراس کے علیت بننے کی صلاحیت رکھنے کوہمی تسلیم کر لیا جائے اورحکم کے وجود کوہی تسلیم کر لیا جائے گڑ حکم کے اس وصعت کی طریث نسوب ہونے کوتسلیم ذکیا جا یعنی معلل اورمستدل سے لوکہامائے کہ وصف کا وجود تھی تسلیم ہے اور یر تھی تسلیم ہے کہ ہے وصف علت بنے کی مشکلا رکھتا ہے اور عکم کا وجود بھی لیم ہے لیکن یہ بات تسلیم نہیں ہے کہ برحکم اس وصف کی طرف منسوب ہے بلکر کسی دوسرے وصف کی طرف منسوب ہے مثلاً مذکورہ سمار میں امناف یہ بات تسلیم نہیں کر تے ہیں کہ ومنو کے اندر تثلیث رکٹیت کی طرف مسوب ہے لینی رکنیت، تنظیت کی علت ہے کیوبحہ نمازے اندرقیام، قرأت، قعدہ اجرہ رکن ہی سیکن ان میں تطلیت مسنون نہیں ہے اگر رکنیت تطلیث کی ملت ہوئی توا ن میں بھی تطلیت مسنون ہوتی - نیزمفنم ضاور استنشاق ركن نهيه مي ليكن اس كے باوجود ان ميں تثليث مسنون ہے اگر تثليث كمسنون موسنے كى علت ركنيت بوتى تو علت كوفت بون كى وم سے مغمضه اور استنشاق مي تثليث منون مروتى .

واحكا متشادُ الوُصْعِ فَهِنْلُ تَعْلِيهِمْ بِهِ يَعْبَابِ الْعُرُفَةِ بِإِسْكُرْمِ أَخْدِ

الزَّرُجُيُنِ وَكِرْ بْقَاءِ التِّكَاجِ مَعْ إِنْ تِنَادِ أَحَدِهِمَا فَإِنَّهُ كَاسِلٌ فِي النَّرُهُ وَكُلْ مُنْ الْمُعْلَمُ عُفُواً النُّوصُعِ لِلْآتُ الْمِرْكُولَةُ مُنْ فَاطِعتَ النُّمُ فَكُوْ بِ وَالْمِرَّةُ وَلَاتُمْكُمُ عُفُواً النُّوصُعِ لِلْآتُ الْمِرْكَةُ وَلَاتُمْكُمُ عُفُواً

مرحمیر: اورملت کی بنیب دکا فاسد ہونا چھے شوافع کا اصلار دھین کے اسلام کو انبات فرقت کی ملت قرار دینا اور ان دونوں میں سے ایک کے ارتداد کو بقائے نکاح کی علت قرار دینا اس سے کہ یہ تعسلیل دھنع کے اعتبار سے فاسد ہے کیوبکہ اسلام حقوق سے سے قاطع بننے کی مسلا حیست نہیں رکھتا ہے اور ردّت عفوکی ملاحیت نہیں رکھتا ہے اور ردّت عفوکی ملاحیت نہیں رکھتا ہے۔

تشویع ملت طردیہ کے دفع کی تبسری تم ضاد ومنع ہے۔ ضاد وضع سے مرادیہ ہے کر علت کی بنیداد تی فاسد ہو یعنی معیل اورمستدل ایسے وصعت کو حکم کی علت قرار دیدے جو وصعت اس حکم سے کوئی مناسبت ر رکعت ہو بلکراس مکم کی صدکا متقاصی ہو اس طور بڑکرنف یا ایجاع سے اس وصف کا اس مکم کی مند محیلے علت ہونا ثابت ہوتا ہولیس اگرمستدل برضا دوض کے ذریے ردکیا گیا تودہ علت طرد سے رجو رہ کرنے پر بجو ر ہوگا اس کی مثال یہے کر حضرت الم مثا فعی رہ فراتے ہی کہ میاں بیوی اگر دونوں کا فرموں اور مجران میں سے کوئی ایک اسلام قبول کرلے تواسلام لاتے ہی دو نوں میں تفریق ہوجائے گی بشرطی کم بوی غیر مزخول مہا ہوا اور اگر مدخول بہٹا ہے تو تین حین گذرہ اے برتغربی ہوما سے گ ۔ تفریق ابت کرنے کے لے اس کی کوئ مروز نیس کرددسے رکے سامنے دعوت اسلام بیش کیجائے ، مویا موانع کے تزدیک تفریق کی علمت اسلام ہے۔ لیکن احناف کہتے ہیں کہ پیلیل اپنی وزن اور بنیا دہی میں فاسدسے کیونکہ اسلام حقوق اور تعلیّات کی مفاظت ك سئ آيا ہے ان كو باطل اور يا كال كرف كے لئے نيس آيا ہے اور حب ايسا ہے أو اسسار كم ابطال حقوق ادرتفریق بین الزدمین کی علت قرار دیٹا کیسے درست موکا یعنی اسلام کو تغزیق کی علت قراد دینا فاسد سیم به منا بات یہ ہے کہ ایکے اسلام لانے کے بعد دوسے ربراسلام بیش کیا جائے اگر وہ بھی اسلام کے آئے تو نکاح بستور باقی رہگا ور ندان میں تفریق کرادی مائے کی اوراس دوسرے سے اسلام سے انکارکو تفریق کی علت قرار دیدیا جائے کا اور اسسلام سے انکارلین امرار علی الكفركو تفرات كى علت قراد ديا باكل ميم اورمعقول ہے ۔ اس طرح زومين سلین میں سے اگر کوئی ایک مرتدم کیا بین اسلام سے بھرگیا توعورت کے غیر مدنول بہا مونے کی صورت میں بالاتفاق اسی دقت فرفت واقع موجائے گی میکن عورت اگر مدفول میسا ہوئی توا حنا کے نزدیک اس صورت میں ہی فی الحال فرقت واقع موجائے گی البتہ شوافع کے نرد یک عدت گذرنے کے بعد فرقت واقع موگی گویا حفت رامام شافعی رہ سنے نی السال رقت کو مفوقرارویا یعنی رورت کا اعتبار در کے موسے اس کو عدم کے درم میں رکھا۔ یہ جی وج بے کہ الم م انسی رہ نے ردّت کے باوجود نی الحال لکاح کوباتی رکھا اور ردّت کو بقائے نکاح کی علت قرار ویا بی اس مسللم میں ہیں امام شافعی رہ سنے روّت کو قابل عفو قرار دیجر اور روّت کو بقائے نکاح کی علت قرار دیجر بنیا دی

ዀዿፙዿዿዹ፠፠ኇዿጜዹዹዹዹዹጜዹጜ፠ጜዹጜ፠ጜዹጜጜጜጜዹፚዹቚፚጜዹቚቜቔጜጜጜጜጜዹዹ**ጜዹጜዹ**

خللی کی ہے کیو بحہ رقت ، نکاح کے منافی ہے اور رقت نکاح کے منافی اس لئے ہے کہ رقت کی وجہ سے جان و مال کی عصمت باطل ہو جاتی ہے یون مرتد کی دجان محفوظ ہوتی اور مذال محفوظ ہونا۔ بس رقت کی وجہ جو بحر مرتد کی جان و مال کی عصمت باطل ہوگئ اس نے رقت ، نکاح اور بغث نکاح کے میں منافی ہوگ کی کیونکہ نکاح ہمت بری بن ہے انغرض رقت جب نکاح اور بقائے نکاح کے منافی ہے تو شی منافی مین روت کو بقائے نکاح کی علت قرار دینا کہ ہے درست ہوگا۔

وَاَمَتَا الْهُنَا تَضَةُ فَهِنْلُ فَوُلِهِمُ فِي الْوُصُوْءِ وَالشَّبَعُمُ الْمُهَامَةَ تَالِبُ لِنَكُ مِنْ الْمُصُوّعِ وَالشَّبَعُمُ الْمُهَامَةَ الْمَنْ الْمُنْ وَلَا النَّوْبِ وَالْبَالَ بِنَ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّوْبُ وَالْبَالَ بِنَ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ وَهُوَ الْمَا الْوُصُوْءَ تَظِهِ يُرُ مُنُ التَّهَ الْمُسْتَكَةِ وَهُوَ الْمَا الْوُصُوءَ تَظِهِ يُرُ مُنْ التَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمُنْ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللْهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللْهُ وَلِي الللْهُ وَلِي اللْهُ وَلِي اللْهُ اللَّهُ وَلِي اللْهُ وَلِي اللْهُولِ اللْهُ وَلِي اللْهُ وَالْمُلِي الْمُؤْمِلُ اللْهُ وَلِي الْمُؤْمِلُ اللْهُ وَلِي الْمُؤْمِلُ اللْهُ وَالْمُؤْمِ اللْهُ اللْهُ وَالْمُؤْمِ اللْهُ وَالْمُؤْمِلُ اللْهُ وَالْمُؤْمِ اللْهُ وَالْمُؤْمِ اللْهُ وَالْمُؤْمِ اللْهُ وَالْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْم

ترجم ہو اور ہر مال منا تفہ جیسے خوافع کا تول وضو اور تیم میں کہ وہ دونوں طہارت ہیں اہذا نبت ہیں کیے عدا موجا ئیں گے ہم جواب دیں گے کہ یتسلیل، کروے اور بدن کو نجاست سے دھونے کی وجسے ٹوٹ جاتی ہے ۔ پسس مظل مسئل کسٹلے کی دونو طہارت حکمی ہے کو بحر کو خاص مسلل مسئلے کی دونو طہارت حکمی ہے کو بحر کو خاص میں کوئی نجاست ہم میں نہیں آتی ہے ۔ بیں وضو، نیت کے شرط ہونے میں تیم کی طرح ہوگا تاکہ تعب دشمقت ہوجائے ہیں یہ جا ردن تعییں اصحاب طرد کو تا خبر کے قائل ہونے کی طرف مجود کمرتی ہیں ۔

ور مناقفنہ کی دوتعریفیں ہی ایک ان حفرات کے نزدیک جوتخصیص طلت کے جواز کے قائل نہیں ہیں۔ مستر مسل است است کے ہیں کہ مناقفہ ہے کہ مقل اور ستدل نے جس وصف کو علت قرار دیا ہے بعض مواقع ہیں حکم، علت سے متنلف موجائے لین علت تو موجود مولکین حکم موجود نرمو۔ بہتخلف مانع کی وم سے ہویا بغیرمانع کے مود

دوسری تعرفی و جوج یی ست و وجود و یک م وجود را در بر معت باس دوسری تعرفی برای سے ہو معتقل دوسری تعرفی و دوسری تعرفی ملت کے جازے قائل ہیں جنانچہ کہتے ہیں کہ مناقفہ ہر ہے کہ معتقل اور ستدل نے جس وصف کو علت قرار دیا ہے بغیر کسی مانع کے حکم اس علت سے متعلق ہوجائے ان معنوات کے نزدیک اگر کسی مانع کی و مرسے تعلق ہوا ہو تو وہ مناقفہ نہیں کہلائیگا. فن مناظرہ میں اس مناقفہ کو نقض سے تعبیر کیا جا تا ہے اور افغ منا تف کی منال ہے ہے کہ شوافع نے فرایا کہ نیت جس طرح سست ہم میں صروری ہے ای طرح دصو میں بھی منروری ہے اور دسیل ہر دی کہ تیم اور وفوں وصف طہارت میں شریک ہیں یعنی جس طرح وضو طہارت ہے جا ہوں گے بیت میں بھی طرح دنوں گریک ہوں گئے ہیں اور دنوں کے بیت میں بھی مزود کے بیت میں بھی فرکے ہوں گئے ہیں دونوں شریک ہی تونیت میں کہتے ہوا ہوں گے بیت میں بھی فرکے ہوں گئے ہیں دونوں شریک ہوں گئے ہیں کہ یعنیل ناپاک بدن فرکے ہوں گئے ہیں کہ یعنیل ناپاک بدن

علل طردیہ کے دفع کی جاروں قسمول کو تنعیل کے ساتھ بیٹ کرنسکے بعد فاصل مصغت خلام سے طور برفراتے ہیں کہ یہ میں اور قسمیں (تول بوجب العلت ، ما نعت ، ضاد وصع اور منا تضہ) اصحاب طرد کو تا ٹیر کے قاکل ہونے برمجبور کرتی ہیں۔ لینی علت طرد یہ کا قاکل جھڑکا وا عامس ل ہیں۔ لینی علت طرد یہ برجب مذکورہ جاتھ موں میں سے کسی ایک سے ذریعہ ردکیا جائے گا تو علت طرد یہ کا قاکل جھڑکا وا عامس کرنے کہنے علت موثرہ کے قاکل مونے برمجبور موگا۔

وَامَتَا الْعِلَلُ الْمُؤَثِّرَةُ فَلَيْنَ لِلسّا عِلْ بَهْ الْمُهُانَعَةِ إِلَّا الْمُعَارَضَةُ وَلَمَّا الْمُهُانَعَةِ الْآالُهُ الْمُعَارَضَةُ وَمَنَا وَالْوَضِعِ بَعْدَ مَاظَهَرَ احْرُهَا بِاللّهِ الْمُعَارِي الْمُعَامِ الْمُعَلِي اللّهُ عَلَيْهِ الْمُعَلِي الْمُعْمَاعُ اللّهُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَعِ اللّهُ الْمُعْمَعِ اللّهُ الْمُعْمَى الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَعِ اللّهُ الْمُعْمَى الْمُعْمَعِ اللّهُ الْمُعْمَى الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَعِ اللّعْمُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَعِ اللّهُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَعُولُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمَاعُ الْمُعْمُولُ الْمُعْمُولُ

شرحمیہ ہو۔ بہرمال ملل مؤثرہ توان میں مانعت کے بعدمائل کے لئے مرف معارصہ کاحق ہے کیو بحرطل مؤثرہ منا تعنہ اور فسا و وضع کا احال نہیں رکھتی ہیں ہدداس کے کہ ان کا اثر کتاب یاسنت یا اجاع سے طام ہو چکا ہو لیکن جب صور تًا مناقضہ وار د موت تو جارط بقوں سے اس کا دفع کرنا واجب ہے جیسا کہ ہم کہتے ہیں فیرسیلین سے نکلنے والی چیز میں کہ وہ نا پاک ہے انسان کے برن سے فارخ ہے لہذا یہ چیناب کی طرح مدف ہوگا ہیں اس تعلیل پراس فارخ کے ذریعہ نفعی وار دکیا جائے گا جو د ہے ہیں ہم اس نفعی کو اولاً وصف کے فریعے وفع کر گیا۔ اور وہ دفع ہا ہو صف کے درجے والی چیز فارخ نہیں ہے اسے کے کم ہم کھال کے نیچے رطوبت ہے اور ہرگا۔ میں خون ہے اسے کے کہ ہم کھال کے نیچے رطوبت ہے اور ہرگا۔ میں خون ہے نہیں جب کھال ہمٹ گئی تو خون طاہر ہوگا نے کہ خارج۔ بھر (اس نقف کو دفع کریں گے) اس می سے میں خون ہے نہیں جب کھال ہمٹ گئی تو خون طاہر ہوگا نے کہ خارج۔ بھر (اس نقف کو دفع کریں گے) اس می سے کہ بھر وال

ذربیب جوصف سے دلالہ تابت ہواہے اور وہ منی تطہیے رہے اس جگر کے خل کا واجب ہوتاہے کیونکہ اس جگرکے مل کے واجب ہونا ہے کہ بدن میں اس اعتبار سے جو بدن سے ماہل منسل کے واجب ہونے کی وجہ سے وصف فرکور علت ہوگیا اس چینیت سے کہ بدن میں اس اعتبار سے جو بدن سے ماہل ہوگا۔ تطہیر کا واجب ہونا واجب ہیں ہے اہذا علت کے معدوم ہونے کی دجسے مکم معدوم ہوگیا۔ اور اس پر رستے زخم والے سے رنعفن) وارد کیا ما تھا ہی اس اس کو مکم کے ذریعہ و فع کریں مے۔ اس بیان سے کہ بہنے والی جزایا اعدت ہے جو خروح و حدت سے بعد طہارت کو مکم کے ذریعہ و فع کریں مے۔ اس بیان سے کہ بہنے والی جزالیا عدت ہے جو خروت و حدت کے بعد طہارت واجب کرتا ہے اور خون اور بیٹیا ب کے درمیان برابری ثابت واجب کرتا ہے اور بیٹیا ب کے درمیان برابری ثابت کرنا ہے اور بیٹیا ب عدت ہے بیٹیا ب لازم اور دائم ہوگیا تو بعث کی و جرسے معاف ہوگا ۔ اہذا ایس بیا ہی ہوگا۔

] فامِن معنعت نے مابق میں علت کی دقِسیں بیسا ن فرائی تعسیں ۱۰) علتِ طرد ہر ۲۱) علت بُوُثرہ ا دوریمی فرایاتماکه ان دونون پی سے ہرا کیپ برمیٹ د طریقوں سے نقف وار دکیا جاسکتا ہے جیٹ نجہ ملتِطردر بروارطریقوں سے نقض وارد کیا جاسکتا ہے (۱) تول بوجب العلم (۲) مانعت (۳) فسادوض (س) حنا تعذر بن کی تغییں مع امثار ما بی میں بیان کردی گئی ہے۔ اب یہاںسے ان طریعیوں کو میسیا ن کرتا میاستے ہیں جن سے ملت مؤثرہ پرنقف وارد کیا جاسکا ہے جنانچر فرایا ہے کہ على مؤثرہ میں سائل اور معترض کے لئے مانعت كے بعد *موائے معادمنہ کے کوئی گنجے ایمش نہیں ہے* یعنی علت موٹرہ پر دنع کی دجوہ اربے میں سے ما نعت *کے* بعد کی وجہول ^{کے} ذدی ِنقض واردنہیں کیا مباسکتاہے معنعت کی اس عبارت میں اس طرف اشدارہ کرنا مفعود ہے کر طب مؤثرہ ہر م نعت اورما نعت سے بہلی وم رفع مین قول بوجب العلم کے ذریع نقض دارد کیاجا سکتا ہے اور را معارم تواس کا ذکر اگرچ سابن میں تہیں کیا گیا لیکن اس سے ذریع ہی علیت طرد یہ اورعلت مؤثرہ وونوں پرنقف وارد کیا جاسکت ہے۔ ہاں علت موٹرہ کا اثر اگر کتا ہے الٹر یاسنت دمول یا اجاح کے ذریع ظاہر ہوچکا ہو تو وہ علت مُؤثرہ مسا تعنہ الدنسادِ ومنع کا احمال نہیں رکھتی ہے مین اس طب مؤثرہ پرمنا قعنہ اورنسادوض سے ذریعہ اعراض نہیں کیا جا کما ب اسلام کاب الله سنت رسول ادراجاح ایسے ولائل بیں جوبزات خودمناقعہ اور نسا و ومن کا احمال نہیں رکھتے ہی بدامی علت کی تایران کے ذریع ابت شدہ ہواس بھی مناقضہ اور فسا دومنع کے ذریع اعترامی نہیں کیا جا سکتا ہے ۔ معنف صبا می کہتے ہیں کہ طب بؤٹرہ پر اگر م فقی اورمعنوی مناقفہ نہیں ہوسکتا ہے میکن مورثا مناتفه بوسكائے منانچه اكركسى نے صورتًا مناقص كما تواس كو دفع كرنے كى جارمورتي ہيں (١) دفع بالوصف (۲) دفع بالمعنی ا نتابت با لوصف (۳) دفع با تحکم (۲) دفع با لغرمن - به خیال رہے کی معنعف کی عباریت کا پیمطلب برگزنہیں ہے کہ واردکردہ نعق کو بیک وقت نذکورہ جاروں طریعوں سے دفع کرنا وا حب ہے بلکمی ایک مريق سے دفع كرنائعي كانى ہے البتران كى مجوى تعداد مارسى . مثلًا احناف كہتے ہي كرفيرسيلين سے اياكى رمشل خون) کا نکلنا ناقف وضوے۔ ادر شوانع کہتے ہیں کہ ناقیض وضوضیں ہے ا حناف نے علت بیان کریتے ہوئے

کہا کہ جس طرح سبیلین سے نکلنے والی نا پاکی رہیٹا ب، پاکھانہ) حدث اور نا قفن وضو ہے اسی طرح سبیلین کے علاوہ انسان کے بدن سے نکلنے والی نا پاکی بھی حدث اور ناقیف وضو ہے ۔ بس حدث اور نقفی وضو کی ملت خروج نجاست ہے عام اس سے کہ برخروح سبیلین سے ہوا ہو یا غیر سبیلین سے اور یہ علت السی ہے جس کی تاثیر مقیس علیہ یہی سبیلین میں کتاب انشر ملا اُو جا گا، اُوک کو میٹ کو مین الفا کی طرحت نابت ہو جی ہے۔ اس علت برایا شافی کی طرف یہ بنقض وارد کیا گیا ہے کہ اگر شجاست مثل خون نکل اور منہیں ہیں تو آپ کے نزد کہ فئے نہیں کو مینا ہے مالا کی موجود ہے ۔ معاصب صا می کہتے ہیں کہم اس فقف کو دوطر بقوں پر درف کریں گے ایک ہو علت قرار دیا ہے فرائعی علی خون میں میں میں ہو وجود کا انکار کرکے مثل ایک ہیں می کر آپ نے جس وصف (خوج نجاست) کو علت قرار دیا ہے فرع نی غیر سبیلین میں یہ وصف موجود کا انکار کرکے مثل ایک میں خون ہے بس میں میں ہو کہتے ہیں کہم اس انہیں خون ہے بس کی میں ہوت ہو کہتا ہو گا کہ خون نموں ہو کہتے ہیں کہ ہوگا کہ خون نموں ہو کہتے ہو گا کہ خون نکل گیا اور جب ایسا ہے قومدے مذکورہ صورت میں پائی نہیں گئی ہے نہ کے لئے ایک میکہ ہا جائے گا کہ خون نکل گیا اور جب ایسا ہے قومدے کی علت مین خون ج با سے نمان میں خورج ہے اور یہ بات خرکورہ صورت میں پائی نہیں گئی ہے نہ کو علت مین خورج ہے ایسا ہے قومد شرک کے علم اسے گا کہ خون نکل گیا اور جب ایسا ہے قومد شرک کے علم تا بھت مین خورت نہ بائے عالے کی وجہ سے اس صورت میں وضونہیں کو ہے گا کہ خون نکل گیا اور جب ایسا ہے قومد شرک کی علت مین خورت نہ بائے عالے کی وجہ سے اس صورت میں وضونہیں کو ہے گا گا ۔

3-3-2

کا وھونا بھی واجب نہ موکا ایک تواس سے کر اس صورت میں طہارت کا وجوب متجزی مومائے گا مالا بحر پہلے گذری کا ے کروج ب طہارت متجزی نہیں ہو المب دوم اسلے کروصے خروج حس معنی (موضع خروج کے دھونے کا واجب ہونا) کی وج سے علت قرار با یا ہے عدم سسیلان کی صورت میں وہ معنی چونکونہیں بائے مگئے اس لئے وصعت خروج علت منہیں بوگا اور حبب اس صورت میں وصفِ خروزح علت نہیں ہوا تونغفِ وصنو کی علت معسدوم **بوگئ اورحب علت معدوم** ہوگئ تونقیں وضوکا حکم تھی معب دوم ہوگا۔ اسٹ میں یہ بات ثابت ہوگئ کہ خون پر بہنے کی صورت میں ومنہیں اوٹرتا ہے۔ معنعب صامی کہتے ہیں کہ فارخ من فرسبیلین برحضرت الم ثانعی و کیطرف سے دونقف وارد کے ماتے ہیں۔ ایک کو تو د وطریقے پر دفع کیاجا چکا ہے دومرانقض یہ ہے کہ اگر کسی ادمی کے زخم سے برابرخون یا پہیے بہتا ہو یعنی وہ معذور کے حکم میں ہوتو اس عن کے حق میں خروج نجامست من البدن کا وصف کی بایا گیا اور وہ معیٰ جو وصعت سے دلالتہ تابت ہیں ربین موض دم کے وصوبے کا داجب ہونا) وہ میں بائے گئے کیونکہ اس خفس برخروج نجاست کی جگہ کا دھوناوا جب ہے گراس کے باوجود جب تک نماز کا وقت موجود ہے آ سکے نزدیک برخرورح 'حدیث اورااتفن وضونہیں ہے مالا بحہ حدث اودنغض وصٰوکی طلت بعنی خروزح موجودہے ہیں نیکم (حدث) طلت (خروزح) سے متخلف ہو گیا۔ مصنعت رہ سے اس نقض کو بھی ووطریفہ پر دفع کیا ہے اولاً تو اثبات مکم کے ذریعہ اس طور پر کرصورت مذكوره ي حكم (مدث) موجودا ورتابت ب حكم كا علت (خرون) سے تخلف نيس مواسے يعنى م يسلم نيس كرتے كرصا حب جرے كاسپيلان وم مدف اور ناقف و منو نہيں ہے بلكر ربعي ناقف وضود ہے اور دوسرا ومنو وا جب كرنے والاسے البتہ عذر کی ومسے نازکا وفت ختم ہوسے تک اس سے حق میں نقیں ومنود کا حکم مؤخر ہوگیا یہ ہی وجہے کہ خروزحِ ونت کے بعد دوسسے وقت کی نما زکھیلئے اس مدت بعنی سسیلان دم کیوجہے وصولازم ہوگا بعنی اگر دومرا كوئ مدت بيس رايا موتب مى سابقر مدت ين بلان دم كى ومست منا ومنوكرنالازم موكا اور حب ايساب تومكم (مدث ، كاعلت اخروح ، سيمتخلف مونا لازم نهين آيا .

دومرا دفع کاطریق بہ ہے کہ اس نعف کو علت کی فرض کے بائے جانے کی وہے دور کریں گے جانچہ ہم یہ کہیں گے کہ معلل اور صغیر لین منفی کی اس تعلیل سے فرض یہ ہے کہ فرع ز فارخ من فیر پہلین) کوامس (فارخ من اس کے کہ معلل اور صغیر لین منفی کی اس تعلیل سے فرض یہ ہے کہ فرط ز فارخ من فیر پہلین) کوامس (فارخ من کہا کہ تعلیل سے جادی غرص خون (فرع) اور دونوں کے درمیان برابری فابیت کرتا ہے اور ہرابری موجود مجبی ہے اس لئے کہ عس طرح بیشاب حدث اور ناقف ہے اس طرح خون میں حدث اور ناقف ہے کہی پیشا ب اگر برابر لکاتا رہے اور قطرات برابر پہلے رہی بین کسکٹرل بول کے مرص میں مبتلا ہو تو ناز کا وقت ختم ہونے تک شریعیت اسلام سے اس کو معاف قرار دیا ہے مین بیشاب جو مقیس علیہ اور اصل ہے اور بالا تفاق ناقف وضو ہے سلسل بول کے مذر کی وجسے اس کے مدت اور ناقف ومنو ہونے کے مکم کو وقت ختم ہونے تک مؤخر کردیا گیا ہی اس کا طسرت خون کا ذکانا جو مقیس اور فرع ہے اور حدث اور ناقف ومنو ہے وہ بھی اگر برابر نکلتا رہا تو ناز کا وقت ختم ہونے تک

اس کو بھی معاف کر دیاجائے گا اور برکہا جائےگا کہ اس کے صدف اور ناقیض وضو ہونے کا حکم وقت خم ہونے تک مؤخر موگیا ہے اور مقیس دخون م کے درمین مگیرد پیشاب) اور مقیس دخون م کے درمین میرد پیشاب) اور مقیس دخون م کے درمین میرد پیشاب) اور مقیس دخون م کے درمین میرد پیشاب) اور مقیس دخون م کے درمین میرد پیشاب کا گئی ۔

ترجیہ اللہ ایم مناقضہ ہوتوادہ) قلب ہے اور قلب کی دوتسیں ہیں۔ ان میں سے ایک علت کو حکم سے اور حکم کو علت جس میں مناقضہ ہوتوادہ) قلب ہے اور قلب کی دوتسیں ہیں۔ ان میں سے ایک علت کو حکم سے اور حکم کو علت سے بدل دینا ہے اور قلکے تیم قلب الانا مرسے انوز ہے اور قلب کی تیم اس صورت میں میم می مورت میں حکم مورت میں حکم کے ذریق میل ہو جیسے خوافع کا قول کہ کفار اسی جنس ہے جنکے بحرکو ایک سوکوڑ سے مارسے جاتے ہیں ہمذا ان کے خری ایک ہوکو ورس مارے میں جاتھ ہوگا ہے ہوئی ان کے بحرکو ایک ہوکو ورس مارے جاتم کی مسلمان ان کے بحرکو ایک ہوکو ورس مارے جاتم کی اور قیاس باطل ہوگیا ۔ جوگا اور قیاس باطل ہوگیا ۔

الحاصِل معارصنہ کی قسم اول کا نام قلب ہے اور اس کی دوتسیں ہیں (۱) علت کو بلٹ کر حکم قرار دیا اور کم کو علت ٢١) علت كواس طرح بلث دياكروه مستدل ك دعوم ك لي ممتيت جون كر بجائ اس ك خلات يردال بن جائے۔مصنف صامی کھتے ہیں کہ قلب کی بہلی تسم قلب الاہ سے مانوذے مینی برتن کے اوپر کے حصر کو نیجے اور ینے کے حصہ کوا ویرکردینا -اس جگر ادبر کے مصہبے مرا دعلت اور پنچے کے مصہبے مرادم کم ہے اور مطلب ہے کہ علت کو مکم قرار دید با مبائے اور مکم کوعلت فرار دیدیا جائے ۔ فاض ل معنعت رہ فرماتے میں کرقلب کی بیم صف اس صورت مں مقق ہوئے تی ہے جبکر مکم سے دربع تعلیل کی گئی ہو بین حکم شری کو قیاس کی ملت قرار دیا گیام و اکر جب اس کو بلا عا تودوباره مم قرار دیفے تا بل موچنانچرا کردمف فانص علت موجومکم بنے کے قابل نہیں ہے تواس می قلب مقت نہیں ہوسکتا ہے۔ اسی مثال ٹوافع کا یہ تول ہے کہ نوع کھا رہے غیرٹ ادی شدہ افراد کو زنا سے جرم میں ایک موکورے ارے ماتے ہیں لہذا ان کے شادی شدہ افراد کواس جرم می رجم کیا ماسے گا بیسا کہ سلانوں کا مکم ہے کہ ان سے شادی شدہ افرادکو رجم کیا ما آ ہے اور غیر خادی شدہ افراد کو کوڑے مارسے جانے ہیں ۔ تعصیل اس کی یہ ہے کڑوانع کے نزد کیے آدمی کے مُعَن ہونے کے بیے مسلمان ہو تا شرط نہیں ہے ہذا شواف نے کھا رکومسلما فوں پر قیاس کرتے ہوئے کا کوم طرح شادی شدہ ملانوں کو زنا کے جرم میں جو کیا جا آ ہے اور فیر شادی شدہ ملانوں کو وڑے ارے جائے ہی ای طرح شادی شاد کو زنا کے جرم میں رهم کیا مائیکا اور فریشادی شده کفار کوکوڑے ارے مائینگر بس معزات شواف نے کفار کے حق میں شادی شدہ کے جم کیلئے فرشادی شدہ پر کوٹرے ماریخ كوعلت قياس قرار دبا اوريوں كها كر غرشا دي كون وي كورو ي كورك ماسے ماستے ميں اس كئے ان كے شادي شاہ افراد کورم کیا مائے گا۔ امناف کے نزدیک ممتن ہونے کے ہے مسلمان ہونا شرط ہے لہنڈ ا خضا کے نزدیک تام کفارغیم من مو بیکے اور غیم معن زان کی مزاکوڑے میں اہذا کفار کے شادی شدہ اورغیر شادی مشدہ دونوں طرح کے زانیوں پرکوڑے مگائے جائیں گے ۔ چانچہ ماحب مسای نے اطاف کی دکالت کرتے ہوئے فوائع

کی بیك كروہ تعلیل پر قلیك ذریعہ معارمنه كیا اور كہا كەسلانوں كے حق ميں كوؤے ارنے كورم كى علت قراردینا ہیں تسلیم نہیں ہے بلكہ معالم اس كے برعكس ہے تعنى مسلمانوں كے حق میں رجم، علت ہے كوڑے ارنے كى اورجب اصل اورمقیس علیہ یعنى مسلانوں كے حق میں رجم ، كوڑے ارنے كى علت ہے اور كوڑے ارنارج كى علت نہيں ہے توفرع اورمقیس مينى كھار كے حق ميں كوڑے ارت كورجم كى علت قرار دینا كیسے درست ہوگا۔

الحامل فوافع کی بیان کرد تعلیل انقلاب اور تبدیلی کا احمال رکمتی ہے اور جب یہ احمال ہے تو تعلیا فارد موحی اور علی اور تعلیا فارد موحی اور تعلیا فارد موحی اور تعلیا فارد موحی اور تعلیا فارد موحی اور تعلیا کی المار کے المار موحد ہوتی مال کے المار موحد موتی مال کے المار موحد موتی مال کے المار ملت نہیں مرب بلکہ مکم ہوگیا۔ بہرمال جب تیاس با طل ہوگیا تو قیاس کے ذریعہ معزات شوافع کا کفار کے شادی شدہ زانیل پررجم کا مارت کرنا ہمی درست مرب وگا۔

ُ اُب آپ عور کرمی کہ یہ قلب معارضہ بھی ہے اور مناقضہ بی ، معارضہ تو ا<u>سلام ب</u>کہ معلّل بین ٹوافع کا منشاریہ معاکہ اس تعسیل کے فدیعہ شادی شدہ کفار کے حق میں رجم ٹابت کیا جائے۔ لیکن قلب کے بعد اس کے خلاف کا اثبات ہوتا ہے اور یہ بی معارضہ ہے ۔ اور مناقضہ اسلام ہے کہ احناف نے برکہا کہ ٹوافع نے حس حکم تنج جَلالتہ ہے کہ احزاث ہے کہ عالم ساتھ ہے ۔ اور ای کا نام مناقفہ ہے .

دَالنَّا إِنْ قَلْبُ الْوَصُونِ شَاهِ مَّا عَى الْمُعَلِّلِ بَعْثَ الْرُكَا بَنَ هَا هِمَّا لَهُ وَهِمُ وَالنَّا فَا الْمُعَلِّلِ بَعْثَ الْرُكَا بَنَ الْمُحُودُ وَالنَّا وَجُهُهُ إِلِيُكَ إِلاَّ مَا تَوْلُهُمُ إِلَيْكَ إِلاَّ مِثَالًا وَجُهُهُ إِلَيْكَ إِلاَّ مِثَالًا وَجُهُهُ إِلَيْكَ إِلاَّ مِثَالًا وَجُهُهُ إِلْكَوْلِ مِثَالُهُ قُولُهُمُ فِي عَلَى اللَّهُ وَلَيْكَ إِللَّا وَلَيْ مِثَالُهُ قُولُهُمُ فِي عَلَى اللَّهُ وَلَيْ مِثَالُهُ قُولُهُمُ فِي عَلَى اللَّهُ وَلَيْ مِثَالُهُ وَوَلَهُمُ فِي عَلَى اللَّهُ وَلَيْ مَا الْعَصَلَ مَا اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى مَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى مَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْهُ اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا الللْهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللْهُ وَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللْهُ وَاللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللْهُ اللْهُ اللْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللْهُ اللْمُ اللْمُ اللِلْمُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللْمُ اللْمُ اللَّ

ترجیسے ہے۔ قلب کی دوسری قسم وصعت (علت) کو اس طرح بلٹناکہ وہ عبلّ کے خلاف جمت ہومائے ہیں۔ اس کے کہ وہ مثلّ کے خلاف جمت ہومائے ہیں۔ اس کے کہ وہ مثلّ کے لئے حجت تھا اور یہ قلب الجراب الخوذہ بسب اگر وصعت کی بیٹت نہری طرف تھی تو (قلب کے بعید) اس کا چبھ تیری طف مربومائے گا گر قلب کی یقیم صف را یہ وصعت زائد کے ساتھ ہوتی ہے جس میں اول کی تغییر ہو اس کی مثال رمعنان کے روزے کے سلسلے میں شوافع کا قول ہے کہ یہ فرص روزہ ہے ہیڈا مرت نیت کی تعیین کے ساتھ اوا ہوگا جمیسا کہ قعنا رکاروزہ ہیس ہم نے کہا کہ جب یہ فرص روزہ ہے توہ شائع

کی جانبے تعیین کے بعد تعیب بن نیت ہے۔ تنی ہوگیا جسیا کہ قضار کا روزہ میکن دہ شردع کرنے کے بعد تعین مو تا ہے اور بر شروع کرنے سے بیط می تعین ہو چکا ہے۔

تن رسی ایک دومری قیم بہ ہے کہ معلّل اور سعدِل ا مری) نے ایک وصف کو ا پنا دعویٰ تا بت کرنے کے است کو اس طرح پلے دیا کہ وہ مسترل کے دعوے کسٹر سی علت کو اس طرح پلے دیا کہ وہ مستدِل کے دعوے کسیلے مُشِبت ہونے کے بہائے اس کے طلاف پر دال اور حجت ہوگیا۔ تلب کی اس قیم میں معارضہ تو اسلؤ ہے کہ مستدِل کی بیش کردہ ملت اور دمیل اس کے دعوی کے خلاف پر دلالت کرتی ہے ۔ اور دمیل اس کے دعوی می خلاف پر دلالت کرتا ہی معارض ہے ۔ اور مناقضہ اس لئے ہے کہ اس دمیل سے مستدل کا دعوی تا بت نہیں ہوالم ندا اس کی بیش کردہ دمیل فوٹ گئ اور دمیل کا فوٹ میا ناہی مناقضہ ہے ۔

الاانہ لایکون آئی سے فامِن مصنعت یہ کہنا جا ہتے ہیں کرستال نے جن وصف (علت) کو اپنے دعوی پر دلیل بنا یا ہے اگر معارض نے بعین ہدا می وصف کو اپنے وطوی پر دلیل بنایا تو ایک وصف کا دو متنائی حکموں اور دحول پر دلیل بننا لازم آئے گا حالا بحر بہ بات عقلاً نامکن ہے ہذا تلب کے بعداس وصف میں بجہ زیادتی کرنا مزودی ہوگا تاکہ بعیسنہ ایک وصف کا دو حکموں کیلئے دلیل بنا لازم مزائے۔ اسی کو مصنعت رہ نے کہا کہ قلب کی جہم اسی وقت متحتی ہوگی جبر ستیل اور معلق کے دکر کر دہ وصف میں بجہ زیادتی کردی گئی ہو۔ لیکن اس بریموال ہوگا کرجب دصف میں کہ زیادتی کردی گئی ہو۔ لیکن اس بریموال ہوگا کرجب دصف میں نیا دی گئی ہو ستیل کا حری اور کم ایک دوسے وصف کے ساتھ متعلق ہوا اور معارض کا مدی اور حکم دوسے وصف کے ساتھ متعلق ہوا اور معارض کا مدی اور حکم دوسے وصف کے ساتھ متعلق ہوا گویا ستیل نے اپنا وعوی نا تابت کرنے کیلئے حس وصف کو دلیل بنا یا تھا معارض نے اسکے طاقت کی ساتھ میں سے دی ہوگا۔ اس موسے دی ہوگا۔ اس موسے نے گواس کے اس موسے نے گواس کے دوست میں اور کی سے نام کرنا کہ ہے دوست میں تاب کو تاب ہوئی اور کی سے نام کرنا کہ ہوئی دوست کو دلیل ہوئی اور جب اور ہی معارض نے اس موسف کو دلیل ہوئی وصف کی تعلیل موسف کی گئی ہے وہ و زیادتی اس وصف کی تعلیل ہوئی اور جب ایسا ہے تو ہم حارض نا ما حد کہ کا اور حب ایسا ہو تو ہم حارض نا مالے می اس میں سے ہوگا۔ اس میں سے بھی دہوگا اور حب ایسا ہوئی اس میں سے بھی دہوگا کا مردی ہوگا اور میں انسان کی اس میں سے ہوگا۔ اس میں سے بھی دہوگا کی مثال طواف کا یہ قول ہے کہ درمفان کا در وہ فرض ہے ابتدا اسکوادا کرنے کہ مثال طواف کا یہ قول ہے کہ درمفان کا درہ فرض ہے ابتدا اسکوادا کرنے کہ سے نا میں سے بھی دہوگا کی مثال طواف کا یہ قول ہے کہ درمفان کا درہ فرض ہے ابتدا اسکوادا کرنے کہ مثال طواف کا یہ قول ہے کہ درمفان کا درہ فرض ہے بدانا اسکوادا کرنے کہ مثال مواف کا یہ قول ہے کہ درمفان کا درہ فرض ہے بدانا اسکوادا کرنے کہ سے کہ مثال طواف کا یہ قول ہے کہ درمفان کا درہ فرض ہے بدانا اسکوادا کرنے کہ کے اس میں سے کھوں کے درکے کے متاب خواف کی کے درمان کا درموں کے کہ درموں کے مثال مواف کا یہ قول ہے کہ درموں کے متاب کے درموں کے میں کے درموں کے مثال میں کے درموں کے در

الے بندے کیلرفسے ایک دفعمتعین کرنالازم ہوگا۔

کے ذرید تعین کرنا مزوری ہے تعنی یکہنا یا دل میں ارادہ کرنا مزوری ہے کرمیں اس رمضان کاروزہ ادا کرتا ہوں جیسا كرروزه كى تفاكرنييك لئے نيت كے ذريعاس كامتين كرنا فرورى ہے فنوافع نے اس مسئلميں فرضيت كوتعي بنيت كى علت قرارديا ہے اورموم رمغان كوصوم تفاء رمفان برقي اس كرتے ہوئے كها كر مبراطرح موم تفاء رمفان مے فرمن ہونے کی وجسے اس کو اداکرنے کے لیے تعیین نیت خروری ہے اس طرح موم دمھنان کے فرمن ہونے کی وجسے اسکواداکرنے کیلئے بمی تعیین نیست حزوری موگ یعن تعیسین نیست کے بغیرمبطرح تعنا روزہ ادانہیں ہوتا ای طسرح موم دمغان می بنیستویین بست کے اوا زموگا۔ ما وصیلی نے احنی کی طرف معارم بانقلیکے ذرایداس کا جواب ویا ہے اور بر کہا ہے کہ فرضیت تعیینِ نیت کی دلیل اور علت نہیں ہے بلکر عدم تعیین کی دلیل ہے۔ جنانچ فرایا ہے کم رمعنان کا روزہ فرمن ہے اہذا جب اس کوشارع نے متعین کردیا ۱ در یفراد کیا کہ حب خعبان گذرمیائے توریمفان کے علاوہ اور کوئی معذہ نہیں ہے توخارے کے متعین کرنے کے بعدرمفان کا روزہ تعیین نیت ہے تنی مرکاجر طرح تعناد کا دوندہ ایک بارتعین کرنے سے بعد دوبارہ تعیین نیت کامت اج نہیں ہوتا ہے۔ مامیل برکہ رمفان کاروزہ اورتعنا دکا روزہ وونوں اس بات میں برارمیں کہ ایک بارتعیسین سے بعد دوبارہ تعسین کی ضرورت نہیں ہے اور اس کی ملت فرضیت ہے لیکن رمعنان کا دوزہ چوبح فروے کرنے سے پہلے ہی منجاز ہشے رح متعین ہے اس سئے نبدے کی جانبے بھر تعین کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نفناء کا روزہ خروع کرنے سے بیلے چو بکر متعین نہیں ہے اس

وَقَدُ تَقُلُبُ الْعِـلَةُ مِنْ وَحِبْ إِخَرَ وَهُوَضِيْتُ مِثَالُهُ قُولُهُمْ هَاذِهِ عِبَا وَهُ لاَتُمْنَىٰى فِى نَاسِدِهَا فَوَجَبَ اَنْ لاَ سُلْزَمَ بِالسَّنُرُوْعِ كَالْوُصُوْءِ فَيْقَالُ لَهُ هُ لَسَّاكَانَ كُذَا لِلْكَ وَحِبَبُ أَنْ يَسْتَوِى فِينِهِ عَمَدُ السِّنْ فَي وَالْعَثُووْعِ كَالْمُعْمُوء وَهُو صَعِيْفٌ مِنْ وُجُوُهِ الْقَلْبِ كِاحَنَّة لَمَتَاجَاءَ بِعَكْمِ احْرَدَهَ هَبَتِ الْمُنَاقَضَة كَالْاَثَ الْمُفْصُودَ مِنَ الْكُلَامِ مَعْنَاهُ وَالْاسْتِوَاءُ مُنْتَلِعَ فِي الْمُعْنَى شُونَتَ مِنْ وَحِبْدِ وَ سُعَوُطُ مِنْ وَحَبْهِ عَلَى وَجْبِرِ النَّصَادِ وَذَ لِكَ مُبْطِلٌ لِلْقِيَاسِ

تر جمید اور کسبی تلب طب دوسرے طریقه پرموتا ہے اور وہ صنعیت ہے اس کی شال شوافع کا قول ہے کر بیادالل الیی عبادت میں سطے فاسد کو پورا نہیں کیا ما تاہے لہذا فروری ہے کوشروع کرنے سے بھی لازم مزمومیے وضولی ان سے کہاجاتیگا کہ مب ایساہے تو واجب ہے کہ نغل میں ندراور فروع کا کم برابر ہوجیے وضو اور بر تعلیے طریقوں ہی ے منعیف طریقہے اسلے کرجب حکم آخر و آیا تو منا تعنیم ہوگیا ۔ اوراس کے کرکام سے اس کے معنی معمود ہوتے میں اور برابری عنی می مختلف ہے من وجہ نبوست ہے اور من وج مقوط ہے تعناد کے طریقہ برا وربرتیاں کو

باطل کرنے وا لاہے ۔

ما حب كاب فراتے بس كر تلب علت كے مابع دو طريقوں كے ملادہ الك تميراط يقراد ہے أن جس كانام قلب السوير ب لين بطريع فا مدب ادرضادكي دم بر ب كراس تمير عطر يع ميس منسئومعا يضمتمتق بوتابير منا قفهمتمتن نبهي موتا حالابحه قلب اسمعا دمنركانام جعص بس منا قضمي موحود ہو، اس کی مشال شوا فع کا یر تول ہے کہ نعل روزہ ہو یا نمساز مشروع کرنے سے لازم نہیں ہوتا ہے متی کہ اگر اس کو فاسدکردیا گیا تواس کی نصا واجب مرموگی بالنسل خ شروع کرنے سے لازم موماتا ہے کیو بحرفاسد مونے کی صورت میں اس کا اتمام میں واجب ہے اورائی قضا می واجب ہے ، الغرض نفل نازا ور روزہ مروع كرنے ے لازم نہیں ہوتا ہے ۔اوردمی اس کی یہ دیتے ہی کرنفل نازاگر خرون رت و منیسرہ کی وم سے بغیرانسا دے خود بود فاسد موكئ تواس نفل نب زكا اسم اور لوراكرنا واجبنبي سے بلكراس كا اتام ما مزى نہيں ہے يا جب فاسدمونے کی صورت میں نعل نماز اور روزے کا اتمام لازم نہیں ہوتاہے توٹروع کرنے سے بھی لازم نزموگا میسے وضوكم مطرح درميان مين فسادمين آما ف وضوكا اتام اور بورا كرنا لاذم نبيس ب اى طرح شروع كرف س بھی لازم نہیں ہوتا ہے ۔ العامل خواف نے وافل کو وصور قیاس کیلہ اور یہ کہا ہے کہ مس طرح وصور ورع کرنے سے لازم نہیں ہوتا ہے ای طرح نوانس ل بھی شروع کرنے سے لازم نہوں گے اوراس عدم لزوم کی علت عدمِ اتمام نی العسا دکوترا ردبلہے مین جس طرح فامد مہونے کی صورت میں ومنوکا اتام مروری نہیں ہے اس طرح نسار کی مت میں نوافل کا اتام بھی فروری نہیں ہے ۔ اب آپ یوں کہیں کرمس طرح مسدم اتمام نی العنا دی وجسے وضوفروع كرين سے لازم نہيں ہوتاہے اى طرح عدم اسّام فى العشادكى وجد سے نوانسل ہى خروم كرينے سے لازم نہوں كگے ما حب صاى ف احناف كى طرف سے جواب دينے بوسے فرا إكر تھيك ہے اگريمي بات ہے كہ مدم اتأم في العناد میں نوانل دھنو کے ما نندہی بعنی فسا دکی وحبے حبطرح وضو کا اتام واجب نہیں ہے اسی طرح نوافل کا اتام بھی خروری نہیں ہے توم کہتے ہیں کہ نوا فل میں ندرا در مترفرع کا مکم کیسا ن ہونا جاہیے جیسا کہ دمنومیں ندرادر شرفع کا مکم کیسا ب ب مین ومنوج بمارے نزدیک اصل اور قیس طیہ ہے وہ نزندسے لازم ہوتا ہے اور منروع کرنے سے کو یا قلیم یں نداور فروع کے مکم میں استواد اور برابری ہے لیس ای طرح فرع مینی نوانس میں می نذر اور فروع کے مکم می استواد اوربرا بری مونی جاہے اور یہ بات اقہرن اخس ہے کر نوائل می عدم نزدم کی صورت می برابری نامکن ے کیونکر نوائسل بالاجساح ندرسے لازم ہوماتے ہیں بس ندرادر شروع کے بھم میں برابری بیسا کرنے کیسلے مردری ب کر نوان ل مرد م کرنے سے می لازم موجائی مبیا کرا حنا کا مرسے،

المحاصل شوافع نے مدم اتمام فی العنباد کو مدم لزدم کی طلت قراردیا ہے لیکن اصافی کہا کہ مدم اتمام فی العندات مدم لزدم کی علت نہیں ہے بلکداستوامل علت ہے اور یراستوار ومنومی عدم لزدم ہے متعقق ہوتا ہے کہ وضور نذر سے لازم ہوناہے د شروع کرنے سے اور نوافل میں لزدم سے متعقق ہوتا ہے کہ نوانسل ندرسے میں لازم ہوما تے ہیں الد

خرو*رع کرنے سے بھی بہرمال یہ*اں اس اعتبارسے قلب ہوگا . مصنعی حسا می کہنے ہیں کہ قلب کی رضم فاسدہے اور وحب دنساد دوہیں ایک تو یہ کہ معارِض نے جومکم ٹا ہت کیا ہے تعنی استواد اور برابری ۔ یہ مکم مدی کے ٹابت کر دہ مکم تعی عدم لزوم بالشروع کے منا بق نہیں ہے اور اس کی مرت نقیف نہیں ہے کیو بحہ عدم لزوم کی مرت کا نقیف لزوم بالغرط ے اور مب ایساہے تومنا تغذختم ہوگیا اور حب منا تغرختم ہوگیا تو قلب مبی باتی مزرما کیو بکہ قلب کی صحت کے لئے قلب کا مناقض پرشتل مونا خروری ہے جیسا کہ بیلے گذر جکا ہے۔ دوسری وم ضادیہ ہے کہ کلام سے اس کے معنی معصور موتے ہیں الفاظ مقعود تہیں ہوتے اور استوار میں کومعار من نابت کیا ہے اور بھراس کے ذرائع رق کرنے سے نوامنل کے لا زم ہونے پراستدلال کیا ہے معنی کے اعتبار سے مخلف ہے اس طور مرکہ استوار اصل لین وضو میں مقوط اور عدم لزوم کے اعتبارے ہے کہ وصورت ندرسے لازم موتاہے اور نہ شروع کرنے سے اور یہ ی استوار فرع بعی نوافل میں ثبوت اور لزدم کے اعتبار سے کر نوافل مدرسے میں لازم موجاتے ہیں اور شروع کرنے سے بھی۔ اور ٹبوت اور مقوط بینی وجود لزدم اور عدم لزوم سے درمی^ن تفیاد ہے سپس استوار کا اصل اور فرع می^{تفاو} کے مور پر متلف ہونا معارمن (احدف) کے تیاس بالقلب کو باطل کرتا ہے کیونکہ قباس صبح ہونے کی شرط بہ کرمکم اصل سے فرع کیطنٹ ربعینہ اور بلاتفاوت متعدی ہوجائے حالا بحربہاں یہ بات منتفی ہے اسلے کہ وہ استواء جو اصل (وصنو) میں ہے وہ اس استوار کی صندہے جس کو معارض (احناف) نے فرع (نوامنِ ل) میں ٹابت کیاہے اس طور بركه اصلى مي استواد معمقوط اور عدم نزوم مي اور فرع مي استواد ب فروت اور وجود لزوم مي الحاصر ان وونوں میں سے ہرایک اگرم بلفظ استواری ایک دوسے رکے ماتھ ٹریک ہے لیکن معنی جومقصود میں اس میں مختلف ہے اورجب ایساہے توقیاس کیسے درست ہوگا۔ بہذا استواد کے ذریعرا طاف کا قیاس کرنا ہی فاسد ہے۔

وَا مَنَا النَهُ كَامَ صَلَهُ الْخَالِصَةُ فَتَوْعَانِ اَحَلُهُ هُمَا فِي حَكْمِ الْفَنْرُج وَهُوَ صَعِيعٌ وَالشَّانِ فِي مَكْمِهِ وَلِعَسَادِ ج لَوْاَ مَنَا وَ الشَّانِ فِي بَاطِلُ لِعَسَى مِحْكُمِهِ وَلِعَسَادِ ج لَوْاَ مَنَا وَ الشَّانِ فَي بَاطِلُ لِعَسَى مِحْكُمِهِ وَلِعَسَادِ ج لَوْاَ مَنَا وَ لَعَنَا فِي الْمَنْ مِنْ مَنْ مَا لَحَلُهِ لَا مِنْ وَضِع النِّرَاعِ إِلاَّ مِنْ حَيْثُ اسْتَهُ يُنْعُلِمُ مَنْ الْحِلَةِ لَا يُوجِبُ عَلَمُ الْحَكْمِ فَي الْمَنْ مَا الْحِلَةِ لَا يُوجِبُ عَلَمُ الْحَكْمِ

ترحمیر 3- اورمبرحال معارضه خالصه تواس کی دقیمیں بی ان میں سے ایک (معارضه) نی حکم الفرع ہے اور برصیح ہے اور دوسرا (معارضہ) فی علت الاصل ہے اور برباطل ہے کیؤی تعلیل کا حکم معددم ہے اور تعلیل فاسدہ اگر تعلیل اس کے متعددی ہونے کا فائدہ دسے اس سے کہوض نزاع (معارضہ فی حکم الفرع) کے ساتھ معارضہ فی علی المام کا کوئی اتصال نہیں ہے گراس میٹیست سے کرمعارضہ فی حکم الفرع میں وہ علت معدوم ہوما نے اور علت کا معدوم ہونا ہے معدوم ہونا ہے۔ حکم معارضہ فی حکم الفرع میں وہ علت معدوم ہومائے اور علت کا معدوم ہونا ہے۔

معنف رو فے معارمنہ کی دوسری قسم کوبیا کرتے ہوئے فرایا کہ معارمنہ فالصریعنی دہ معارمنہ جمنا تقنہ اً برشتمل نرمواس کی دوتسیس بیر ۱۱) معارمنہ فی کم الغرح ۲۱) معارمنہ نی علت الاصل ۔ معارمنہ فی کم الغرج کا مطلب یہ ہے کدایسا معارمہ حج فرم کے مکم سے تعلق ہوشلا معارض مستدل اور معلل سے یہ مجھے کرمیرے بائل ہی علت اوردلیل موجود ہے جو فرع میں آ کے ثابت کردہ حکم کے خلاف حکم بردلا مت کرتی ہے تعی مستدل نے فرع میں حکم ثابت کرنے کے لئے ایک علت مبیش کی اورمعارض نے دومری علت بیش کرکے دومراحکم ٹابت کردیا۔ صاحب صباحی کہتے جہا کہ معارمنہ کی قیم میم اور درست ہے کیونکراس معارضے ذریعیستدل کے ٹابت کردہ حکم کے مثلات دوسراحکم دوسری علت کے ذریعہ تابت کیا ما تاہے اوراس میں کوئی مراع نہیں ہے ابذا یہ معارمنہ درست ہوگا۔ معارمنہ کی ای قسم کی بانج صورتیں ہیں اور بانچوں میم اور علم اصول میں ستعل ہیں بہی صورت تور ہے کہ معارض الیں علت ذکر کرے جو بغیر کمی زیا دتی کے معلل اورمستدل کے کم کی مریح نعین پر دلائت کرے مثلاً معارض مستدل سے یہ کھے کہ تیری بیان کورہ دلیل اور علت اگرم تیرے مدی پردلالت کرتی ہے لیکن میسے رہاس البی دلیل موجود ہے جوتیسے زابت کردہ حکم اور مدعیٰ کی نفی کرتی ہے اور اس کے برخلاف دوسراحکم نابت کرتی ہے مثلاً مسع راس کی تثلیث کے مسنون ہونے برخوا فع استدلال کرتے ہوسئے کہاکہ مسے راس وصوکا ایک رکن ہے اورا عفا ،معسولہ کا عُسُل بھی رکن ہے اورا عفا دیمعسولہ سکے عنل من تثلیث بالا تفاق سنت ہے لہذا علتِ رکنیت کی دم سے اعضا دمغسول برقیاس کرتے ہوئے ہم کہتے ہیں کرمسسے راس میں بھی تنلیث سنت ہے۔ احن کی الحرف اس برمعار صفر کرتے ہوئے کہا گیا کہ سرکا مسے وصو میں سے بہذا یہ دوسرے سے کے مشابہو کا اور اس برقیاں کرتے ہوئے کہاجائے گاکھس طرح دوسے مسے لین موزے برسے میں تنلیت سنت نہیں ہے اس طرح مسیح راس میں بھی تنلیت سنت نہوگی ۔ دوسری صورت یہ ہے کہ معارض حم میں الیی زیاد تی کرسے جوبمنزل تفسیر کے مہومثلاً خرکورہ مثال میں معارصہ اس طرح بہیٹس کرسے کرمسے وصوی ایک رکن ہے ابدا تھیل مسے کے بعد اس کی تثلیث مسنون رہوگی میسا کہ عسل ہے۔ الم خطفر العے یہاں مکم میں صرف تکیل کے بعد کی تیر کوبڑھ ادباگیا جودرمتیقت مقصود کی تغییرا در توضیے ہے ۔ حاصل بہے کہ دمنوس امٹلِ سنت تثلیث نہیں ہے بكرفرض كواس كے مسل میں يمل كرنا سنت ہے . ليس مسح داس ميں جو نكرا سنيعاب داس سے سنت يميل ادا ہوما تى ب اسلة تنليث كى مزورت نبيس رى، اس كر برخلات اعصاف منسوله كدان مي استيعاب اعضاد خود فرمن مين لمثل یے بدامل فرص میں بحرار مسل معنی تنلیث کے علاوہ تھیل کی اور کوئی صورت نہیں ہے بس حب ایسا ہے تواعداً معسولہ میں سنت تھیں ، تظیت کے دربعہ اواکی مائے گی اورسے راس میں استیعائے دربعہ اواکی مائے گی۔

تیسری صورت یہ ہے کہ معارض مکم میں اسی زیادتی کرکے معارمنہ کرسے جوزیادتی مقعود کوبدل دسے اوراسس کم کومتغر کردے درا نحاکی معارض البی بات کی نفی کرے جس کا مستدل نے دعویٰ نہیں کیا ہے ۔ شاکم احنسنا کہتے ہیں کہ باب اگر زندہ ہوتو اسکومنیسرہ اولا دہر نکاح کی ولایت مامیل ہوتی ہیں سربی راگرباپ زندہ مزمونواس ہوتی سے میں اگرباپ زندہ مزمونواس ہوتی سے میں اگرباپ زندہ مزمونواس ہوتی سے میں دوستر اولیا دکھی دلایت مال ہوتی اس برخوافع نے نبلورما دو کہ اکم بھاکہ ال پر بالانقاق دلایت مال نہیں ہوتی

جابزام ال پرقیاس کرتے ہوئے ہے ہی کرمیان کو ابی مغروبن کے نکاح کی ولاب بھی مال دہوگی اوراس کے ذریعے ایسی بات کی نفی کی گئی ہے ما تھ معارچہ بیشیں کیا گیا ہے جس کی ومبسے حکم اول میں تغیر ب یا ہوگیا اوراس کے ذریعے ایسی بات کی نفی کی گئی ہے جے مستدل داختات) نے ٹابت بہیں کیا تھا اسلے کہ احزاز سنے بھائی کی ولایت تابت بہیں کی تھی کرمعارض اس کی نفی سے کرتا بلکر مطلق ولایت ثابت کی تھی البتر اس میں حکم اول کا معارض موجود ہے اس طور پر کہ مجائی کی ولایت کی نفی سے مطلق ولایت اقربا کی نفی البتر اس میں کہ بھائی اور غیر مجائی اور غیر مجائی کے درمیان فصل کاکوئی قائل نہیں ہے۔ مہذا مب معب ائ کی ولایت کی نفی می موجائے گئے۔

چوتھیصورت پر ہے کم معارض ایسی زبا دتی کرکے معارصہ کرے جوحکم کو بدل وسے درا نحا لیسکہ معارض ایسی چیز کا ا ٹبات کرے جس کی نفی مستدل نے نہیں کی ہے مثلاً احنافیے کہاکہ کا فر، مسلان غلام فریدنے کا اہل ہے کیو پھو وه بالاتفاق اس کوفروخت کرنے کا اہل ہے ابذا اس کو خرید نے کااہل می مردر ہوگا میسا کرسلان، عبر سلم کے فروخت كرنے كالجى الى ب اوراس كوفرىدىنے كائبى الى بے گويا اضاف نے كافركومسلان برقياس كياہے اوركہاہے كہ صطرح مسلمان کے حق میں عبرسلم کی خرید و فروخت برابرہے اسی طرح کا فرکے حق میں ہی برابرہے بعنی صطرح بیجنے کی اجازت ہے اس طرح خریدنے کی ہی اجازت ہے۔ ٹو افعاس کے معارمنہ میں کہتے ہیں کہ کا فرمیب عبد مسلم کوفروخت رنے اورا پی کمک سے فکالنے کامجازہے توضروری ہے کرا بہت راء ملک مین خرکینا اوربقاء ملک یہ دونوں بھی کافر کے مى يى برابرمول يىنى كافرىعبد الم كوخرىدكري كاليخابواواس يراني ملك برقرار ركھنے كابھى ممازمو جيسا كرمسلان كے تق مي یہ دو نوں باتیں برابرہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ کافر، عبرسلم پرشرعًا اپنی ملک برقرار رکھنے کامجا زنہیں ہے بلکہ مجم شرح اس كومجودكيا حاتاہے كروہ عبد سلم كوائي ملك سے فكالد بے بس جب الياہے كركا فر ، عبد سلم برائي ملك برقرارُ ركھنے کا مباز نہیں ہے تووہ ابتدار ملک مین خرید کرنے کابھی ممیاز نہوگا، کیونحہ کا فرکے حق میں ابتدارِ ملک اور بقامِ ملک فونوں برابر بي .جبياكەمسىلان كەحق مىں دونوں برابرېپ ىلاحظەفرائىنے كە اس معارضىمى صم اول كو" ابتداد ملك اور بقار ملك کے درمیان برابری می کی قید کے ساتھ مقدر کر دیا گیاہے اور مکم اول بریم زیاد تی برصادی کئ ہے اوراس معارض میں اسی بات کا اشات ہے حس کی مستول نے نعی نہیں کے کیو بحد اخاف این تعلیل اور دلیل میں ابتدار ملک اور بقار مک کے درمیان برابری کی نفی نہیں کی ہے مالا بحد معار من اسے معارض میں اس کے اثبات کے وریعے سے سیکن اسس ك صنن من احناف كے بيان كرده مكم برمعارمزموما تا ہے اسلة كرمعارمن في جب ابتدار ملك اور بقار ملك كرديريان برابری ٹابت کرسے کا فرکوع پرسلم کی خریدادی کی ا جازت نہیں وی توبیح اور ٹرادسے ورمین نیا فرق کا ہرموگیا بینی بیچنا جا کڑ ہوگیااور خرید نا نامائز ہوگیا۔

معارمنہ فی المسکم کی پانچویں صورت ہے ہے کہ معارمِن اس حکم کی نغی کے در بے نہ ہومب کومسترِل اورمعلِل نے ثابت کیاہے یا اسس حکم کو ثابت کرنے کے در بے نہ ہوجس کی مستدل نے نغی کی سے بلکہ دوسرے محل میں دوسری علت سے در اِحکم ثابت کرے میکن اس دوسرے حکم کا اجربات حکم اول کی نغی کومستلزم ہو حاصل ہے کہ معارض حکم اول کی ضدسے معار صفت را مام ابو منیفرد کی طرف اس معارمز کا جواب برموگاکه بهدا شوم فراسش صح کا مالک به اور دومراشوم ر فراش فاسد کا مالک به اور میح، فاسد سے دارج موتا به بهذا فراسش صح کو ترج ماصل موگ اور بچر بہلے شوم کا موگا ندکه دومرے شوم کا دمین اس برمعی اگر کوئی معارمز کرسے اور بہ کہے کہ دومرا شوم ماحزب اور نطفر اس کا ب تواس کا جواب برموگا کہ بہلے شوم کی ملک نکاح کا قیام اور فراش صبح کا مالک مونا ودمرے شوم کی موجودگی اور نطفہ سے زیادہ لائق احتیار ہے کیونکہ فاسد نسب سے بارسے میں سنبہ موتا ہے اور صبح سے مقیقی نسب تا بت موتا ہے اور حقیقت سنبہ سے دارج موگا .

گیا ہے البتہ اس کے منس میں بیپلے متو ہو سے نسب کی نئی خود بنو د ہوگئ کیونکیٹو ہڑنا ن کے سطے خبو ت نسب کا ل زی نتیجہ یہ ہے

کہ شوم اول سےنسبنتھی مو کیو بحہ ایک بجہ کا دوشخصوں سے نبوتِ نسب مکن نہیں ہے ۔

معارضہ خالعہ کی دومری قیم معارضہ فی عات الاصل ہے اصل سے مراد مقیس علیہ ہے بعنی وہ معارضہ بھیہ معارضہ بی مسلم معارضہ بی دلیں ہے جواس بات پر دلا لٹ کرتی ہے کہ مقیس علیم ساست وہ نہیں ہے جس کوم بھرل نے ملت قرار دیا ہے بلکر علت دومری شے ہے جو فرع اور مقیس میں موجود نہیں ہے ۔ اس معاوف ہی تین تشین ہیں ادرسب کی سب باطل ہیں جیسا کہ فاہل مصنف نے قرایا ہے . معارضہ کی تین تشین ا اصناف کہتے ہیں کہ اگر تو ہے باطل ہے ۔ بہلی تم یہ ہے کہ علب قامرہ اور ملت فیر متعدیہ سے معارضہ کیا جائے مشلاً اصناف کہتے ہیں کہ اگر تو ہے کو تو ہے کے عوض تفاضل کے ماتھ ہی گیا تو یہ بی جو باکرز نہوگ کو بحد کے عوض تفاضل کے مون تفاضلاً جاکن موجود ہے میسا کہ اس علت کی وجب ہونے کی بی سونے کے عوض تفاضلاً جاکن موجود ہے میسا کہ اس علت ہیں ہے جو باکر تھا ہی کہ جو باکر ہوگئی ہے ہیں کہ اور باندی کرتے ہیں کہ اور باندی ہی وہے کو مو نے اور جاندی ہی تا ہے ۔ اس برکو نی تعمل معارضہ سے معارضہ ہیں ہے جب کو ایک بی تعرف معارضہ ہیں ہے جب کو ایک بی تعرف ہیں ہے جب کو ایک ہے عوض تفاضلاً جاکن شخص معارضہ بیں ہے کہ تمنی میں موجود ہیں ہے کہ دالو ہے کی بی تدرونیس علت نہیں ہے حب کو ایک ہے عوض تفاضلاً جاکن خوص معارضہ بی بی خوص تفاضلاً جاکن خوص ہو ہے ہیں ہوجود نہیں ہے کہ دالو ہے کی بی تو ہے کے عوض تفاضلاً جاکن خوص ہو تھا ہی بی تعرف ہو ہے کہ جو ہے کہ عوض تفاضلاً جاکن ہی تا در بیا ہے کہ بی تو ہے کے عوض تفاضلاً جاکن ہیں قدر وجب میں ہوجود نہیں ہے کہ دالو ہے کی بی تو ہے کے عوض تفاضلاً جاکن ہے تا در بیا ہے کہ کہ تھیں ہوجود نہیں ہے کہ دالو ہے کی بی تو ہے کے عوض تفاضلاً جاکن ہے تا در بیا ہے کہ دور نہ بیا ہو کہ اس کی بی تا در بیا ہو کہ بیا ہو کہ کے عوض تفاضلاً جاکن ہے کہ دور ہو کہ بی تاریخ کے عوض تفاضلاً جاکن ہے کہ دور ہو کہ کو بیا ہو کہ کہ دور ہے کہ دور ہو کہ کہ دور ہو کہ کی بی تو ہے کے عوض تفاضلاً جاکن ہے کہ دور ہو کہ کو بیا ہو کہ

ہوگی لا خطر فرائے بہل جس علت کے ذریعے معارضہ کیا گیاہے وہ علت قامرہ اور غیر متعدیہ ہے۔ دو بری تم بیہ کرائیں علت سے معارضہ کیا جائے ہو متعدی ہوائیں فرع کی طرف جس کے حکم پرسب کا اتف آن ہو شالا اضافے نزدیک چونے کی بیم بحضہ متفاصلاً حوام ہے اور علت قدر وصب گذم اور تو پر قیاس کرتے ہیں اس پر کوئی شخص معارضہ بیش کرسے اور کہے کہ مقیس علیہ (گذم اور جو) میں علت وہ نہیں ہے جس کو ایف علت قرار دیا ہے لین قدر وصب ۔ بلکر اقتیات اور اوفاریعن غذا فی ملاحیت اور ذخیرہ کرکے رکھنے کے قابل ہونا مقیس علیہ میں علت ہے اور بیعلت جونے میں مفقود ہے لہذا چونے کی بیم بحث منظم خوام نہ ہوگی ۔ اور بیعلت ایسی جوب بعض الیسی فرع کی طف معدی ہے جس کے حکم پرسب کا اتفاق ہے جوب کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے جوب کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے جوب کی حرمت پر سب کا اتفاق ہے۔ اور وار خارمت دی

تسری تسم ہے ہے کہ ایسی طلت سے معارمہ کیا جا ہے جوعلے کسی مختلف فیرفرع کی طرف متعدی ہو مثلاً مذکورہ بالا مسئلهمیں معارمِن اس طرح معارمہ کر سے کہ گذم اور حَوِلعنی مقیس علیہ میں حرمتِ تعامل کی علت اِ قتیات (خِولک ہونا) سبے ۔ا در بہ علت چونے میں موجوز نہیں ہے البتہ برعلت بعض الیبی فرع کی طرب متعدی ہے حس کے حکم میں اٹھسکے درمیك اختلاف مصرتلاً موه مات اورا مك دوشى علركه ان كى بيع بجنسهتنا صلاً كے حرام بونے مي المركا اختلات ہے بعض حرام کہتے ہیں اور معنی جائز کہتے ہیں معارضہ فی علت الاصل کی برتمام ا قسام باطل میں اور وم بطلان برہے کہ معارمِن نے جو علت ذکر کی ہے وہ علت یا تو فرع کی طہنے متعدی ہوگ یا فرم کی طرف متعلی دنہ ہوگ اگر وہ علت متعدی مو تو سمعار صنر اس سنے باطل ہے کراس صورت میں تعلیل اور قیاس کا حکم معددم ہے کیو عمقعلیل اورقیاس کا مکم تعددیہے اوراکیے فرض کیاہے کرمعیا رض کی ذکر کردہ علمت منعدی نہیں ہے سپ مجب معارض کی ذكركرده علت كوغيرمتعدى فرمن كيا كيا ب توعلت غيرمتعدير كعسائة تعليل مكم سے فالى موسے كى ومسے فائدہ سے خال ہوگی اور حبب تیملیل فائرہ سے خالی ہے توعلت غیرمتعدیہ کے ساتھ معارضہ باطل موگا اوراگروہ علت متعدی ہے تو برمعارصنہ اس مے فاسد موگا کرمعارصہ کی اس قسم کا موضع نزاع بعنی فرع کے مکم کے ساتھ کوئ تعلق نہیں بوگا کراس اعبارسے کہ معارض کی ذکر کر دہ علیت فرع میں معددم ہوجائے لیکن علت کا معددم ہونا حکم سے معدوم ہونے کو واجبنہیں کرتا ہے اس لئے کرحکم واحد کی بہت سی علتیں ہوسکی ہیں ۔ بس فرع میں اگرمعالیٰ کی ذکر کردہ علت موجود نہیں ہے تواس سے برلازم نہیں آتا کہ اور کوئی دوسری علت بھی موجود مزمو اورجب ایسا ہے تومعارض کی ذکرکردہ علت کے فرع کے اندرمعہ دوم ہونے سے مکم کا معہ دم ہونا لازم نہیں آ سے گا اور جب فرع کے اندرحکم معدوم نہیں ہوا تومعارضہ ثابت ندموگا ملکرفا سدموگا۔

وَكُنُّ حَلَامِصِيِّعِيْعُ فِي الْرَصْلِ بُلَاكُرُ عَلَىٰ سَبِينِلِ الْمُعُنَاسَ صَةِ فَاذْكُونُ عَسَلَىٰ سَبِيْلِ الْهُمُانَعَةِ كَفَوْلِهِمْ فِي اعْتَاقِ الرَّاهِنِ اخْهُ نَصَرُّتُ بُلًا فِرْسُحَقَّ سَبِيْلِ الْهُمُانَعَةِ كَفَوْلِهِمْ فِي اعْتَاقِ الرَّاهِنِ اخْهُ نَصَرُّتُ بُلًا فِرْسُحَقَّ الهُوُ بَهِنِ بِالْدَبْطَالِ فَكَانَ مَرُدُودُ اكَالْبَيْعِ فَقَالُوْ الْيُسَحَلَىٰ اكَالْبَيْمِ لِاَ نَهُ يَخْبُلُ الْفَشْخَ بِعِلَانِ الْعِنْقِ وَالْوَجْهُ نِيْهِ انْ نَقُولُ الْقِيَاسُ لِتَعَرِّبَةِ حَكْمُوالْصَلِ دُونَ تَغْيِيهُ بِهِ وَحُكْمُ الْاَصْلِ وَنَفُ مَا يَعْنَهُلُ الرَّدَّ وَالْفَسُخَ وَاسْتَ فِي لِلْفَنْوَعِ تُنْظِلُ ٱصْلَا مَا ثَا يَعْنَجُلُ الْفَشْخَ وَالرَّدَّ

ترجم اس اور ہروہ کلام جوابی اصل وضع کے استار سے میم ہوس کو مفارقت کے طریعہ پر ذکر کیا جا تاہے تواسکو مانعت کے طریعہ پر ذکر کر این کا آزاد کرنا ایسا تھر من منافعت کے طریعہ پر ذکر کر جیبے راہن کے آزاد کرنا ایسا تھر من منافع کے مسلط میں شوافع کا قول ہے کر راہن کا آزاد کرنا ایسا تھر ب ہے جو ابطال کے ساتھ مرتبن کے حت کے ساتھ طاق ہے کی طرح نہیں ہے اسطے کہ بی فنخ کا احتال رکھتی ہے بر خلاف عتی کے ۔ اور ومراس میں یہ ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ قیاس حکم اصل کو منعدی کرنے کے لئے ۔ اور اصل کا حکم ایسا تو قعت ہے جورد اور فنخ کا احتال رکھتا ہے اور تو فت مرح میں کلیٹا اس جرز کو باطل کرتا ہے جو فسنخ اور در دکا احال نہیں رکھتی ہے ۔

تشرب مصنف صامی سے اس مبارت میں ایک منا بطر ذکرکیا ہے۔ پہلے آپ یہ ذہانشیں فراہیں کومائش فی طست الاصل کا نام ہم مفاوت ہے کیو بحد معارض اپنے معارسے میں ایسی علات بیش کرتا ہے جس سے اصل اور فرم میں فرق فل مرحوجا تاہے یہ بس اسی فرق کی وجہ سے اس معارضر کا نام مفاوقہ رکھ دیا گیا اور یہ بات پہلے گذر علی ہے کرمعا رحنہ فی علت الاصل اور مفاوقہ کے طرز پر اعزام مغارقہ ہے اپنی جلہ افتا م کے ساتھ باطل ہے بیس اگر کوئی شخص معارضہ فی علت الاصل اور مفاوقہ کے طرز پر اعزام سے تواس کو یہ کہ کر کر درکہ کیا جا سکتا ہے کہ یہ معارضہ فی علت الاصل اور مفاوقہ کے طرز پر اعزام سے حالا بھر یا عزام اپنی اصل وضع جا مکتا ہے کہ یہ معارضہ فی بلداس معارضہ کوئیٹیں کرنا درست نہیں ہے حالا بھر یا عزام اپنی اصل وضع کے اخداز میں بیش کرے بعنی معرض مفارقہ کا انداز اختیار کرنے کے بجائے کہ وہ اس کا عنوان بدل کرمانعت کے انداز میں بیش کرے بعنی معرض مفارقہ کا انداز اختیار کرنے کے بجائے مانعت کا انداز اختیار کرے تا کہ یہ اعزام سے اعزام سے تواسی مقاول ہوجائے اور مستدل کے لئے یہ کہنے کی گنجائیش خدر ہے اعزام سے انداز میں بیش کرتے ہی تعزم میون کو آزاد کیا توا حاف کے زودہ نہیں ۔ اورا گر دائی وابن کی خواس کے گا اور ہوگی اور نہی مفاوتہ کی گنجائیش دو ہوگی اور میں معرب کی تواسی میں کا در ہوجائے گا اور ہوئی اور کی مال دائی میں دو کہا ہوئے ہیں کہ دائی ہوئے کی مواسے گا اور ہوئی دورہ نہیں ۔ اورا گر دائی ان کا خدر میں ہوئے ہوئے ہوئے ہوں کہا جائے کہ دورہ نہیں دورہ نو کے خود کی مورہ نون کو آزاد کیا ایس قول اور کی کا کی طرب نو ہوئی کو آزاد کیا ایس خوان کے کر درکہ میں کا عبور مون کو آزاد کیا ایس خوان کو کر نون کا عبور مون کو آزاد کیا ایس خوان کو کر نون کا عبور مون کو آزاد کیا ایس خوان کو کر نون کا عبور نون کو آزاد کیا ایس خوان کو کر نون کا می خوان کو کر نون کو آزاد کو الور نوک کا دورہ کو کر نون کا می خوان کو آزاد کو نا اور کی کر نون کا میک کر دیا ہوں کا میک کر دورہ کیا تھا کہ کر نون کا دورہ کو کر نون کا دورہ کو کر نون کیا تھا کہ کر نون کو کر نون کو آزاد کو نا دورہ کر نون کو کر نون کا کر نون کو آزاد کو نا کو کر نون کو کر نون کو کر نون کر نون کر نون کو کر نون ک

تعرف ہے ممد سے مرتبن کا حق باطل ہوجا تا ہے بہذا احتاق راہن مردود اور باطل ہوگا جیسا کرراہن کی بیع باطل اور نیم کو تقیس علیہ ادرعتی کونقیس اور نیم کو مقیس علیہ ادرعتی کونقیس اور نیم کومقیس علیہ ادرعتی کونقیس قرار دیا اور فرایا ہے کہ ان دونوں کے درمیان علت مشتر کہ ابطال جی فیرہے مینی مب طرح می مرتبن کے ابطال کی ومب سے اس کا عتی بھی مرددد اور ومسے راہن کی بیع مردود اور فیرنان ندہے اس طرح حق مرتبن کے ابطال کی ومبر سے اس کا عتی بھی مرددد اور فیرنا ند نہوگا۔

ا حناف میں سے جومعنرات مفارقہ اورمعارضر فی علت الامل کے جواز کے قائل ہیں وہ معزات شوا فع کی ذکر ارده دلیل اور قباس کے جواب میں یوں کہتے ہیں کہ اعماق بیٹ کے انٹ زنہیں ہے کیو بحر سے تو فنع کا احتمال رکھتی ہے مین عتق نسخ کا احمال نہیں رکھت ہے اور جب بع اور عتق میں بدنرق ہے تو عتق کو بیع پر نب س کرنا درست نہیں ہے یہ فرق ورحقینت اصل این) کی علت میں معارضہ سے کیونکو معارض برکہتا ہے کہ وقوع بیع کے بعدام کاممل فنغ ہونا ہی مدم جواز میع کی طلت ہے۔ اور یہ علت فرع (اعماق) میں چو بحرنہیں بائ جاتی ہے اسلے احتان کو بع برنب اس کرنا درست نہیں ہوگا۔ تعبف احنا ف کا یہ احترام اگرم بزات تو دمعفول ہے لیکن چونکےمعارمن نے اس کومفارتہ ا درمعارمنہ نی ملت الاصل سے طرز رمینیں کیا ہے اسلے یمقبول رہوگا منا مب یہ کا کہ اس کوما نعت کے طرز برہیں کریں اور یوں کہیں کر جنا ب ہم تیسلیم نہیں کرنے کر آ ب کا فیاس صبح ے اسلے کرفیاس امل کے مکم کومقدی کرنے کے لئے ہوتا ہے اس کومتغرکرنے کے لئے نہیں ہوتا مالا بحرآ بیکے ذکرکرده قیاس میںامس کا حکم متنویم و گلاہے اس الور برکہ ندکورہ قیاس میں بیع توامس اورتقیس طیہ ہے ا وراعتان *فرخ* اورمقیس ہے اورامل کامکم ایساتونعت ہے جوا بتدادمی رد کا احتال رکھتاہے اور ٹبوت کے بعد سنے کا احمال رکھتا ب یعن عبدمرمون کی میم مرتبن کی اجا دت برموقون ہے مرتبن انعقاد ہے سے پہلے اگر میم کورد کرنا جا ہے تورد کرسکتاہے۔اورانعقاد کے بعداگر فنخ کرنا ما ہے تو فنخ کرسکتاہے .الغرض عدم ہون کی سے مرتہن کی اجازت برموتون بے فی تعنیہ باطل اور فاسد نہیں ہے مین مرتبن کامن، یع کے انعقاد کو باطل نہیں کرتا ہے اور اصل کار مکم فرئ کے اندر موجود نہیں ہے اسلے کم من مذتوم تبن کی امازت پر موتوث موتا ہے اور من اور رد کا احمال رکھتا ہے معنی مرشن اگر عبدمر ہون کے عتی کو رد کرنا ما ہے یا وقوع کے بعد فنغ کرنا ما ہے تودہ اسس كامجازد موكا بسس اعطوان تمعارے قياس كمطابق فرع ين اعتاق مي توقف ثابت مونا ماسية مكن حب م نے یہ ا بت کردیا کرفرع مین احتاق کے اندر برمکم باطل ہے می کہ اگر مرتبن ا مبازت می دیدے تب می تھارے ندیک رامن کاعتی ناف ذہیں موتا توتم نے فرع کے اندر دومرا مکم مینی بطلان ٹابت کیاہے اورکہاہے کر فرع ينى مننِ رائن باطل ہے اور برحكم نعنى بطلان ايك نيا حكم ہے جو اصل فين بين سے منعدى ہؤ كرنبس آيا ہے كونكم یے کا اصل بعی نیم سے اندرموجودنہیں تنا اہزا اس سے فرح بعنی عتق کی طرف کیسے متعدی ہوگا۔ بہرما ل مزع کے اندر مب ناطم با با گیا جوامل کے اند موجود نہیں تھا توامل کا مکم متغیر مو کیا ہے اورجب اصل کا حکم متغیر ہوگیا تو یہ

قاس بھی درست مرو گا کیو نکو صحب قاس سے لئے اصل کے عکم کا متعدی ہونا فردی سرے متنی بہنا مائز نہیں سے ،

فصُلٌ فِي التَّرُجِيْمِ

وَإِذَا فَامَتِ الْمُعَامَ صَهُ كَانَ السَّبِينُ لُ فِيهِ التَّرَحِيْمُ وَهُوَعِبَ رَةً عَنْ فَضُلِ آحَدِ الْمِثْلَيْنِ عَلَى الْأَخْرِ وَصَفَّاحَتْ قَالُوْا إِنَّ الْمِيَاسُ كَ يَتُرَجَّهُ بِقِيَاسِ اخْرُ وَكُذُ لِكَ الْكِتَ بُ وَالسُّنَةُ وَإِنْهَا يَتُرَجَّحُ الْبَعْفُ على البُعْفِ بِفُوَّةِ نِيْهِ وَحَدُلِكَ صَاحِبُ الْجُرَ احَدَتِ لَا يَتُرَجَّعُ عَلَى صَاحِبِ جَرَاحَةٍ وَاحِدَةٍ وَالتَّذِى يَقَعُ بِهِ التَّرْعِيْمُ أَرْبَعُهُ أَرْبَعُهُ أَلَا اللَّهِ عَلَى مِف فِقُوَّةِ الْأَثْرِكِ كُنَّ الْاَشْرَ مَعْنَى فِي الْحُبْبَةِ فَهُهُ عَاقِوى كَانَ الْوَلَى لِفَلْ إِنْ وَمَن فِي وَمَعْنِ الْحَبْبُةِ عَلَى مِثَالِ الْوَسْرِيْدَانِ فِي مَعْنَى مِثَالِ الْوسْرِيْدُ مَنْ الْحَيْمِ فَي مَعْنَ مَنْ الْوَلَى الْمَنْ الْوَلَى الْمَنْ الْمَنْ الْوَلَى الْمَنْ الْوَلَى الْمَنْ الْمَنْ الْحَيْمَ عَلَى مِثَالِ الْوَسْرِيْ الْمَنْ مَنْ مَا مَنْ الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَالِي فَيْ مَعْنَى مِثَالِ الْوسْرِيْ الْمَالِي فَى مُعَامَ صَدِّ الْمَوْلِي الْمَالِي الْمَالِي فَلْ مَعْنَى مَثَالِ الْوسْرِيْ فَى مُعَامَ صَدِّ الْمُنْ الْمَالِي الْمَ

الرب توتقوى اورورع يس بعص كحقيفت وانقن بونامتعذرب اى دم ساس برشها دت مى بني نبي ب.

كَالْتُوْجِيْمُ بِفُوَّةِ نَبُ تِهِ عَلَى الْمُكُو الْمَثْهُوْ وِ بِهِ كَفَوْ لِنَ افِي مَسْمِ الرَّاسِ اَنَّهُ مُسُحُ لِاَنَهُ اَخْبَتُ فِي دَ لَالَةِ النَّخْفِيْفِ مِنْ تَوْلِيمُ اللَّهُ رَكُنُ فِي لَالَةِ النَّكْرَابِ فَإِنَّ اَنْ كَانَ الصَّلُوةِ تَمَامُهُ إِلَّ الْحَصْمُ اللَّهُ مَكُوَّ اللَّكُوْلِي فَاكُولُ ال اَنْدُ الْمُسْرِح فِي التَّخْفِيْفِ مَلَانِمُ فِي فَيْ كُلِّ مِلَا لا يُعْقَلُ تَظْمِهُ يُوا كَالتَّيْمُ وَوَهِوَ

ترجمک اور تربع ہونی ہے تبات وصف کی قوت سے اس علم پرمس پر اس کوٹ بربنا یا گیا ہے بیے مع راس میں ہارا قول کے اس قول سے کرے رکن ہے راس میں ہارا قول کر برمسی ہے کو بحر تمنیف کی ولالت میں زیادہ تابت ہے خوان سے کہ ارکان صلاۃ کی تامیت، اکمال سے ہوتی ہے مرشموارسے ۔ بہرمال تعقیق میں سے کا اثر تو دہ ہر غیر معقول طہارت میں ہے جیسے تیم اور اس میسیا .

ر المراد و المراد و

اب آپ نورکریں کہ مٹوانع کا ذکرکردہ وصف مؤٹر (طریت) نین رکنیت اس حکم ہی پھوادے سے نیا وہ الازم نہیں ہے کیو دکھیں اور اس کا نور کی سے نیا وہ الازم نہیں ہے کیو بھر یوف لین رکنیت عام ہے ارکان وصوکو می ٹا بل ہے ا ودارکان مسلاۃ ا ودارکان می وفیر کو می ۔ لیکن بے وصف وصف ومنو کے اندر تو بحوار کی سنیت کو ٹا بت کرتا ہے گر وصنو کے طاق اود کسی حجگر سنیت کوار کو ٹا بت نہیں کرتا ہے جگر نوازے اندر دکن اس ہات کا تعاصا کرتا ہے کہ نمازے ارکان کو اکمال ود وقد ہی کورائیا ما سے نزکر بھرارکے وربعہ ۔ جنانچراپ و بچھے ہی کراکمال کیسے نزوام کا بحوار میسروں کیا گیا اور درکوں و سی درکا بھرار میں در کا محرار میں اور درکا ہوال کر میرہ میں تو بحرار ہے ۔ قواص کا جواب بے موگا کر میرے وہ کا محراد اکسال

وَ التَّرْجِيمُ بِكَثْرُةِ الْأَصُولِ لِاتَّ فِي كَتْرُةِ الْأُصُولِ لِسَادَةَ لُوُومِ الْحَكُومَعَهُ

آثر جہا۔ اور ترجے گڑتِ اصول سے اسلے کر گڑتِ اصول میں وصف کے ساتھ لزدم مکم کی زیادتی ہے۔

الشری جی اسلام وحب ترجیح گڑت اصول ہے اصول اصل کی جمع ہے اور سیاں اصل سے مراد مقیس علیہ سے اور در میں اصل سے مراد مقیس علیہ ہے اور در میں ہے۔

الشری جی اسلام وصف مولڑ اور علمت کے کئی شا بہیں تو مقد و شوا بروا لے قیاس کو تربی دی جائے گی مثلاً ندکورہ مثال میں وصف مولڑ اور علمت کی مثلاً ندکورہ مثال میں وصف سے کی شہادت نین مقیس علیہ دیتے ہیں وا) مسیح علی انحف (۲) مسیح علی انجیرہ (۳) تیم اور وصف کر دوسے عدم غیث میں مسیح راس کو کڑتِ شوا برکی وجہ سے مدم غیث میں مسیح راس کو کڑتِ شوا برکی وجہ سے مدم غیث میں مسیح راس کو کڑتِ شوا برکی وجہ سے مسیح کی دوسری صور توں پرقیاس کرنا داج ہوگا اور وصف دکھنیت کی وجہ سے مسیح کی دوسری اور برقیاس کرنا مرجوح ہوگا اور دبیل بہے کہ کڑتِ اصول میں ہوئی سے خلیث ہیں مسیح راس کو دوسرے اعضار مغول ہوگا ۔

موٹر کے ساتھ لاوم حکم زائد ہے بہذا یہ ہی دائع ہوگا ۔

شوافع اورا حنط میں سے تبین مفرات اس تعبری ترجع کی صحت کا ا نکار کرتے ہیں۔اور دلیل یہ دیتے ہیں کرتیک میں مقبس علیہ کی کڑت اسی ہے جسسے خبر کے اندر راویوں کی کڑت۔ اور سنٹ کی مجنٹ میں گذر میکا ہے کہ راویو ^{لیک} کٹرت کیوم ہے۔ کوئی خبرران جنہیں ہوتی ہے۔ بس اسی طرح مقیس طیہ کی کٹرت کی وجسے فیاس را رجح نہیں ہوگا۔اور جو حفرات نمیسری ترجے کی صحت سے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ حجت وصف مؤٹر ہوتا ہے نہ کہ مقیس علیہ لمکین مقیس علیہ کی کٹرت کی وجسے نفس وصف میں زیادہ قوت پرا ہوجا تی ہے اور اسی قوت کی دج سے اس صورت میں ہمی ترجیسے حاص ہوگی۔ لیکن صاحب نامی اور مولانا محرب عقوب بنانی نے فرایا ہے کہ خدکورہ تینوں وجوہ ٹکٹھ ورحقیقت ایک میں بعنی وصف کی قوت تاخیر۔ البتہ اس کی جہات مختلف ہیں جانچہ اول میں مجہد کی نظر فقط وصف پر ہے ٹان میں حکم پر

وَالنَّرُجِيْمُ بِالْعُكَمِ عِنْدُ عَدَ مِهِ وَ هُوَ اَصْعَفُ مِنْ وُجُوْهِ النَّرُجِيْمِ كَالْتُلُقُ بِوَصُعِ كَانَ الْعُكَةَ مَ لَا يَتَعَلَّقُ سِهِ حُكُولُ الْكِنَّ الْمُسْكُدُ إِذَا تَعَلَّقَ بِوَصُعِنِ الْمُسْكُدُ إِذَا تَعَلَّقَ بِوَصُعِنِ الْمُسْكُدُ إِذَا تَعَلَّقَ بِوَصُعِنِ الْمِنْ الْمُسْكُدُ إِذَا تَعَلَّقَ بِوَصُعِنِ الْمِنْ الْمُسْكُدُ إِذَا تَعَلَّقَ بِوَصُعِنِ الْمِنْ الْمُسْكِدُ الْمُسْتِدِهِ اللَّهُ عَلَى مِنْ مِنْ كَانَ الْوَصَاحَةِ لِمِنْ الْمُسْتِدِةِ

ا ور ترجے واقع ہوتی ہے عدم حکم سے عدم وصف کے وقت اور یہ وجوہ ترجے میں سے صنعیت ہے اسکے کر عدم اس کے ساتھ متعلق ہو ۔ مجھ عدم وصف کے وقت اور یہ وجوہ ترجے میں سے منعیت ہوتا ہے لیکن حکم حب کسی وصف کے ساتھ متعلق ہو ۔ مجھ عدم وصف کے وقت حکم معددم ہوجائے تو یعلق مصف کی صحت کو زیادہ واضح کرنے والاہے ۔

 ہومائے مین وجود وصف سے حکم موجو دمو اور عدم وجود وصعت سے حکم معددم ہو توبے وصف زیادہ واض سے برنسبت اس وصعت کے میں کے عدم سے حکم معددم دم و تا ہو کیس اس زیادتی وصاحت کی وج سے طرد اور عکس کا حامل مین راج ہوگا اس وصعت سے جوطرد کا مال توہو گرعکس کا حال نہو۔

كَلْ ذَا تَعْسَانَ مَنَ صَنْرِبَا تَرُجِبُمِ كَانَ الرُّجُهُمَانُ بِاللَّاتِ آكَنَّ مِنْهُ بِالْحُسَالِ لِأَنَّ الْحُسَالَ قَائِمَةٌ بِالنَّهُ اَتِ كَابِعَهُ لَهُ كَا لَشَبُعُ لَا يَصْلَمُ مُهُ طِلْالِلْوَصْلِ لِأَنَّ الْحُسَالَ قَائِمَةٌ بِالنَّهُ اَتِ كَابِعَهُ لَهُ تَدَا لَصَبُعُ لَا يَصْلَمُ الْمُهُ طِلْالِلُوصُلِ وَمَعَنَ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللِّلْمُ اللَّهُ الْمُلْالِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِلِي الْمُلْكِلِي الْمُلْكِلِي الْمُلْكِلِي الْمُلْكِلِي الْمُلْكِلِي الْمُلْكِلِ

آرجب ہے اورجب تربیح کی دقیمیں متعارض ہوجائیں تو وصعت ذاتی کی وج سے تربیح زیادہ حقدار ہوگی نببت اس تربیح کے جو وصعت عارضی کی وجسے ہواسلے کہ حال (وصعت عارضی) ذات کے ساتھ قائم ہے ذات کے تاریح ہے اور تا یع اصل کیلے مبطل سننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اورائی بنیا دہریم نے کہا رمضائیا کے روز سے کے بارے میں کہ وہ الیسے میں کہ وہ ایسے کی کروزہ دکن وا عدہے جس کا جواند نہارت پہلے ہواسلے کر روزہ دکن وا عدہے جس کا جواند نہارت پہلے ہواسلے کر روزہ دکن وا عدہے جس کا جواند نہارت پہلے ہواسلے کر روزہ دکن وا عدہے جس کا جواند کرنے میں تود وٹوں بعض متعارض ہوگئے تو ہم نے کرنے کہ دوجہ جس درج جس دی، باب عبادات میں اعتباط کی وجہے جو وصعب عارضی کے درج جس دے۔

سرائی مرخ ہوسی متارض ہوگئیں بینی ایک قیاس بی ترج کی ایک تیم بائی گئی اورایک قیاس میں دو مری قسم المان کی آورایک قیاس میں دو مری قسم المان کی قواس کا کیا حکم ہے۔ بہاں سے مصنف رہ اس کی وضاحت کونا جا ہے ہیں جنا نچ فرماتے ہیں کہ جب ترج کی دو وجیس متعارض ہوجا تیں تو وصف ذائی کی وجسے ترج دین دصف عارض کے مقا بلہ میں انفل اور ارقع ہوگا اور دلیل اس کی ہے ہے کہ حال بینی دصف عارض ذات کے ساتھ قائم ہوتا ہے اور ذات کے تابع ہوتا ہے اور تابع اصل کو باطل کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اور قبوع کے مقابلہ میں تابع کا افرظا برنہیں ہوتا ہے ہیں جب تا بع کا افرظا برنہیں ہوتا ہے ہیں حب تا بع کا افرظ برنہیں ہوتا ہے تو متبوع بینی وصف ذاتی کی وجسے ترجے افضل ہوگ جب تا بع کا افران میں عارض کے مقابلے میں ظا ہر نہیں ہوتا ہے تو متبوع بینی وصف ذاتی کی وجسے ترجے افضل ہوگ ای اور شوائع کے درمیان ایک شار میں افران ہوگیا ہے مسلام ہے کہ اگر کسی صفی نے رمضان کے روزے کی شروع سے نیت دکی بلکم کی وقت گذر مبلائے کے بعد نصف انہا رسے ہیلے ہیں کی رمضان کے روزے کی شروع سے نیت دکی بلکم کی وقت گذر مبلائے کے بعد نصف انہا رسے ہیلے ہیں خوات کی درمیان ایک شار مبلائی کے بعد نصف انہا رسے ہیلے ہیں نیت دلی بلکم کی وقت گذر مبلائے کے بعد نصف انہا رسے ہیلے ہیں خوات کو درمیان کے درمیان کے دوزے کے بعد نصف انہا رسے ہیلے ہیا خیت کی افران کے دوزے کی درمیان کے دوزے کی درمیان کے دوزے کی دو میں دائی کی دوجے کی دو میں نے درمیان کے دوزے کی دوجے کی درمیان کے دوزے کی دوجے کی دوج

توشوا فع کے نزدیک یہ روزہ درست نہ ہوگا اور ہمارے نزدیک درست ہوجائے گا۔ نوا تع کی دہل یہ ہے کہ روزہ ایک عبادت ہے جس کی حقیقت مفطرات نوا نز (اکل ، خرب ، جامع) سے امساک ہے مکن محفن امساک روزہ نہیں ہوگا جب تک کہ ایک حصیری نیت نہیں بائی گئی اور بغیزنیت کے امساک ہوا تو مبادت میں امتیا کا کا تقامنا یہ ہے کہ روزہ معتر نہ ہو۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ جب دن کے اکم حصیری نیت ہوا تو مبادت میں امتیا کا کا تقامنا یہ ہے کہ روزہ معتر نہ ہو۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ جب وصحت وفساد کے احتبار بان گئی تو باکٹر حکم الکل کے قاعد ہے تحت روزہ ہی موگا اسطا کہ روزہ ایک رکن ہے جوصحت وفساد کے احتبار علی تو ہوا روزہ فا مدہ ہوگا یا بورا می موگا ۔ صفت راام خانعی رہ نے عبادت میں امتیا طب میں کرتے ہوئے فاصد کو مسمح ہرتر می حدی ہے ۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ روزہ کا عبادت ہونا امساک کیلئے وصف عارفی علی میں کہ روزہ کا عبادت ہونا امساک کیلئے وصف عارف کے اور بہا ہے کہ خاوت قرار دینے سے عبادت ہوا ہے اور بہا ہوگا اور وصف ذاتی ہوگا کئیر کے ساتھ اپنے اجزاد کے احتبار سے قالم ہوگا اور وصف ذاتی ہوگا کئیر کے ساتھ اپنے اجزاد کے احتبار سے قالم ہوگا اور وصف ذاتی ہوگا کئیر کے ساتھ اپنے اجزاد کے احتبار سے قالم ہوگا اور وصف ذاتی ہوگا کئیر کے ساتھ اپنے اجزاد کے احتبار سے قالمی وجب دوزہ ہی ہوتا ہے ابذا ہم نو وصف خاد کو ترجے نہیں دی کیو تک عبادت ہونے کی وجرسے ضاد کو ترجے دینا وصف خاد کی وجرسے ضاد کو ترجے دینا وصف خاد کی وجرسے ضاد کو ترجے دینا ور مینا کہ ہوتہ کہ وصف خاد کی وجسے خاد کہ ترجے دینا ہے اور بیٹے گذر دیکا ہے کہ وصف خاتی کی وجرسے ضاد کو ترجے دینا ہے دادہ خاد کہ ترجے دینا ہے دادہ خاد کہ ترجے دینا ہے دادہ خاد کی وحرسے خاد کی وجرسے خاد کو ترجے دینا ہے دادہ خود خود خود خات کہ درخود خات کی وجرسے خاد کو ترجے نہ کہ درخود خات کی وجرسے خود کی درخود میا ہوئی کی وصف خات کی درخود کی دینا ہے دادہ خود کی درخود کی دینا ہے دادہ میں کہ دورہ کی کہ دورہ خات خات کی درخود کی دینا ہے دادہ جو کی دینا ہے دادہ جو کہ دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کے درخود خات کی دورہ کے دورہ کی دورہ کے درخود کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کے دورہ کی دورہ

فصل شرخه که که که که که بخش با کی که استی متزد که هاسابه علاباب البیساس شینگان اک که که اکه شرف عده کوما پیماکش به الاخکام الکنوی کامتا کیموم انتخابی البیس بعث مغیرت هان به الجه کم کم فائناها به البیاب بشکون کوسیکهٔ اکریه بعث اختام ظریق التغیل است الاخکام کانواع اربعه همی فائن الله تعالی خالصهٔ که کون البیباد خالصهٔ کمار جمیم فی به حقان کرحق الله تعالی فیال کی البیکی الفین ب

شرحمیر : آپھروہ تمام چزی ہوان مجتوں سے نابت ہوتی ہیں جن کا ذکر اب قیاس سے پہلے گذر کا ہے دوجزی ہیں ا مکام مشروعدا در دہ جن کے ما تھا حکام مشروع شعلق ہوتے ہیں اور قیاس کے لئے تعلیل ان قام کی معرفت کے بعد میم ہوتی ہے ہذا ہم نے ان کو اس باب کے ماتھ لاحق کر دیا تاکہ یہ قیاس تک پہنچے کا ذریعیہ ہوجائیں۔ طرق تعلیل کے مفہوط ہونے کے بعد بہرطال احکام سودہ چارتھم پر ہیں، فالعس الٹر تعاشمے صوبی ، فالعس بندوں کے صوبی اور دہ مس میں دونوں جن جمع ہوں اور اس میں الشرکاحی فالب ہو جیسے حتر قذت اور وہ جس میں دونوں حق جمع ہوں

اوربندسے کاحق اس میں غالب بوجیسے قصاص ۔

کہیں برترے کردہ سی جزے نفع مامل کرے ۔

(٣) مالع بندول کے مقوق اینی وہ احکام جن کے ساتھ فاص افراد کے مصامح متعلق ہوں جیسے فیر کے مال کی حرمت کہ اس میں محف مالک کا نفع مموظ ہے ۔ یہ ہی وہ بے کہ مالک اگر اجازت دیدے تو غاصر سیکے ہے وہ مال مباح موجاتا ہے ۔

(۳) جس میں می الشراور حق العب دونوں جع موں لیکن حق الشرکا بہلو غالب ہو۔ جیسے مدقد ف کا محم کہ دہ اک استار سے توحق الشر ہے کہ یہ باکدا من اورصالح بندے کی ہنگ عزت کی سزاہے جو عامۃ الناس کی حفظ عزت کا ذریعیہ ہے۔ اور اس نحاظ ہے حق العب رہے کہ اس سے ایک فاص متم ضخص کے منگ وعار کا ازالہ مقصود ہے لین اسس میں الشرکاحت غالب ، اسی وجسے مذاس کے اندر ورا شت جاری موتی ہے کہ متم شخص کے مرف کے بعد اس کے وار ثمین حدقائم کرنے کا دعوی کریں اور مزمعات کرنے ہے معن ہوگی ہے۔ مفت را مام شافی شکے ور ثمی مدت را میں متا العب میں متا اللہ ہے۔ ابہ اللہ اللہ کے مدر کے اس میں ورا شتاھی جاری موتی اور مس ف کردیے سے مدما قط موجائے گی .

(م) جس میں دونوں تسم کے متوق جمع ہوں گرحق العبد کا بہلو غالب ہو۔ جیسے قصاص کا حکم کہ نظام عالم کونداد اور خوں دیزی سے بچائے میں منظر توریق الشہرے اور خاص کی جان لینے کے جرم کا بدل ہونے کے لیا ظ سے حق العب دہرے اور بندے ہی کا حق اس میں غالب، یہ ہی وجہ ہے کہ اس میں وراخت جاری ہوتی ہے جائج مقان کے بدلے دیت پرصلے کرلینا درمت ہے اور میت اکر دینا بھی درست ہے .

وَحُقُوْ وَ اللّٰهِ تَعَالَىٰ ثَمَانِيةُ الْوَاعِ عِبَادَاتٌ حَالِصَةٌ كَالْايُمَانِ وَالْصَلَاةِ وَاللّٰهِ وَكُوْ وَعُقُوْبَاتُ قَاصِرَةٌ وَ اللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ

اَنُ بَعَنَهُ اَخْمَاسِهِ الْغَانِدِينَ مِنَّةٌ مِنْ اَنكُوْ دَكُوْ دَكُنْ حَتَّا كُوْمَنَا وَاوُلُا ظاعَهُ لَنه بَلُ هُوَحَوْ إِسْتَبُقَالُا لِنَفْسِهِ فَتُولِ الشُّلُطَانُ اَخْلَا وَ قِسْمَتُهُ وَلِهِ لَمَا جَوَّنُ مَا صَرُونَهُ إِلَىٰ مَنِ اِسْتَحَقَّ اَنْ بَعَهُ الْاَخْمَاسِ مِنَ الْغَانِدِينِ مِن الْخُلُومِ وَالصَّلَا صَاتِ وَحَلُا لِبَنِي هَا أَيْهُ الْحَمَالِيمِ يُرَكُّهُ عَلاهِ لِهُ اللَّحْفِيْنِ كَمْ يَعِمُ مِن الْاَرْسَةِ وَالصَّلَا صَاحَقُونُ الْعِبَ وِ وَرَكُمُ اللَّهُ عَلاهِ لَهُ اللَّحْفِيْنِ كَمْ يَعِمُ مِن الْوَرُسَةِ وَامَّاحُمُونُ ثُو الْعِبَ وَ وَامَّاحُمُونُ ثُولَ الْعَبَ الْمُعْلِمُ مِن اللَّهُ مِنْ النَّهُ مِن النَّوْلُومِ وَالْمَالُولُولُ الْعَبَ و

الرجیس مدود اور عقوبات قامرہ اور مج ان کا نام اجزیہ رکھتے ہیں اور یہ جیسے تن کی وجسے میراث سے مورم ہونا۔ اور ایسے عقوق جو دونوں امروں کے درمیان دائر موں اور وہ کفارات ہیں اور ایسی عبادت جمیں مورم ہونا۔ اور ایسے حقوق جو دونوں امروں کے درمیان دائر موں اور وہ کفارات ہیں اورائسی عبادت جمیں موئٹ کے معنیٰ موں حتی کداس کے لئے کا بل المبیت کی خرط نہیں ہے لیس برصد قبۃ الغطر ہے اورائبی مؤنث جس میں عبادت کے معنیٰ ہمی اور وہ عُشر ہے اور اسی وجسے عشرابت لا کا فر برنہیں ہوگا اور امام محدرہ کے خرد میں عبادت کے معنی ہمی اور وہ عُشر ہے اور اسی مؤنت جس میں عقوبت کے معنی ہمی اور وہ فرائ ہے اور ایسی مؤنت جس میں عقوبت کے معنی ہمی اور وہ فرائ ہے اور ایسی مؤنت جس میں عقوب استراز کا فر برنہیں ہوگا اور امام محدرہ کے فرائح ابت اور ایسی مؤنت جس میں عقوبت کے معنی ہمی اور وہ فرائ ہے اور وہ فرائح ہے اور وہ فرائح ہے اور ایسی مؤنت ہمیں ہوئے ہے اور ایسی مؤنت ہمیں ہوئے ہے درانحا لیکر بنیات ہو ایسی موئٹ ہو باز ہوئے اسے درانحا لیکر بنیات ہوئے اس بنار پر کہ جسادانڈ کا حق بس اس کے دلیے ماصل شدہ مال بھی پورے کا پورا اس کے لئے ہوگا سیکن خارض بطراق خون ہوگا۔ اسی دھرے ہیں باوشاہ اس کو لئے ہوئا ایسی خوارہ کی دور ہوئی موئٹ ہے۔ بلکر یہ ایسا حق ہے جس کو انٹر تعالیٰ نے اپنے لئے کیا تان کوگوں کی طاحت ہو خوانی موئٹ ہے۔ برخلاف زکوۃ اورصد قت کے اور قور دیدیا ان لوگوں کی طاحت ہونائیں میں سے بارخس کے متحق ہوئے تھے۔ برخلاف زکوۃ اورصد قت کے اور قور و بے شار ہیں۔

(۲) عقوبات کا طرائین وہ سزائیں جو محل طور پر زاجر ہیں ان کے بعد بالعموم کوئی شخص گناہ اور جرم کی جہار اس نہیں کرتا ہے جسے اس مدود تعنی مدزنا اس مرشر ب خرا مدسر قرائی مدقذت ۔

(۲) ایسے حقوق جوعبا دت اور عقوب دونوں کے دریا الرمول ین ان میں عبادت اور عقوب دونوں کے معنی بائے جائیں جینے حقوق جوعبا دت کفارات میں عبادت کے معنی تواسط ہیں کر کفارہ ایسی چیزوں کے فرنوراوا ہوتا ہے جوعبادت ہیں مثلاً روزہ ، غلام آزاد کرنا ، مساکین کو کھانا کھلانا۔ اور کفارہ چو بحرائ خص پرواجب ہیں ہوتا جو عبادت کا الم نہیں ہے جیسے کفاراس سے یہ بھی اس بات کی علامت ہے کہ کفارہ عبادت ہے ۔ اور کفارات میں عقوبت کے معنی اس بات کی علامت ہے کہ کفارہ عبادت ہیں کہ کفارہ دوری عبادات کی طرح ابتدار واجب ہیں ہوتا ہے بلکہ بندوں کی طرف یوتا ہے اور کفارہ کام سرز وجونے بر بطور برا واجب ہوتا ہے اور کفارہ اسلے کہتے ہیں کہ کفارہ می تا ہوں کے سام سام واربیوہ واقع ہوتا ہے اور کفارہ کام اس جوز کر می اس کے میں میں ہوتا ہے اور کفارہ کام اس کار اور کو کارات میں ہا دے نو جادت کی جہت غالب ہے۔ البتہ کفارہ ظہار چونگر مونی کرائے میں اس کے اس کے اس کے اس میں جہت عالی میں جہت غالب ہے۔

(۵) ایسی عبا دت جس میں مؤنت اور بار ذرر داری کے معنی بائے جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس عبادت کے لئے کا ممل المہیت (عقل و لمبوغ) کا ہونا شرط نہیں ہے کیو بحرکال المہیت خاتص عبادت کے لئے شرط ہوتی ہے۔ لیس کا ل المہیت کا نظر پرونا اس بات کی علامت ہے کہ اس میں مؤنت کے معنی موجود ہیں۔ اس کی مثال صدقۃ الفطر ہے۔ اس لئے کہ دونہ دار سے جو لغوا در رفٹ کا صدود ہوتا ہے صدقۃ الفطران کے لئے طہا دت کا کام کرتا ہے اور صدقۃ الفطرا واکر نے کیلئے نیت شرط ہے اور یہ دونوں با تیں صدقۃ الفطر کے عبادت ہونے کی علامت ہیں یا درصدقۃ الفطر کے حبادت ہونے کی علامت ہیں یا درصدقۃ الفطر کے مدونری ہروائت کرتا ہے صفراً بھو ہے اور ملوک غلام ان کا صدقۃ الفطر ہے اس پرواجب ہوتا ہے لیے اور ملوک غلام ان کا صدقۃ الفطر ہے اس پرواجب ہوتا ہے لیں خرج ہروائت کرتا ہے ادربار کفالت اسمانے کی وجرے صفران خلام کا واجب ہوتا اس بات کی

ملامت ہے کرمدقة الفطنسوں مؤنت کے معن بھی موجود ہیں۔ البتہ عبادت کے معن غالب ہیں کیونکہ اس میں عبادت کے بہلو زیادہ ہیں مثلاً اس کا صدقة الفطر نام رکھنا مصفت عنیٰ کا اعتبار کرنا۔ اس کے وجوب کا وقت کے ساتھ متعلق ہونا۔ اور اسکے مصارف کا مصارف زکوٰۃ ہونا۔ اسی مبانب عبادت کے رائع اور غالب ہونے کی وصیح امام محدرہ اور زفررہ نے فرایاہے کہ چوسے بچوں اور منون برصدقة الفطرواجب نہیں ہے میں اکران برعبادت واجب نہیں موتی ہے۔

(۲) الین مؤنت جیس قربت اور عبادت کے معنی موجود مول جیسے عُفر ہے۔ اسلیا کو عفر در حقیقت اس زمین کی بنار پر جس میں وہ ندائوے کرتا ہے۔ ایک زائر بار ذرمدواری ہے کہ اگر یع خراوا نہیں کرے گا تو ما کم وقت اس سے بر زمین واپس لیکر دوسے کو ویدیگا۔ لیکن اس کے باوجود اس میں قربت وعبادت کے معنی می بائے جائے ہیں اسلیے کو عُفر کے مصارف وی ہیں جو زکوٰۃ کے مصارف ہیں جن میں صف کرنا عبادت اور توجب ٹواجب ۔ اور عفر موز نسل ان پرواجب ہوتی ہے ۔ ہی و جسے کہ المیت عبادت نہونے کی وجب عفر استدائا کا فریر واجب نہیں ہوتا ہے جیسا کہ دومری عبادات ابتداؤا کا فریر واجب نہیں ہوتی ہیں ۔ ہاں امام محدرہ کے نزدیک کا فریر عباد بازی بازی مسلمان سے عفری زمین خریدل تواسس ذمی کا فریر مون تکا امن بار موری کو نوٹ کا امن بار کو تھو جا دت کا اہل نہیں ہے لیکن مؤن کا الم تبار کرتے ہوئے ابتداؤا ای موری کو اجب نہیں کی کو ایک میا در مرب کو باقی رکھا گیا اور عبادت کا امن ارکرتے ہوئے ابتداؤا ایک معنوا جب نہیں کیا گیا ۔

() اليى مونت جس ميں عقوب كے معنى بائے جائے ہوں جيبے خراح. خراح بھى دره قيقت اس زمين كا ئيكس ب جس زمين وہ ذراعت كر تاہے كا اگر بيا او الركا وقت اس سے به زمين جين كر دوسے ركم والے كر ديگا۔
ليكن اس ميں من وج عقوبت كے معنى بجى بائے جاتے ہيں ہے ہى وجہے كہ خراج ابت از مسلان پر لاگونہيں ہوتا بلك كا فر پر
لاگوہ وتا ہے كيو يحرم سلان ابتداد ميں عقوبت اور ذارت كا اہل اورستى نہيں ہوتا ہے گر چونكو خراج ميں مؤنت كے معنی لاگوہ وتا ہے كو تورس لمان مؤنت كا اہل اورستى نہيں ہوتا ہے گر چونكو خراج ميں مؤنت كے معنى كا فرسے اص ہيں اور سلان مؤنت كا اہل ہے اسلام مسلان برخراج كا باقى دكھنا جا كر ہے مئى كو اگر من مال سے مونت كے معنى كى رعایت كرتے ہوئے خراج وصول كيا جائے گا ذكر عشر .

(۸) ایسا حق جو بذات خود قائم ہوئعی وہ حق اپنی ذات سے ٹابت ہوبنے کے ذرسے اس کا کوئ تعلق نہ ہوتا کہ بندے پراس کا اواکرتا وا جب ہو بلکہ اسٹر تعالے نے فو و اس کوا پہنے لیے باقی رکھا ہو اور دنیا میں اپنے فلیفہ نعنی ماکم وقت کو اسکومامسل کرنے اور میوارہ کا ذمہ دار بنا با ہو مثلاً منیمتوں اور معدنیت کاخس کے دیکہ جہا والٹرنعسکا کاحق ہے لہذا مناسب یہ تھا کہ اس کے ذریعہ مامس شدہ تمام مال منیمت اسٹر ہی سے ہے مفوم ہوئین الشرتعالیٰ نے جا بدین براصان کرتے ہوئے اس کے باتی مصول میں سے چارصوں پران کاحق ٹابت کردیا ہے اور ایک خس ایسے لئے باقی رکھا۔ بس خس ایساحق مہیں ہوئی اسٹرنے ایسے سے بارصوں پران کاحق ٹابت کردیا ہے اور ایک خس ایسے لئے بہتی رکھا۔ بس خس ایساحق میں کو اسٹرنے ایسے سے باقی رکھا۔ بس خس ایساحق میں کو اسٹرنے ایسے سے باقی رکھا۔ بست کے اسٹرنے ایسے سے باقی رکھا۔ بست کی دیا ہوئی ہوئی کو اسٹرنے ایسے سے باقی رکھا۔ بست کے دیا ہوئی ہوئی کو اسٹرنے ایسے سے باقی رکھا۔ بس خس ایساحق ہوئی کو اسٹرنے ایسے سے باقی رکھا۔ بست کی دیا ہوئی کو اسٹرنے ایسے سے باقی دیا ہوئی ہوئی کے دیا ہوئی کے دیا ہوئی کی دیا ہوئی کو دیا ہوئی کو دیا ہوئی کے دیا ہوئی کی دیا ہوئی کو دیا ہوئی کو دیا ہوئی کو دیا ہوئی کے دیا ہوئی کو دیا ہوئی کے دیا ہوئی کو د

باقی دکھا۔ بھراک کو مال کرنے اور تھیم کرنے کا ذمر وار صاکم وقت کو بنادیا۔ اس طرح معدن ہو بحرمونے چاندی کے ان خسزا نوں کو کہتے ہیں جفیس خودالٹر تعالیٰ نے زمین کے اندر سپ راکیا ہے۔ اسٹے کل معدن اللہ تعالیٰ کے لئے ہو نا چاہے تھا۔ کیک اللہ تعالیٰ نے اپنے اسٹے کا معدن اللہ تعالیٰ کے لئے ہو نا چاہے تھا۔ کیک اللہ کو وے و سے اور ایک خس اپ نے لئے باقی رکھا۔ بس چوبی جہاد میں حاصل ہونے والا اور معدن کا پورا مال اللہ کا ایسا حق ہے جو بنات خود ثابت ہے اور ہم پر لینی فائمین اور معدن بانے والوں پر بعلم لی طاعت اس کا بورا مال اللہ کا ایسا حق ہے جو بنات خود ثابت ہے اور ہم پر لینی فائمین اور معدن بانے والوں پر بعلم مون کو ناجا کر نا واجب اور ان کا اور اور ان کا اور اور آباد کو بی و میار خس کے ستی ہوئے تھے لینی اگر چھڑات خود ثابت نہ ہوتا بلکہ غائمین اور معدن بانے والوں پر بطر بی فافت اور ان کو اور معدن بانے والوں پر بطر بی فافت والی میں اور اور کہ بھر بی تا جا میں اور میا کہ تا ہوں بی میار نام کو اور کرتے ہوئے والوں پر بھر بی فافت کو اور میں ہوتا جیسے زکو ہو اور کو ہمین ہوں نے میں کو ان کو کو کہ بوت ہوت کو ان کو کو کہ بھر بی کا میار کو کہ والے کو کہ بی اور کو کہ بی کو اور کہ بی کو اور کہ بی کو اور کہ بی کہ اس کو کہ کو کہ بی کہ اس کو کہ کو کہ بی کہ اس کو کہ کو کہ کو کہ کہ بی کو اور کہ بی کو کہ بیار ہوگر کہ کو کہ کو

معنف کہتے ہیں کربندوں کے خاتیں معوق بے شارہی مٹلاً صَابُ دیت، تلف کیے ہوئے مال کا منان ، غعرب کئے ہوئے ال کا ضان ، مکیب میسع ، ملک ثن ، ملک نکاح اور ملک ملاق وعیرہ ۔

وَامَنَا الْعِسْمُ الشَّائِنَ فَائْ بَعَتْ ثُلُ السَّبِ وَالْعِلَةُ وَالشَّرُطُ وَالْعُلَامَ ثَهُ امْسًا الْعَبْ الْمَعْيَةِي فَكَا يَكُنُ وَهِم يُفْ إِلَىٰ الْحُكْمُ مِنْ غَيْرِاتُ يُفنَانَ إِلَيْهِ وُجُوْبُ امْسًا الْعَبْ الْمَعْيَدُ وَلَا يُعْقَلُ فِيهُ مَعَا فِي الْعِلَقِ لَكِنْ الْحُكُمُ مِنْ الْمُكْمُ عِلْلَا لَكُونَ الْمُكْمُ عِلْلًا لَكُمْ الْعَلَقِ لَكُمْ الْعَلَقُ لَلَهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ ا

ترجمی : بہرطال قسم ٹانی تووہ جارہیں . سبب ، علت ، خرط ، علامت . بہرطال سبب حقیقی تو یہ وہ ہے جو مکم یک پہنچنے کا ذریعہ مو ، بغیراس کے کہ اس کی طرف وجوب اور دجود مضاف ہو۔ اور اس میں علل کے معانی متصور مرموں میں سبب اور حکم کے درمیان ایک ایسی علت ہوجوسبب کی طرف مصناف نرمو ۔ اور یہ جیسے کی کی کی کران کی مال برجود کو راہ دکھلانا ، تاکہ چوراس کوچرالے ۔

یہ سے دوسری سم سیان فرارہ میں۔ جانج فرا یا کہ جن امور کے ساتھ احکام مضروع تعلق رکھتے ہیں وہ جارہیں۔

(۱) سبب (۲) علت (۳) خرط (۲) علامت ۔ ان جاروں کے درمیان دلیل مصریہ ہے کہ جس ام کے ساتھ احکام مشروع متعلق ہوتے ہیں اس کی دوصور تیں بی وہ امر یا توشے کی حقیقت میں داخل موگا یا نہیں اگرائل ہے تو وہ رکن ہوگا . اوراگر داخل نہیں ہے تو اس کی بھی دوصور تیں ہیں یا توشے میں مُوٹر ہوگا یا مُؤٹر نہ ہوگا اگر مُؤٹر ہے تو علات ہے اوراگر مُوٹر نہیں ہے تواس کی بھی دوصور تیں ہیں یا تواس ہے کا المحمول ہوگا یا نہیں اگر اول ہے توسیب ہے اوراگر مُوٹر نہیں ہے تو وہ شے اس پر موتون ہوگا یا نہیں ، اگر موتون ہے تو خرط ورنہ تو علامت ہے۔ اوراگر موصل نہیں ہے تو وہ شے اس پر موتون ہوگا یا نہیں ، اگر موتون ہے تو خرط ورنہ تو علامت ہے۔

پھرسبب کی چارتیں ہیں۔ (۱) سبب تینی (۲) سبب نیرمنی العلت (۳) سبب مجازی العلت (۲) سبب اوٹالیک گرسبب اوٹیہ العلت جو بحد بعید سبب مجازی ہے اس سے مصنعت رہنے اس کومتعل ہم ٹمارٹہیں کیا بلکہ کہا کر سبب کی تو تیں ہمیں (۱) سبب حقیقی (۲) سبب خیرمنی العلت (۳) سبب مجازی۔ اگر چرصاص منادسے چارتیں ہی ذکر کی ہیں۔

ہیں (۱) سبب حقیقی (۲) سبب نیرمنی العلت (۳) سبب مجازی۔ اگر چرصاص منادسے چارتیں ہی کہ انسان رست کے ذریعے منزل معمود تک بہنچت ہے۔ باری تعوالا ارت او ہے " وَآ نَیْنَاهُ مِنْ مُحْیَ ہُرَسِیاً ، میں سبب سے مراد طربق اور داست ہے۔ اور دروازے کو بھی سبب کہتے ہیں کو بحد دروازہ بھی گھر میں واض ہونے کا ذریعے منزل معنی خود مصنف رہ نے بیان فرمائے ہیں۔ جانج بہن کے کسب عقیقی وہ ہے جو کھم کمک بہنچنے کا نزیع ہو گر مکم کا وجود اور و جو اس کی طون منسوب نہو۔ مصنف رہ نے طریقا الی انسم کی تید دیکا کر سبب کے درمیان ایک ایس علت کے معنی معصور تہوں۔ البتر سبب اور کو سبب کی خون منسوب نہو۔ مصنف رہ نے طریقا الی انسم کی تید دیکا کر سبب کی تون کا درمیان ایک اسب کی خون منسوب کی خون کی تعدد کی کر سبب کی خون میں موتی بلکہ دہ حکم برجون ول الست کر تی ہو اور میت اور میت اور میت اور میت اسب کو حقیق کی قید کے میا است محاذی کوفارن کیا ہے جیسے وقت، نماز کے لئے اور شہر دینسان کر تی ہو سبب کو میتھ کی قید کے میا سب محاذی کوفارن کیا ہے جیسے وقت، نماز کے لئے اور شہر دینسان کر تی ہو کے لئے اور بست انٹر ہو کے لئے سب محاذی کوفارن کیا ہے جیسے وقت، نماز کے لئے اور شہر دینسان کوف کے لئے اور بست انٹر ہو کے لئے سب محاذی کوفارن کیا ہے جیسے وقت، نماز کے لئے اور میت است محاذی کے لئے اور بست انٹر ہو کے لئے سب محاذی کوفارن کیا ہے جیسے وقت، نماز کے لئے اور شہر دینسان کوفی کے لئے اور بست انٹر ہو کے لئے سب محاذی کوفارن کیا ہے جیسے وقت ، نماز کے لئے اور میں کوفی کے لئے اور بست انٹر ہو کے لئے سب محاذی کے سے سبب محاذی کوفی کے لئے سب محاذی کے سے سبب محاذی کے لئے اور بست انٹر ہو کے لئے سب محاذی کے سے سبب محاذی کے سبب محاذی کوفی کے سے سبب محاذی کے سبب محاذی کوفی کوفی کے سبب محاذی کے سبب محاذی کے سبب محاذی کوفی کے سبب محاذی کے سبب محاذی کوفی کے سبب محاذی کے

من غیران بعنان الیروجوب کی قید کے ذریع علت سے احراز کیا ہے کیوبکہ علت کی طرف وجوب حکم منسوب ہوتا ہے کولا وجود "کی قید کے ذریعے سرطے اور" ولا بعقل فیر کولا وجود "کی قید کے ذریعے شرطے ا حراز کیا ہے کیوبکی شرط کی طف روجود حکم منسوب ہوتا ہے اور " ولا بعقل فیر معانی العلل "کی قید دیگا کر سدب حقیقی کی تعرب سیس ارشہۃ العلت اور سبرج فیرمعنی العلت کو فارخ کیسا ہے کیوں کہ ان دونوں میں علت کے معنی متصور ہوتے ہیں۔

ولکن یخلل النے ایک دیم کا ازالہ مقصود ہے وہم یہوسکتاہے کہ صنعت کے تول م ولا میقل فیرمانی العلل "
ہے ایس معلوم ہوتا ہے کہ سبب حقیق اور حکم کے درمیان علت کا شائر بھی نہیں ہوتا ہے ، مالا نکرایسا نہیں ہے بکر مبیب صقیقی اور حکم کے درمیان ایک ایسی علت ہوتی ہے جو مبیب کی طفیر منوب ہو۔ بس ای ویم کودور کرنے کے لئے فاضل مصنف نے " لگن یخلل بیٹ و بین الحکم علمۃ لا تفاف الی السبب ملی عبارت کا اضافہ کیا ہے اور صنف نے " لا تفاف الی السبب ملی کا درمیب بنسوب الد ہو اتو ہیں ہوتا ہے کہ اگر وہ علمت مدیب کی طرف منسوب ہوئی اور مبیب بنسوب الد ہو اتو ہیں ہیں ب

1.m

علت العلت ہوگا جس کا نام مبیب فیرمعی العلت ہے اورسب جقیقی نر ہوگا حالا بحتوریف کی جارہی ہے سیب حقیقی کی۔ الحامل سبب حقیقی دہ ہے جومکم کک پہنیے کا ذریعہ ہو، اس کی طنے رہ وجوب مکم منسوب ہوئے وجود مکم ، اور ذاس میں علت مے معنی معسور ہوں - البتہ اس سبب اور حکم سے درمیانا ایک البی علت ہو جوسبب کی طرف مفہن ، ہو اور سبب حقیقی کی مثال یہ مے کرا پکٹخص نے کسی آدمی کے مال پر چورکی رہنا ن کی تاکر چوراس مال کو حرالے بیس اسکے رسال كرف اوربة ديين كى وحسية جورف اس مال كوجراليا تواس بنه دين دالي بركسى طرح كاكول ناوان داحب نموگا کیو بحریر بته دین اور رہائ کرنا سرقہ کامعن سبب ہے علت نہیں ہے تفعیل بہ سے کربتہ دین اور رہائ کرنا چون کر سرفر نک بہنما سے والاسے اور برسنا ل کرنا نعل سرفر کو واجب کرنا ہے اور مراس کو موجود کرناہے ، اور مری نعل سرفر میں مؤثر ہے البتراس رہنائی کرنے اورسرقر کے درمیان ایک علت سے بینی جورجومت ارہے اس کافعل اور بر علت یعی فعل سارق بیتر وینے اور رہنائی کرنے کیطف منسوب معی نہیں ہے کیو کھ رہنا ل کرنے سے برلازم نہیں آیا کہ چور حرابی مے کا بلکہ یہ میں مکن ہے کہ الشرقعالی اس کو نیک مرایت کردسے اور وہ توری ذکرسے بیس سبب معی رہائی کرنے کی المنٹز چوبح مکم تعین مرتب منسوب مہیں ہے اسلیٰ صاحب مبب تعیٰ برتہ دیے والاکمی چیز کا منیامن نہ موگا بلکے صاحب ملت بعن سارق صامن موگام قاعده كا تقاصريه بي الركول مخص فالم عالم ك ياس ناحق كمى ك شكايت بنجائ حبس سے نتیج میں ماکم است کا لی تا وان وصول کرنے تو شکایت سنجا نے والا اس ماک کا منامن ، موگا کیونکروہ تو مفرسب ہے علت نہیں ہے بکین بقول صاحب نا می علما رمتا خرین نے فتوی دیا ہے کر پی خص صامن ہوگا کیو بحراس زانے میں ناحق شکایت کرنے دانوں کی تعدا دہبت زیادہ ہے۔ حاکم سے تا وان وصول کرنا تو مکن نبیں۔اسی حالت میں اگر ان مغافوتهم کے لوگوں کوضامن مدبنا یا گیا تو توگوں کے حقوق منا نئے ہوجائم گئے اوران ٹیاطین کی حرائت اور پڑھ جائگ جیساً ک بارے مدارس میں یہ بات دیجی ماسکتی ہے کہ اگر کسی معمولی سے ملازم یا ادنی سے طالب علم کوکسی ذمرار کا قرب حامرسل موگیا تو آ ہے سے باہررہا ہے اور بڑے سے سے بڑے ؛ وفار کا رکن کو وحکی ویٹلیے اور کہا ہے کمیں دکھوں گا (نعو ف بانشرمن ذکک) ببرمال لیسے بے وقار اور نا ہجارتم کے مجموں کی ہست شکی بہت منروری ہے۔ باب اگر کسی مخسیم نے کسی شکاری کوشکارگا بہتہ جادیا تو بیموم میں تیمت کا مسامن ہوگا۔ یونمرنے اس سے واحب نہیں کیاگیا کومُرِم سبب ہے بلداس سے واجب کیا گیا ہے کہ اس نے ایک بنایت کا ارتکاب کیاہے کیو بحداس نے اچ احرام کے وریع شکار کو امن دینے کا جو ذمرلیا تھا ٹرکا رکی طرف رہا ن*کرکے اسی ملا*ف و*زر*ی کی ہے جیسے امین اگر خود چ^{ور} کو امانت کا بہت ہ دیدے تودہ اس امانت کا ضامن ہوتاہے کیونکہ امانت تبول کرتے وقت اس نے حفاظت کی جو ذمہ داری کی تھی اس کی فلاف ورزی کی ہے۔

نَانَ أَضِيْفَتْ إِلَى التَّبَيِ صَامَ رِستَبَيِ حُكُمُ الْعِيلَةِ وَذَا لِكَ مِثْلُ تَوْدِاللَّالَبَةِ وَسَوْمَهُ وَنَا لِكَ مَثْلُ الْعِيلَةِ وَسَوْمَهُ الْعِيلَةِ وَسَوْمَهُ الْعِلْةِ وَسَدُرِتِهَا هُو لَيْهِ مَعْنَى الْعِلَةِ

يفي بان شي اروسف المساى المعلم المساك المساك

ترجمب، الرعلت كوسبب كى طرف منسوب كيا كيا توسبب كيك ، علت كاحكم موجائے گا اور يہ جيسے جو پايہ كو كھينېنا پاسكو ابحن يه اس جيز كاسبب ہے جو اس كے ذريعة تلف موئى ہے ليكن اس ميں علت مے معنى ہيں۔

تراکی اس عبارت میں معنعت نے سبب کی دوسری قسم سیان فرائی ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ سبب اور اس عبارت میں معنعت نے سبب کی دوسری قسم سیان فرائی ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ میں ہوگا متحکم کے درمیان جوطت ہے وہ علت سبب کی طرف منسوب ہو تواہب سبب علت کے حکم میں ہوگا اسبب کی طرف منسوب ہے علت کی طفتہ تو تو ایس سبب برخان واجب ہوگا اور دلیا اس کی ہا میں اصلات ہے اور یہی سبب کی و دری تسمب کی موان ہے ہوگا ای کا نام سبب فیہ سے مشکا کر لیجا تاہے ہیں سبب کی دوسرا آدمی اس جا اور اس کی ہے کہ ایک کی مثال ہے ہے کہ ایک اور کی اسب بی کو کہ ایس ایک دوسرا آدمی اس جا نور کے ہیں دوسرا آدمی اس جا نور کو آگے سے کھنے کر یا چیجے سے مشکا کر لیجا تاہے ہیں ایک دوسرا آدمی اس جا نور کے ہیں مرب کی مرب کو کا سبب بی میکن اس سبب اور حکم مینی تلف کے درمیان ایک علت سبب یعنی جا نور کو توابے نول اپنے ہوں سبب بینی ہٹکانے اور کیپنے کرلے جائے کی طف نوسوب ہے ایک طف نوسوب سبب بی میں ہوگا ہے ہوں جب سبب بی میں ہوگا ہے اس کے کم انور کو توابے نول میں کوئی اختیار نہیں ہے بالخصوص جب اس کے ما تھ ساگتی یا تا کہ ہو ہی سبب ہوگی ہے اس کے کم انور کی تو انداز کی میں ہوگی ہے میں ہوگی ہیں ہو میزار خود نعل کے ہراہ دامت ارتکا ب سے متعلق ہے مائتی یا تا کہ ہورے کے مورث کو ہاک کر دیا توسائق اور قائد میراث سے میں ہوگی ہوئی گورٹ نے میں ہوگی دیا توسائق اور قائد میراث سے متعلق ہے ہوئی گا دور نہ ان پر گارہ نورٹ اور ہیں ہوئی اور نہ ان پر گارہ نورٹ کی بائی کر دیا توسائق اور قائد میراث سے متعلق ہے ہوئی گا دور نہ ان پر گارہ نورٹ کی دیا توسائق اور قائد میراث سے میں ہوئی اور کی دیا توسائق اور قائد میراث ہو مورث کو ہاک کر دیا توسائق اور قائد میراث سے متعلق ہے ہوئی ہے میں کہ کر ان کر کارہ و متحل ہوئی ہوگا ۔

نَا مَنَا الْيَهِ يُنَ بِاللّٰهِ تَعَسَالَىٰ مَسُرِّى سَبَبًا لِلْكُمَّنَاسَ قِ مَجَسَانَ ا وَكَسَلَ لِلْكَ تَعُلِيقُ الطَّلَاتِ وَالْعَنَاقِ بِالشَّرُطِ لِأَنَّ اَذُنْ وَمَ حَبَاتِ السَّبَبِ اَنْ يَكُوْنَ كَلِيمِ يُقَا وَالْيَمِيْنِ ثُعُقَلُ لِلْبِرِّ وَ وَلِكَ قَطُ لَا سَكُوْنَ عَلِيمِ لِلْكَفَّامَ فَ وَكَا لِلْجَنَاءِ لَكِتَ لَا يَعُمَيلُ أَنْ يَوُل لَ لِكِنْ فَسُرِّى سَبَبًا مَجَسَانًا وَهَلَالًا عِنْ ذَبَ

شرحمیر: اورا نشرکنام کی تسم نبس وجوب کفارہ کے ہے اس کا مجساز اسبب نام دکھا گیا اود ایسے کا طماق کی مستاق کو طرف پرمعساق کرنا کیو بحد سبب کا اونی درجہ یہ ہے کہ وہ موصل ہو۔ اور پین ، پوری کرنے کے لئے منعقد کی جاتی ہے اور پر پوراکرنا ہرگز کفارہ اور مجسسنا رکی طلف موصل نہ ہوگا لیکن یرامتال ہے کہ مکم کی طرف لوط آئے ہیں مجاز اسبب نام رکھ دیا گیا اور پر مجارے نزدیک ہے۔

وَالشَّانِعِيُ مِهِ حَعَدُهُ سَبَبُ هُو فِي مَعْمَالُحِيلَةِ وَعِنْدَ نَالِهٰ وَالْمَهُمَانِ الْبُهُمَ فَي الْمُعْلِيَةِ وَعِنْدَ نَالِهُ وَلَا نَامِهُمُ وَيَعْبَدُ وَلَا وَاللَّهُ وَعَنْدَ نَالِهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلُولُولُ الللْلُكُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُولُولُ الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُوالِ اللَّهُ

ترجميع اورامام شافغی ردے اس کو ایس سبب قرار دیا ہے جوعلت کے معنی میں ہے اور سم رے نز دیک س مجساز کیلئے حکما حقیقت کا شعبہ ہے ام زفررہ کا اختلات ہے اوراس اختلان کا فمر ہنجیز کے مسلم میں ظاہر موگا کہ کیسا ننجیز تعلیق کو باطل کری^{نگی} توہارے نزدیک باطل کرے گی- اس سے کیمین برے لئے مشروع کی گئی ہے بذا کہ بات مفروری ہے کہ برئر مضمون بالجزاد مومائے اور حب برِمضمون بالجزاد ہوگیا توہومائے گا فی المسال ثبوت کا شب اس چیز کے لئے جس چیز کی وج سے براضان کا سبب بناہے جیسے مغصوب اپنی قیمت کے ساتھ مفہون ہے لہذا نصب کے لئے منصوب کے موجود رسیتے موسے ایجاب قیمت کاسٹبر باتی رہے گا اور جب ایسا ہے تومشا بہت باقی مذ رہے گی گرسبب کے ممل میں جیسے حقیقت محل سے سنغنی نہیں ہوتی ہے نہیں جب ممل فوت ہوگیا توتعلین باہل موگئی برخلاف طلاق کو م^ینک پرمعلق *کرنے کے اسیلے کہ* یہ مطلقہ ٹلٹ کے حق میں میمے سے اگرچمسل معہ وم موكياكيونكريشرط علل كے حكم ميں سے بس يتعليق معارض موكى اس مشاميت كے جو وجود شرط برمعت دم ب -یمین با نشراً وربمین بغیرانشریعی تعلیق بانشرط کے بارے میں احنا مٹ کا نرمب گذر حیاہے کہ امنان کے نزدیک یہ دونوں سبب مبازی ہی مین بین بالشرکفارہ کا سبب مجازی ہے اورتعلیق بالشرط نرنب جزار کاسبب مجازی ہے لیکن حضرت امام شافعی رہ ۱ ن دونوں کو سبب مجازی قرار نہیں دیتے بلکہ فراتے ہیں کہ یہ وونوں ایسے سبب ہی جس میں علمت کے معنی پاسٹے جاتے ہیں بعنی احناف ان وونول کوسبب کی نمیسری تشم میں شارکرتے ہیں اور مفرت امام ثنا نعی دہ دومری قسم میں تمارکرتے ہیں۔ حفرت ا ہام شافعی ج کی ولیا ہے ہے کہمین الدنعلیق دونوں نی الحال بعنی وجو دشرط اور وجو دحرنث سے بیلے کفارہ اور حزار کا مرن سبب ہیں علت نہیں ہیں ۔سبب تو اس لیے ہیں کریمین ، حکم یعی کفارہ کی طرف مفضی ہے اورتعلیق بالشرط ، حزارتعی حکم کی طرف مفعنی ہے اور علت اسلِے نہیں ہیں کم کم بین کفارہ اورجزاً روجود جنٹ اوروجودِ شرط تک پُوخرہے اُگریٹین کفارہ کی اورتعلیق ترتب جزار کی علت ہوتی تو ٹمیین کے بعب دسین نسم کھا تے ہی کفارہ واحب ہوناحا ہئے تھا اورتعلی کاتکلم کرتے ہی جزار کا ترتب مونا حاسئے تھا حالانکہ ایسا نہیں ہے گر دو بحرمین حنف کے وقت کفارے کو واجب کرتی ہے اور تعلیق و جود شرط کے وقت جزار کو واجب کرتی ہے بعنی صنت کے وقت یمیں مؤثر اور موجب کفارہ ہے اور وجود خرط کے وتت تعلیق مؤثر اور موجب جزار سے اور مؤثر اور موجب کا نام ہی علت ہے اسلیے ان دونوں میں علت کے معنی ہی موجو د ہو نگے ا در جب ان دونوں میں علت کے معنی موجود ہی توبہ دونوں سبب کی دوہری تسم یعیٰ سبب فیرمعیٰ انعلۃ ہیں واخل ہوں گے اورمبب کی تیسری قسم ینی سبب مجازی میں داخل نہ ہوئے۔

یہاں تک نومصنف نے احن وشوافع کے درمیان اختلات بیان کیاہے۔ لیکن معندنالہذاالمباز خبہۃ سے امام زفراور دیگرا منانکے درمیان اختلات بیان فرارہے ہیں۔ امام زفراء اور دیگرامن اس بات میں تومتفق ہیں کمین اور تعلیق سبب مبازی ہیں علت العلت (سبب فیمعنی العلت) نہیں ہیں۔

ابسراس میں اختلات ہے کسبب مجازی کس نوعیت کا ہے حفست امام زفررہ نے فرایا ہے کرمفن مجازہے ان میں حقيقت بببيت كاكوئي شائرنهي ب ليكن دوسكرا حن الميتي مي كريمين اورتعليق مببيت يس ممسازمعن نهين جمي بلکران میں حقیقت ببیت کے ساتھ مکما ایک گوندمشا بہت ہے لیس اہام شامنی رہ کے خرب میں افراط ہے کہ اکفوں نے اس سبب میں علت کے معنی کوتسلیم کیا ہے۔ اورا ام زفرہ کے خرب میں تفریط ہے کرموصوف نے ان کوسبیت ہی سے فارج کردیا ہے اور کہاہے کریر دونوں سببیت میں مبازمعن میں حقیقتِ سببیت سے ان کا کوئ واسط نہیں ہے لین احناف کا خرمیب ان دونوں ندامہب کے درمیان میے کیؤکر ا ضنٹ نے ان میں علت کے معنی کامھی ا متبارتہیں کیا ہے ان بالکل سبیت سے بھی خارج نہیں کیا ہے بلکہ کہا ہے کہ یہ دونوں ہیں تومجب زا سبب میکن ان میں مقیقت سببیت کی ہم پڑ

ادرمشا ببت تھی موجود۔

معنف حامی وتیبین ذالک سے امام زفرہ اور دیگرا حن اے درمین اخلات کا ٹرو ذکر فرارہے ہی فراتے ہی کراگرکسی خف نے اپنی بیوی کی تین طلاقوں کو دخول دار کی شرط پرمعلق کیا ۱ ور یوں کہام دان دخلت اکدار فانت طاکق ٹلٹا پر دخول دار کی شرط سے بیلے شوہر نے اسکو تین مجتر طلاقیں دیدی بھر بوی نے عدت بوری کر مے دوسرے شومرسے نکاح کیا اورجاع کیا اور پھراس سے طلاق لیکر عدت یوری کرے خوہرا ول سے نکاح کر میا بھر دخولِ وارکی شرط یا کی گئی توا ام زفررہ کے نزد کیے تبخیر طلاق چوبح تعلیق کو باطل نہیں کرتی ہے اسلے وخول دار کی شرط سے بعد مین علی طلاقیں واقع ہوما میں گی اور د گرا وناف کے نزدیک تبخیر مو بح تعلین کو باطل کردتی ہے سلط دخولِ دار کی فرط کے بعد میں معلیٰ طلانیں واقع زموں کی۔ الم زفرره کی دلیل برے کر" انت طاب خلفا" تعلیق کے وقت محض مجب زاسبب ہے مقیقت سبب کااس میں کو لی شائر بہت ی ہے گئی تعکیق کے وقت انت طائق ٹلٹ اکوممف مجاز اسبب کہدیا گیا ورن اس میں سبب ہوئے کا کوئی ٹٹا لیرنہیں ہے اور جسب تعلِّق کے وقت انت طابق تلنشا حقیقة سبب نہیں ہے تو انت طابق کسی ایسے مل کا تقاصر بھی نہیں کریگا جس کے ساتھ اس كا قيام بو إل جب وخول دارك فرط بإن مباسط ك ادرتعليق معنى شىمعلق النت طابق) كا نزول بوم تواب ممل كابو نا مزوری موکا تاکه طلاق اس کی ملک میں واقع مو . الغرض جب تعلیق سکے دقت انت طابق کسی محل کا تقامز نہیں کرتاہے توتمین منجز طلاقیس دیدییئے سے حب ممل زائس ہوگیا تو اس کی وم سے سابقہ تعلیق باطل سرہو گی ۔ لب حب اس عورت نے شومرا ول سے نکاح کر لیا اور ممل موجود ہوگیا تو یہ مورت حب بھی دخول دار کرے گ اس پرطلاق معسلق واقع ہومائیگی کیونحرام وقت ضرط بمی یا نی گئی اور ممل بمی موجود ہے اور تعلیق باطل ہوئی نہیں تھی ل<u>ہزا وہ تعلیق اس وقت ن</u>ا زل ہوجاگی یعیٰ طلاق معلق واقع موم اُسے گی اور یہ ایسا ہے مبیا کرکسی نے اجنبیہ عورت سے کہا " ان بمحکب فانت طابق" تواسس صورت میں تعلیق کی ابتداری میں محل موجود نہیں ہے گراس کے با وجود تعلیق باطل نہیں ہوتی بلکہ وجود شرط کے بعدتمام احنا من کے نز دیک طلاقِ معلق واقع موجاتی ہے ہیس ای طرح متنازر فیرسٹلامی میں تعلیق ممل کی محت نے نہوگی اور ممل سز مونے کی وج سے تعلیق باطل مربو گی بلکروجود خرط کے بعد طسلاق معلق واقع موجائے گی . دیگر احناف کی دلمیل مرب كريمين مطلق اخواه يمين باشروخواه يمين بغيراط (تعليق) اس كواسط مشروع كيا كياب تاكراس كولوراكيا جاسي فيى

ا کید اسک

اگرکسی کام کوکرنے کی قسم کھانگ گئی تو اس کوکرے اور اگر نیکرنے کی قسم کھانگ گئی تو اس کو مذکرے ۔ اس طـــرح الرطلاق ياعتان كوكسى شرط پرمعلق كيا گيا مشداً يوب كهاگيا ان دخلتِ الدار فانت طابق، تو مالعث كا خشا به موگا كه وه عورت دخول دادکی مریکب مزموینی اس کودخول وارسے روکنا جا ہت ہے لہذا اس کو رکناچا ہئے۔لیکن اگر بر فوت ہوگیا بین حالف نے قسم کے خلاف کاار تھا ب کیا تو کفارہ لازم ہوگا اور عورت کوجس جیز سے روکنا جا ہا تها مینی دخول داروه اس سے نہیں رکی بلک<u>ر دخول</u> دار کرلیا توجزار لازم ہوگی بعنی طلاق واقع ہو مائے گی۔مصنف ی عبارت فکر کے دو میر حرب اُن کیمیرالبر مضمونا بالجزار" کا سی مطلب ہے کیونکہ برسے بیلے فوات کا لفظ مقدر ہے ینی فوات برکامضون بالجزار مونا ضروری ہے اور حبب فوات برمضمون بالجزاد ہے توجزا دیکے لئے فی الحال تبوت کا سنبر بدا ہوگیا۔ اس کو آب اس طرح سمھیں کرنے مضمون کے فوت سوئے سے سیلے ضان کھیلئے طبوت کاشبہ موتا ہے بعنی اگر کوئی چیزائیں ہے جس کے فوت ہونے کی صورت میں اس کا ضمان واحب ہوسکتا ہے تو فوت ہونے سے پہلے يسننبرمزور رسيكا كراهمريه جيزنوت بوكئ تواس كامنان واجب بوكا اسى طرح فوات برسب بيبيلے بينت بفرور رسكا كم اگربر فوت بوگیا توجزار کا ترتب به مایگا ا در مین بایشری مورت می کفاره لازم بوگا اوداس کی مثال ایسی جسیے آپ مخصوب كراس كا اصل حكم توير بے كرعين مال والي كيا جائے تھر الماك موجائے كے بعد قميت يا مثل سے ضمان اوا کرنا واجب ہے لیکن ال منعصوب موجود رہتے ہوئے بھی قیمت واجب کرنے کا شبہ ہے جنانچہ مین منصوب کی موجود گی میں مالک کا غاصب کو اس کی قیمت سے بری کرنا قیمے ہے اور اگر کوئی قیمت کا کفین ہو گیا تو وہ مجی تعمیسے ہے ۔ لپ اگرقمیت کا ثبوت کسی حیثیت سے مزہوتا تو یہ سب احکام بھی (حوکہ قیمت پرمبنی ہیں) دیرست نه بوتے - الغرض جس طرح مین معفوب مرح و وسع موسع قیت واجب کرنے کا سشبہ موجود ہے اسی طرح فوات برسے پہلے جزارتین طلاق کے بوت کاسٹ مفرور ہوگا یعنی یہ امکان یقیت رسگا کہ بر فوت موجا کے ا درجزادییی فلاق واقع ہو۔ اورجب ابہاہے مین حب وجود شرط سے پہلے اور نواتِ برسے پہلے سے معلق کیلئے مبدیت کے سشبہ کا بھوت ظاہر ہوگیا تو ہم کہتے ہیں کہین اگر میسب مجازی ہے لیکن مجاز محفیٰ نہیں ہے جیساکدا مام ذفررہ کاخیال ہے بلکرحقیقت سببیت کے مشارہے بس جس طرح مقیقت سبب کے سیے ممل کا ہونا فروری ہے اسی طرح مٹ بسبب کے ہے تھی ممل کا موا فروری ہوگا لیکن تین منجر طلاقیں دیے سے چو بحر محل فوت موكيا اسطة تعليق معي باطل بروكى اور حبتعليق باطل موكئ تو وخول دارى شرط ك بعدش ملى تعنى طلاق واقع معى نه موك -،امندلال کا خلاصہ پرسیے کرتعلیق اور پمین اگرچرسب حقیقی نہیں ہم لیکن سبب حقیقی کے مشابرہی ا ورسبب حقیقی مح تنغی نہیں ہوتا بلکہ ممل کا ممت رح ہوتا ہے ۔ بس سی طرح مشابہ بانسبب لیقیقی بھی ممل کا ممت رح ہوگا اور مسکر دکوڑ میں جب دخول دار برطسلاق معلق کی بھر شو سرنے اس کو تین منجز طلاقیس دیدیں توممل باقی ندر ما اور جب ممل باقی ندر ا تعليق بمى باطل مِرْكَى اورجب تعليق باطل موكَى تومعسلق طلاق بھى واقع نرموكى. بخلاف تعليق الطلاق بالملك سے المام زفررہ کے قیاس کاجواب ہے بحواب کا حاصل یہ ہے کہ ان بھتک فانت طالق میں نکاح علت العلت ہے اسلے کے طلاق

کی علت وہ ملک ہے جو نکاح سے مستفاد ہوتی ہے اور نکاح جس پرطاق معلق کی گئی ہے ملک کی طب ہے ۔ پس متال مذکور میں نکاح طلاق کی علت العلت ہوا اور علت العلت ، علت کے حکم میں ہوتا ہے اور حکم ، علت سے پہلے موجود نہیں ہوتا تو ان نکمنگ شرط کا علت کے حکم میں ہونا بطلان بحکم کا نقاضہ کر رہا ۔ کیونکر پہلے گذر میکا ہے حکم علت سے پہلے موجود نہیں ہوتا ہے اور بطلان ہم کا عدم مل کا نقاضہ کرتا ہے اور جب ایسلے قواس فرط کا علت کے حکم میں ہونا اس مشابہت سبیت کا معارض ہوگا ہو مشابہت کی شاہبت کا نابت ہے ۔ مام ل یہ کہ اس فرط کا علت کے حکم میں ہونا اور وجود و شرط سے پہلے نابت ہے ۔ مام ل یہ کہ اس فرط کا علت کے حکم میں ہونا اور وجود و شرط سے پہلے اس میں سبیعت کی شابہت کا نابت ہونا معرم میں ہونا عدم میں ہونا عدم میں ہونا عدم می نا عدم می کا تقاضر کرتا ہے اور شابہت ہونا و دنوں ساقط الا عتبار ہوگئے اور جب دونوں ساقط ہو کہ خوجود ہونے کی شرط نہوئی بلکہ باتی درجہ کی اور جب ممل کے موجود ہونے کی شرط نہوئی بلکہ بی درجہ کی اور جب ممل کے موجود ہونے کی شرط نہیں ہے تو ممل نہ ہوئے کے موجود ہونے کی شرط نہوئی بلکہ بی درجہ کی اور جب ممل کے موجود ہونے کی شرط نہیں میں الفاق داتے ہوتا کی جب سام نرور ہوئی بلکہ بی کی اور جب ممل کے موجود ہونے کی شرط نہیں میں الفاق داتے ہوتا کی جب سام نرور ہیکا مدلا مذکورہ کو این نکھ کی فانت طاب برقیاں کرنا قیاس فاصداد رقیاں میں الفار ق ہوتا کی کہ سب سام زور ہوکا مدلا مذکورہ کو این نکھ کی فانت طاب برقیاں کرنا قیاس فاصداد رقیاں میں الفار ق ہوتا کے کہ سب سام زور ہوکا مدلا مذکورہ کو این نکھ کی فات طاب برقیاں کرنا قیاس فاصداد رقیاں میں الفار ق ہوتا کے کہ دونوں ساقط الا میں میں الفار ق ہوتا ہوتا ہوتا کی کرنا کی دونوں ساقط الور کی دونوں ساقط کی کرنا کورہ کورہ کی دونوں ساقط کی دونوں ساق

وَأَمَتَ الْعِلَةُ ثَبَى فِى الشَّرِيْعِةِ عِبَائَةٌ عَمَّا بُصَانُ إِلَيْهِ وَجُوْبُ الْحَكُومُ إِبْتَكَاءً وَالْعَصِرُ الْعَيْدُ الْعُيْدُ الْعُيْدُ الْعُيْدُ اللّهُ الْعُيْدُ اللّهُ الْعُيْدُ اللّهُ الللّهُلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

اور یہ جیسے بلک کے لئے بہت ہویٹر بعت میں اس چیز کا نام ہے جس کی طف روبو جگم ابت از منسوب کیا جا آہے اور یہ جیسے بلک کے لئے نہت ہو ۔ اور علب اور یہ جیسے بلک کے لئے نہت ہو ۔ اور علب حقیقیہ کی صعنت اس کا حکم پرمقدم ہونا نہیں ہے بلکہ ان وونوں کا ایک ساتھ طنا واجب ہے اور یہ جیسے ہمارے نمذیک نعل کے ساتھ استطاعت ہے ہس جب کسی مانغ کی وج سے حکم موفر ہوگیا جیسا کہ برج موقوف بہت بشرط المنیا رمیں تو بہت ہوگ ایم اور معنی کے امتبارے اور ان دونوں میں سے ہرایک کے علت ہونے کہ لیل میں سے ہرایک کے علت ہونے کہ لیل در مسبب بہت کہ جب مانغ زائل ہوگا تو اس کی وجہ سے حکم اول امر ہی سے واجب ہوگا سٹی کہ ششری جیم کا اس کے زوائد کے ساتھ ستی ہوگا۔
زوائد کے ساتھ ستی ہوگا۔

مریح متلقات احکام مشرومه کی دوسری تم علت ہے۔ بغت میں علیت اس عارض کا نام ہے جس کی وج ے ممل کا وصف متغیر ہوجائے جیسے مرض کہ اس کی وجہسے عمل توت سے صنعت کی طرف متغیہ موج اللب اى ومبرے مرض كو علت ا ورمريض كو عليل كها جا تاہے اور تعبق حضرات نے كہا كر لعنت ميں علت وہ ہے جوکسی امرمیں موثرمو خواہ ذا تًا خواہ صغة خواہ نعل میں موٹر موِ خواہ ترک فعل میں مؤثر مو۔ اور ضریعت میں علت اس چیز کا تام ہے یمب کی طرف ابتدار ہی وموصیے کم شہوب ہوتا ہو۔ فامیل مصنف نے وجوبِ بھم کی قیدسے خرط کو خارزح کیسا ہے کیو بحہ شرط کی ملت وجوب مکم مسوب نہیں ہوتاہے بلکہ وجودِ شرطے وقت وجودِ مکم مسوب ہوتا ہے اور ابتداد ینی بلا واسطر کی قیسدد کاکرسبیب، علامت اورعلت العلت کو خارج کیاہے کیونکران امور تلئہ کی وجیسے مکم کانبوت بلافا مطرنهين موتاب بكرملات كيطن تووجومكم سوب ئنهس موتاسه الدسب اور علت العلت كىطرف وحوب مكم خسوب توموتا ہے ليكن بلا واسطرنہيں بلكه علت كے واسطے سے بقول صاحب نورا لانوار علت كى سات تسيس ہيں ،۔ (۱) اسم معنی اور حکم تینول ا عتبارسے علت مور (۲) اسم کے اعتبارسے علت مو معنی اور حکم کے اعتبارے علت نہو. (٣) منی کے اعتبار سے علت ہو اسم اور مکم کے اعتبار سے علت نہو (س) حکم کے اعتبار سے علت ہو اسماور معنی مے اعتبارے علت مزہو (۵) اسم اور معنی کے اعتبار علت ہو اور مکم کے اعتبارے مزمو (۲) اسم اور مسکم کے اعتبارے علت مو اورمعنی کے اعتبارے نرمو () معنی اورحکم کے اعتبارے علت موادراسم کے اعتبارے نه د - ان اصّام کواس طرح سیحیے کہ ملت کی مقیقت میں تین امور ملحوظ ہوتے ہیں۔ ۱۱) علیت کوشر لیست ہے کھیلئے وضے کیا گیاہو اور وہ حکم اس کی طرف بلا واسطہ منسوب ہو (۱) اس حکم کو ثابت کرنے میں وہ علت مؤثر مو (۳) کمکم و و دِعلت کے ماتھ متعلاً ٹابت ہوما تا ہو دینی جوں ہی علت یا ن جائے بلا تا خیر مکم ٹابت ہوم اِنے امرا ول کے امترا سے اسما علت کہا جائیگا اور ٹانی کے اعتبار سے معنی علت ہوگی اور ٹالٹ کے اعتبار سے حکماً علت ہوگی سیس المرکسی چیز میں یہ تینول پُھھ ہوجائیں تو وہ علت کا لمہ تامہ کہلائے گی اور اگر ان میں سے معیف موجود پہل اوبعین موجود نربول تووه علت ناقصه كهلائ كى اوراگران ميس سے كوئى امرموجود نروتو وه علت مز موكى انعسين امور ثلثہ کے اعتبار سے مذکورہ سات تھیں حاصل ہوتی ہیں۔علت کا لمہ کی مثال ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ بیع شرعًا لمک کی علت ہے۔ بیرے اسماً تواس سے علیت ہے کہ بیرے ، ثبوب ملک *سے سلے موضوع ہے اور* نبوتِ ملک اسی بیع کی طرب منسوب ہے۔ اور معنی اس لئے علت ہے کہ بیع ، ثبوتِ ملک میں مؤثر ہے اوراس کی مشروعیت بھی ملک بی کے لئے ہوئی ہے۔ اور مکن اس لئے علت ہے کہ بی کے تحق کے ساتھ ہی بلا تاخیر مکم ملک ٹابت ہوجا تاہے اس طرح نکاح حلت کے لئے ا ورقتل نصاص کے لئے علب تامرہے ۔ معنف صامی کہتے ہی کر مقیقی ملت مین علت کا لرکاحکم بر مقدم مونا خروری نہیں ہے بلکہ علت کا لمہ ا ورمکم دونوں کا ساتھ ساتھ بایاجانا مروری ہے مبیا کراہل سنت والماعت کے نزدیک استطاعت بعن قدرت کا فعل کے مقارن ہوکر یا یا ما ناصروری ہے اسی طرح ہم حنفیوں کے نزویک علب شرعیہ اور حکم کا مقترن ہوکر یا یا جانا حزوری ہے -

وَ عَنْ الله عَمْدُ الْاَحَارَةِ عِلَّهُ الْمَسْا وَمَعُنَا لاَحُكُمُا وَلِهِلْ اَصْحَ تَعُمِيلُ الْحَدُرةِ الكِشَهُ يَفْبَهُ الْاَسْبَابَ لِمَا فِيهُ مِنْ مَعْنَى الْاَحْدَاتَةِ حَنْ لاَ الْاَحْدَةُ مَنْ اللهُ عَنْ اللهُ حَنْ اللهُ عَنْ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ عَنْ اللهُ مَنْ اللهُ ال

ادراس طرح عقداجسارہ اساً اورمعن علت ہے مکماً نہیں۔ اس وجسے اجستری تعبیس میں مہر حتی کے معنی ہیں حتی کو معتبد میں میں حتی کو معتبد امارہ کا حکم نسوب نہوگا اور ایسے ہی ہروہ ایجاب جودتت کی طرف مضاف ہو اساً اور میں علت ہوگا نہ کہ مکماً دیکن وہ اسباب کے من بہے ۔

تشریکی معنف صامی کہتے ہیں کہ جس طرح ہی موقون اور بیع بہ خطا نمیارا مٹا اور معن علت ہے، استرین کے ملک علت نہیں ہے البترا تنافق ہے مکٹ علت نہیں ہے البترا تنافق ہے کہ بیع موقون ادر بیع بیشرط النیا راسباب کے مشابہ ہیں ہیں اور عقدِ الجارہ اسبا کے مشابہ ہے عقدا مارہ

ا**م اُ تو اس بے ملت ہے کہ عقدا م**ارہ ملک منعت کے لئے شرعًا وضع کیا گیاہے اورحکم بینی ملک منفعت اسی کیطرن نسوب ہے اورمعن اسلے طلت ہے کہ عقدا جارہ مکم بین طکب منفعت میں موٹر ہے اور مکٹا اس لے علت مہیں ے كمكم يعنى مك منفعت كافى الفور عتى نهيں مو تا بلكر بورى مرت اجاره مي تصور اتحق التحق موتا ہے عقد اجار و چوبحدالما الدمعن وون اعتبارے علت ہے اسلے منافع حاص کرنے سے پہلے ہی اجت کا داکرناجا ٹز ہے کیونکہ علت بینی عقدا جادہ موجودہے میکن جو تکہ عقدا جارہ مکما علت نہیں ہے اسلے اجرت میں آجرکی مِلک۔ المبت منہوگی ۔ را بیموال کرمقدامارہ اسباسی مشابرکس طرح ہے تو اس کا جواب برہوگا کرعلت مشابرالسبب اور فیرمشار بالسبب کا دارد مدار اس پرہے کہ علت اور مکم کے درمین ازا نرکا واسطرے یائیں اورمکم وجود علت کی طرف شوب ہے یانہیں ، اگرملت اورحکم کے درمیان زمان موجود مرمو اورحکم وجودِ علت ک طلب رسوب و توب علت غیرا بالسبب موالی جیسا کریع موقوت اور بع بشرط النبار کر ان کے درمیا اور ان کے حکم نین الک کے درمیان کوئی ایسا زمان نہیں ہے جس کی طرف مکم منسوب ہو بلکہ حکم علیت بعنی وجود زم کی طرف منسوب سے حتی کہ منتری وقت عقدی سے بی اور اس مے زوائدگا مالک ہوگا۔ ۱ ور اگر علت اور حکم کے درمین ایساز مار ہوجس کی طرف حکم نسوبہواور حکم وجودعلت کی طرف نسوب نہو تو پر علت مٹابہ بالسبب ہوگ جیسا کہ عقداحارہ ہے کہ اس کے اوراس کے حکم بینی ملک منفعت کے درمیان ایک زمانہے اورمکم عقدا جارہ کے وقت کیطرے نسوب نہیں ہے بلکہ اسی زمانہ کی طرف خسوب ہے مثلاً ایک شخص نے ماہ رقب میں اپنا مکان اجارہ پر دیتے ہوئے کہا ه اَ جُرِيْكُ نَنِهِ التُدَارِ مِن عَرةِ شعبان " توب اجاره وتتِ تكم سے تابت نہيں ہوگا بلكه شعبان سے تابت ہوگا فاض معنف کیتے ہیں کہ اس طرح مروہ ایجاب جووقت کی طرف خسوب ہو اسا اورمعنی طلت ہوگا نے کہ حکمت الیکن اسب کے مٹا بہ ہوگا جیستے انب ملان غیّا مکر براساً علىت ہے کہوبكر برمكم نین وقوت طلاق سے لئے موضوع ہے ادروتوت طلاق اسی کی طفت مسوب سے اورمعنی علت ہے کیونکہ یہ کلام وقوع طلاق یعی عکم کے اندرمؤ فرسے اورحکما اس الع علت نہیں ہے کہ اس کا حکم فی الفور متعقق نہیں ہوتا ہے بلکہ غذا تک مؤخر سوجاتا ہے اور یہ علت اسباب مے مث براسلے ہے کہ اس کے اور مکم کے درمیان زانہ ہے اور مکم وجود علت کی طرف نسوب نہیں ہے چنائجہ مكم طلاق وقت تكلم سے نابت نبیں موكا بكد غدسے نابت بوكا.

دَكَنَ لِكَ نِصَابُ الزَّكُو فِي أَدَّ لِ الْحُولِ عِلَّهُ الْمُعَالِاتَهُ وُضِعَ لَهُ وَ مَعُنَ بِكُونِ بِهِ مُؤْخِرًا فِي حُكْمِهِ لِآنَ الْفِتَ الْحُوبِ الْمُواسَاةَ لَكِتَهُ جُمِلَ عِلَّةً بَصِفَةِ النَّهُمَاءِ وَلَمَّنَا شَرَاحِنى حُكْمُهُ هُ اَشْبَةَ الْاَسْبَابَ اللَّ تَرَى اَنَّهُ إِلَّمُ اَثْرَاحِي إِلَى مَاكَيْسَ مِمَا دِنْ بِهِ وَإِلَى مَاهُو شَبِيهُ لِالْعِلَلِ وَلَتَا كَانَ مُنْ رَاخِيًا إِلَى وَصْعِنِ لَا يَشْعَدِنُ بِنَعْشِهِ اَشْبَةَ الْعِلَلَ وَكَانَ وَلَا لَا يَكُ حَنْ ؛ النَّبُهَا أَ عَالِبًا لِهُ تَلْقِصَابَ اَصْلُ وَالنَّمُنَاءَ وَصْفُ وَمِنْ حُكُمِهُ اَتَهُ لَا يَظْهَرُ وُجُوْبُ الزَّكُوةِ فِي آوَّلِ الْحُنُولِ فَطْعًا بِعِنْ لَانِ مَا ذَكُرُبُ مِنَ النِّيُوْجُ وَلَمَنَا اَشْبُهُ الْعِيلَلُ وَكَانَ ذَلِكَ اَصْلُا كَانَ الْوُجُوبُ ثَابِقًا مِنَ الْاَصْلِ فِي التَّقُلُ بِيْرِحَتَىٰ صَحَّ التَّعْجِيلُ لَكِتُهُ 'يَصِيْرُ وَكُوةٌ بَعُدَا لَحُولٍ.

اور ایسے بی زکوٰۃ کا نصاب سال کے شروع میں اسا علیت ہے کیو بی نصاب زکوٰۃ زکوٰۃ واجب کرنے کے ہے وضع کیا گیا ہے اورمعنی حلت ہے اسلے کرنصاب ، وجوب ذکوٰۃ کے حکم میں پوٹر ہے کیو بحر غنا، ہمرردی کو واجب کرتا ہے لیکن اس کوصفت نما رکے ساتھ علت قرار دیدیا گیا کیس جب نصاب کا حكم تؤخر ہوگیا تونصاب اسباب سے مشابہ ہوگیا . کیا آپ نہیں دیکھنے کہ مکم نصاب ایسی چیز تک مؤخرہے جونصاب سے پیدا ہونے والی نہیں ہے اور ایسی چیز تک مؤخرہ جو علل کے مشابہ نے اور حب مکم ایسے وصف تک مؤخ ہے جومستقل بزاتہ نہیں ہے تو نصاب علل کے مناب موگیا اور یہ مثابہت توی ہے کیو نگر نعیا ۔ امسل اور نا، وصف ہے اور اس نصاب کاحکم یہ ہے کہ وجوب زکوۃ اول سال میں قطعی طور برظاہر ہم وگا۔ مرخلاف ان بوع کے جن کویم ذکر کرملے بی اور حب نصاب علل کے ساتھ مناب ہوگیا اور بیمٹا بہت ہی اصل ہے تو تقدیر شرع کے اعتبارے وجوب زکوۃ ابتداری سے ثابت ہوگا۔ حنی کتمیل میم ہے میکن یہ حول کے بعدز کوۃ ہوجائی . حنف فراتي م كبطرح عفداملوه الديروه ايجاب جودت كيطرف لمسوب بوامثا اورمني علت بوتائب نزرحكم أالدريلت اسبام مشابه ہے ای طرح سال *کے شرح میں میں ح*ولانِ حول سے پہلے نصابِ زکوہ اسما اور مثنا علت ہے ادر کا طاخیری اور پیرے ساجے مثاب ہے ۔ نعاب زکواۃ اسما تو اس سے طلت ہے کرنھاب شرقاً وجوب زکواۃ کے لئے وضع کیا گیاہے ہے می وم ہے کہ وجوب زکوٰۃ نفاب کیطرف نسوب موتاہے ادرمعنی اسلے علت ہے کہ نماب، مکم مین وجوب زکوٰۃ میں مؤٹرہے کیونکہ غنادہ لدادی) فقراء پراحسان کا باعث ہے اور بقدد نصاب مال کا مالک ہونے سے خنار مامیل ہوتا ہے بندا نصاب، نفراد براس احسان کا موجب موگا جو احسان ادائے زکوۃ کی صورت میں مقتق ہوتا ہے ۔ اکامل نعاب وجوب زکوۃ میں مؤفرہے ۔ آور نعاب مکمًا علت اس سے نہیں ہے کہ نعباب کومطلقًا طلت قرار نہیں دیا گیاہے بلکم صفت نمار کے ساتھ علت قرار دیا گیا ہے تعنی نصاب میں اگر وصف نمار ہوگا تو نفاب وجوبِ زکوۃ کی طلت بنیگا ور مزنہیں ۔ اور اس وصف نا رکا ت ائم مقام حولان حول ہے جیسا کرمدٹ میں وارد ہے " لازکوۃ نی ال حتی ہول علیہ الحول " اوریہ ایسا ہے میں کو تعری سلط میں سفر کومشقت کے قائم مقام کردیا گیا ہے۔ الحامسل نصاب وصعن خار کے ساتھ ملت سے اور وصف خارکے قائم معنام حولان حول ہے دہذا نصاب حولان حول کے ساتھ علت کا طرموگا اور جب نصاب حولان حول کے ساتھ علت کا لم سے توزکوہ کا دجوب حولان حول کے بعد ابت ہوگا اور حب ایسا ہے تومکم لینی وجوب زکوہ وجودگاء

ین دولان تول تک مؤخرہوا اور مکم جب طلت سے مؤخر موتا ہے تو وہ علت کا علت نہیں ہوتی ہے دہذا نصا ب ہی مکت علت نہ ہوگا اور نصاب، علت مشاب بالاسباب اس لئے ہے کہ نصا ب کا حکم بینی دجوب ذکوۃ وجود نسارتک مئو ترہے اور وصف غیر ستقل مؤخرہے اور وصف نمار ملت حقیقہ نہیں ہوسکتا ہے کیو نکہ وصف نمار، وصف غیر ستقل ہے اور وصف غیر ستقل علت حقیقہ نہیں ہوتا ۔ الغرض جب نصاب بین علت اور اس مے حکم کے درمیان دجو دنمار (حولان حول) کسکا زبانہ بایگیا اور حکم (وجوب زکوۃ) وجود علت بین نصا کے موجود ہونیکے وقت کی طرف نسوب بھی نہیں ہے کہ نصاب بایگیا اور حکم (وجوب زکوۃ) وجود علت کے معت اسباب کے مثل ہم وجود ہونیکے ہیں گذر چکا ہے کہ علت سن بالسبب وہ ہی کہ لا تی ہے جس کے اور اس کے حکم کے درمیان زبانہ ہواود عکم وجود علت کے وقت کی طرف نسوب نہ ہوتا ہو۔ ہاں حکم اگر من اور اس کے حکم کے درمیان زبانہ ہواود عکم وجود علت کے ملت ہوتا اور اگر موجود علت ہوتا اور خلم مارتک مؤخر عمی ہم نارتک مؤخر ممی ہم اور نمار وقیقی علت ہوتا اور اس کے حکم نے تو نصاب بغیر منا بہت بالسبب کے علت ہوتا اور اس کے میں خور میں جوتا ہو۔ ہاں مکم اگر من اور علت نہ ہوتا لیکن جب حکم نارتک مؤخر ممی ہے اور نمار حقیقی علت ہمی نہیں خور نہ نمارت میں ہوتا ہو۔ ہاں میں اسبب میں ہوتا علت نہ ہوتا لیکن جب حکم نارتک مؤخر ممی ہوتا ہو۔ ہاں میں اسبب میں ہوتا علت نہ ہوتا لیکن جب حکم نارتک مؤخر میں ہے اور نمار حقیقی علت ہمی نہیں ہوتا تو نصاب ، علت مث ہا ہوتا ہوتا ہوتا ہاں۔ ہوگا۔

الاتری ان الا تری ان الا سے مصنف نے نھاب کے علمت مشاب بالا سباب ہونے کی دو وجہیں بیان فر مائی ہیں جن کا ملامہ احقر بیسلے ہی بیٹا کرچکا ہے۔ بہلی وم تو بہ ہے کہ علت (نھاب) کا ظم (وجوب زکوۃ) ایسی چیزے موجود مہونے تک مؤخرہے ۔ مہونے تک مؤخرہے ۔ جو چیز علت کی وجسے وجود میں نہیں آئی ہے بعنی ظم ، نماد کے موجود ہونے تک مؤخرہے ۔ جنا نچہ جب تک نماد ثابت نہ ہوگا اور نماد ، علت (نھاب) کی وجسے ہی جا اب نہیں ہوا کیونکہ نماد شاب ہو تا ہے لکہ نماد علی اور نماد ، علت اور نماد ، علت بہر الله زکوۃ میں امنانہ) اور نماد طم اور نماد عمل اور نماد عمل اور نماد عمل اور نماد عمل اور براہ مؤلی اور ایسی چیز تک مؤخر ہوگیا جو ملت کی وجہ سے وجود میں نہیں آئی ہے تو علت کہ دیسے ملت سے مؤٹر ہوگیا اور ایسی چیز تک مؤخر ہوگیا جو ملت کی وجہ سے وجود میں نہیں آئی ہے تو علت می انسانہ) اور عمل اور ہوگیا اور یہ امر منعمل بینی خیسے نماد علی براہ منعمل بینی خور کی نماد کی دوجہ سے دوجود میں نہیں آئی تو نھا برمنعمل بینی نماد علی میں نہیں ہے تو نھا ب علت مث بر بالسبب ہوگا کیونکونما داگر علت متعل ہوگا و تونھا برسبب موگا کیونکونما داگر علت متعل ہوگا ۔ می مت میں ہوگا کیونکونما داگر علت میں ہوگا کونکونکونا ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں میں بیال نھا برمنعم کی میں ہوگا کیونکونا داگر علت میں ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں موبولی کیونکونا داگر علی ہوگا۔ میں میں ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں نہیں ہیں ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں نہیں ہوگا۔ میں ہوگا۔

والی اموشبیہ بالعلل سے دوسری و حربیان کی ہے جس کا مامس یہ ہے کہ نصاب کا مکم بینی وجوبِ ذکوۃ خاریک مونزے اور نار و صف غیرستقل ہونے کی و حربے طلت ستقلہ نہیں ہے بلکہ طلت کے مشابہ ہے اور جب ایسا ہے تونعاب مشابہ بالسبب ہوگا اسلے کہ نار اگر طلت مستقلہ اور علمت حقیقیہ ہوتا تونعاب ببہ حقیقی ہوتا گر جو بحد ایسا نہیں ہے اسلے نعاب سبب حقیقی نرموگا بکر علمت مشابہ بالسبب ہوگا۔

اگرآپ نور کریں کے تومسلوم موجائے گا کہ یہ دونوں وجہیں ایک ہیں مرف انداز بدلا ہواہے ور زبات

ایک ہی ہے . ولما کان مرّافیٹ الزے ایک سوال کا جواب دیا گیاہے ۔ سوال بیہے کہ نصاب اور اس کے حکم کے ورمیان

معنفِ صای کہتے ہیں کہ نصاب میں کہ بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ علت مثابہ بالسبب ہے اس کاحکم یہ ہے کہ زکوۃ شروع سال میں بھراتی قطع واجب نہوگی بلک بھراتی جواز واجب ہوگی بین شروع سال میں زکوۃ کا ادا کواجا کہ ہے جانجہ اگر شروع سال میں زکوۃ کا وجو ب ہے جانجہ اگر شروع سال میں زکوۃ کا وجو ب چوبحہ وصف نما رسک می تو جرے اسلئے شروع سال میں وصف نما رک فوت ہونے کی وجر سے بھراتی قطع زکوۃ واجب کرنا مکن نہ ہوگا کیونکہ ملت موصوف بغیروم من کے علی نہیں کرتی ہے گرچ بحہ اص علت یعنی نصاب شروع سال میں زکوۃ اوا ہوج نرکوۃ اوا ہوجائے گا۔ اس کے برطلان بین موتون میں موجود ہے اسلئے شروع سال میں زکوۃ اوا کرنے سے وجوب زکوۃ اوا ہوجائے گا۔ اس کے برطلان بین موتون اور سی بھر الک کامی اور فیا رشوت علی سے اور نیا ہیں ایک کامی اور فیا رشوت کے ساتھ موجود ہے گر الک کامی اور فیا رشوت علی اور فیا رسل کی است ہوگا۔ اور نصاب کا علت کے مشابہ ہوئا ہوگا۔ کو کو اور ہوگا اور ہوگا اور ہوگا اور ہوگا۔ اور ہوگا اور ہوگا۔ کو موجب اصل میں زکوۃ اوا کردی گئی تو یہ اوا کرنا میم ہوگا کو کو کا میں نہ کوئی قوب اوا کردی گئی تو یہ اوا کرنا میم ہوگا کو کو کم اسک میں زکوۃ قرار بائے گی کیونکر شروع سال میں زکوۃ قرار بائے گی کیونکر شروع سال میں نہاں قبلہ کیا وہ میں ارنار) موجود ہے لیکن یہ اوا کردہ رقم حولان حول کے بعد زکوۃ قرار بائے گی کیونکر شروع سال میں موجود ہوں میں دکوۃ قرار بائے گی کیونکر شروع سال میں سے میں سے کا مصف (نمار) موجود ہیں ہے۔

(ف) رطی کا کا امام شانعی دہ کے نزدیک نصاب چو کر حولانِ حول اور وصعبِ نمارِ تعتق ہونے ہے پہلے ہی علتِ کا لمرہے اسسلے وہ نصاب کو علت مشار بالسبب فرار نہیں دیتے بلکہ علتِ معن قرار دیتے ہیں اورشروع می سال می بطراتی قطع ذکوہ واجب کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ حول ایک الگ وصف ہے جوصاحب نفا ب کی اس ان کے سیال می بھا ہے ہیں کہ حوالان عول سے پہلے اس سے مطابہ نہیں کیا جا بڑگا اور امام الکتے فراتے ہیں کہ نفاب حوالان حول سے پہلے سرے سے علت ہی نہیں ہے لہذا ان کے نزدیک شروع سال میں ذکوہ ادا کرنے سے ذکوہ ادا نہیں ہوتی ہے۔

وَكُنْ لِكَ مَرَضُ الْمَوْتِ عِلَّهُ لِتَعْتَرِ الْهَ حُكَامِ إِسْمُ ا وَعَفِيْ إِلَّا أَنَّ حُكُمَ مَا يَعْتُ الْهُونِ وَكُنْ الْمُؤْتِ وَكَاشُبُهُ الْاَسْبُابُ مِنْ هَاذَا الْوُجْرِ وَكُشْبُهُ الْاَسْبُابُ مِنْ هَاذَا الْوُجْرِ وَهُ وَعِلْهُ فِي الْعِلْمِ مِنَ النِّصَابِ . وَهُ وَعِلْهَ الشَّبُهُ بِالْعِلْمِ مِنَ النِّصَابِ .

ور ایے ہی مرض الموت تغیرِ اِحکام کی اس ومعنی علت ہے گراس کا حکم مرض الموت کی وجے موت مرض الموت کی وجے موت مرض الموت اسباب کے مشابہ محمد میں میں اس اعتبادے مرض الموت اسباب کے مشابہ موا ، اور برمن حقیقت میں علت ہے اور برمرض نفیاب کی برنسبت علل کے زیادہ مشابہ ہے .

استرسی الموت تغیرا کام کے لئے اس اور معنی علت ہے اور مکام کے لئے اسا اور معنی علت ہے استرام کام کے لئے اسا اور معنی علت ہے اس المسرح مرض الموت تغیرا کام کے لئے اسا اور معنی علت ہے اور مکام کامطلب ہے کوئوللوت عبدان ان کوا ہے اس الموت تغیرا کام کامطلب ہے کوئوللوت سے ہیلان ان کوا ہے اس الموت کی وج سے اس کے میں الموت کی وج سے اس کے المحک موج کے وار تین کا محق متعلق ہوجا ہے اسلے شکر خات کا حق ہوتا ہے ایس کے جرع کا حق باطل ہوجا تا ہے اسلے شکر خات کا حق تھا اور مرض الموت میں اس کے جرع کا حق باطل ہوجا تا ہے ہمرال ہے اسلے شکر خات کا حق تھا اور مرض الموت میں اس کا یہ حق باطل ہوجا تا ہے ہمرال ہے بات المحت ہوگئی کہ مرض الموت ، تغیرا کامل میں کو شکر ہے اس کے طلت ہے اور معنی اس کئے علت ہے کہ مرض الموت ہوگئی کہ مرض الموت کی طرف متغیر کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے ۔ اور معنی اس کئے علت ہے کہ مرض الموت ہوگئی کے مرض الموت ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی اس کے علت ہوگئی ہوگئ

مناصہ سیکی مرض الموت کا جومکم ہے سی تقرفات سے رکنا دہ فی الحال ثابت نہیں ہے بلکراس بات کک مخورے گاکہ دہ مرض موت کے ساتھ متعمل ہوجائے بعنی اگراسی مرض میں وہ تخص مرکبا تو برحکم ٹابت ہوگا در نہیں۔ الغرض مرض الموت کامکم اتعالی مرض با لموت تک مؤخرہے ا درمکم کے پُوٹو ہونے کی صورت ہیں اس کی طلت چو بحرمکماً علت نہیں ہوتی اسلط مرض الموت مجی تھرفات سے دُکنے کے لئے حکماً علت نہ ہوگا۔ اوریہ بات پہلے گذر حجی ہے کہ مکم اگر کمی چیز تک موٹوم ہوا وروہ چیز خود علت ستقلہ نہ ہوتواس مکم کی علت مث بالسبب ہوتی ہے بس بہاں ہی مرض الموت کا حکم دتھرفات سے دکنا) چوبحہ وصعب اتعالِ مرض با لموت تک مؤخرہے ا وریہ وصعب اتصال نحود علتِ ستقلہ نہیں ہے اس سے مرض الموت علیت مث بر باسبب ہوگا۔

"وبوطلة فى المحققة" سے مصنف رم فرائے بي كہ مرض الموت ورحقیقت علت ہے اس كا مطلب يہ ہے كہ مرض الموت اسبا بح قبيلہ سے نہيں ہے بكہ علل كے قبيلے سے ہے يہ مطلب برگزنہيں كہ مرض الموت على تعتيقہ به يون كہ على الله عنى اور حكاً يتوں اعبار سے علت ہو ما لائحہ مرض الموت ا نما اور مئى تو علت ہے ميكن حكاً علمت نہيں ہے بل اتنى بات صرور ہے كہ مرض الموت كو علت كے ساتھ زيا وہ منا بہت ہے با الما الله بنا برن حكاً علمت ہونا اور نصاب كا علت ہونا ا "نا قوى نہيں ہے اسلے كہ مرض الموت كو علت كے ساتھ زيا وہ منا بہت ہونا برن الموت كو علت كے ساتھ زيا وہ منا بہت ہونا علم مرس بين مرض الموت كا علمت ہونا توى ہے اور نصاب كا علت ہونا ا "نا قوى نہيں ہو ابت ہوئا ہے برن عب وصف المحال اس مرض ہے ثابت ہوا برن الله ن وصف نا ر كے كہ وہ نصاب سے ثابت نہيں ہوتا ہے بس حب وصف المصال اس مرض ہے ثابت ہوا مون نا ر كے كہ وہ نصاب موفر د ہوا برن الن نصاب كرك اس كا حكم امرا خريمين وصف نا در كا مرض الموت كا حكم امرا خريمين وصف نا در كا مرض الموت كا حكم امرا خريمين وصف نا در كا مرض الموت كا حكم امرا خريمين وصف نا در كا مرض الموت كا حكم امرا خريك موفر د ہوا برن الن المون ہے دو گويا مرض الموت كا حكم كے علت ہونا نصاب كى در نسبت اتوى ہے

ذَكَذَ لِكَ شِرًا مُ الْقَيْرِيبِ عِلْمَهُ كِلْعِثْقِ الْكِنْ بِوَاسِطَةٍ هِنَ مِنْ مُؤْجَبَاتِ الشَّرِينَ وَهُوَ الْهِلُكُ فَكَانَ عِلْمَةً كَيْفُبُهُ السَّبَبُ كَالسَّرُمِيْ .

ادرایے ہی قریبی رشتہ ارکو خرید نا آزادی کی علت ہے لیکن ایسے واسط کی وج سے جو شراء کے مرحمیہ میں موجبات میں سے ہے اور وہ موجب ملک ہے بس شراد قریب البی علت ہے جو مبب کے مثابہ ہے مستا ہے جو مبب کے مثابہ ہے میں تیر معینکنا۔

اتشریکی مسنف کجے ہیں کوم طرح نصاب طلت مضابہ بالسبہ ہے اسی طرح مراء قریب عتی کی علت مراء قریب عتی کی علت مراء قریب میں کے بلک کی اور قریب میں کی علت تواسط ہے کر فراء علت ہے بلک کی اور قریب میں درشتہ دار کی طلبت علت ہے ہزادی کی کوئی آن نحصور میں الفرطیب ہو کم نے فرایا ہے ، من ملک ذارج محرم مرا علی محتی علی محتی شراء محتی علیہ میں ہونے اور فراء ملک کے واسط سے عتی شراء کی طرف منسوب ہوگا اور خراء ملک کے واسط سے متی کی علت ہوگا اور طلبت افراد) اور کم (متی) کے درمیا ن چون کی ملک کا واسط ہے اور فراء کی وج سے عتی اس پر موقوف ہے اس لئے فراء علت محف مرم کی بلکہ طلبت منابہ جون کی ملک کا واسط ہے اور فراء کی وج سے عتی اس پر موقوف ہے اس لئے فراء علت محف مرم کی کہ طلبت منابہ وی کوئی ملکہ طلبت منابہ میں کہ درمیا کی مدین کی کا واسط ہے اور فراء کیا ہے مدین کی کا واسط ہے اور فراء کی مدین کی مدین کی مدین کی مدین کی مدین کی کا واسط ہے وار مدین کی کا واسط ہے مدین کی کا واسط ہے مدین کی کا واسط ہے کی مدین کی کا واسط ہے کا در خراء کی کا دور مدین کی کا دور مدین کی کا در مدین کی مدین کی کا دور مدین کی مدین کی مدین کی کا در مدین کے در مدین کی کا در

بالبب ہوگی۔ جیسا کہ ری دہر پھینکنا) قتل کی علت ہے میکن علت کے مرشا ہہ ہے کیؤنکر ری کی وج تسے ل ہمری الیہ تک پہنچ اور اس میں کھسنے پر موقوت ہے ۔ حتی کہ تصاص محض ری کی وج سے واجب نہیں ہوتا ہے بلکہ مری الیہ میں گھنے اور اس کو ذخی کر دینے سے واجب ہوتا ہے بسس ری اورتسٹل کے درمیان ہو بکہ واسط ہے اسلیے ری قتل کی طلت تو بھی گھرشا بالسبب ہوگی۔ گرری اورقسٹل کے درمیان کا واسطہ چونکہ رمی ہی وج سے وجود میں آیا ہے اسلیے ری کا طلت ہونا نیا دہ توی ہے ۔ علی مرمی الموت کا طلت ہونا زیادہ توی ہے ۔

وَا ذَا تَعَلَقُ الْمُكُنُّرُ بِوصْفَائِنِ مُؤَرِّرِمِينِ كَانَ احْرُ هُمَا وُجُوْدًا عِلَةً حُكُمًا إِئَ الْحُكُمُ يُعَنَانُ إِلَيْهِ بِوُجْمًا مِنِهِ عَلَى الْآوَّلِ إِلْوُجُوْدٍ عِنْدَ ﴾ وَمَغِنَى لِآتَهُ مُؤْسِرٌ وَمِنْ إ وَالْآوَّلِ شُبُهَةُ الْعِلْمِحَتَىٰ تُكْنَا إِنَّ حُرْمَة النَّسَاءِ شَبَت بِآحُ يَرُصُعَىٰ عِكَةَ الرِّيَو كِأَنَّ فِي الرِّرَبُوا اللَّهِيئَةِ شُبُهَةَ الْفَصْلُ فَيَتْهُنُ عِلْمُهُمْ وَالْعِلَةِ .

ادر جب حکم دو مؤثر ومغوں کے ماتھ متعلق ہوتوا ن میں سے جو دجود کے اعتبار سے مؤفر موحکماً علت موجمہہ موجمہہ موجمہ کے بوت کا کی بحرکم اس آفر کی طرف معناف ہوگا اسلے کہ دہ آفرادل پر داخ ہے آفر کے باس حکم کے بات موجہ ہوگا اسلے کہ دہ آفراس میں مؤثر ہے ادر اول کے لئے علل کے ساتھ مثابہت ہے حتی کہم نے کہا کوئے اور اول کے لئے علل کے ساتھ مثابہت ہے حتی کہم نے کہا کوئے اور دامار) کی حرمت علت ربار کے دووصفوں میں سے ایک وصف سے ثابت ہو جائے گی کہ بوجہ دبار کے اندرن اون فل اور زیادتی کے مشابہت ابدا بہ جہد العلت سے ثابت ہو جائے گا۔

حکم *جس کے بعد* نی انفور تا بت ہوگا وی حکمت علت ہوگا بسپ ملک کا حال حبی چوکرایے ہیںہے اس سے کلک عتق کی حکماً علمت ہوگ^گ اور ملک معنی اسیلئے ملت ہے کہ ملک ،عتق کے اندر موٹر ہے ۱ در موٹر ہی کا نام معنی علت ہے لہٰ المک معنی بھی علت مولگ اور لمک کا اس طلت دہونا اسلیے ہے کہ صرف ملک عتق کے لئے موضوع نہیں ہے بلکہ ملک اورقرابت کامجوع مومنوع ے اور قرابت جود معن اول ہے وہ معنی تواس سے طلت ہے کہ وہ بی عتق کے اندر مؤفرہے میسا کہ م نے کہا ہے کہ حکم دو مؤثر وصفوں کے ساتھ متعلق ہو نعنی ہم نے قرابت اور ملک وونوں کو مؤثر فرض کیا ہے ابدا قرابت جبعت کے اندر مؤثرے تو قراب معی متن سے لئے معنی طلت ہوگی - اور قرابت اسما علت اسلے نہیں ہے کہ مرف قراب معنی مے مے موضوع نہیں ہے بکہ قرابت اور ملک دونول کا مجوعہ موضوع سے اور مکمٹ علت اسلے نہیں ہے کہ ترابت کے بعد نی الفور مکم ثابت نہیں موتا ہے بلکہ ملک برموقوت رہتا ہے ۔ اور اگر قرابت بعدمیں بابی کی کئی اور ملک پیسے با نگئی تواس صورت میں قرابت معنی اورحکما علت ہوگی مین اٹھا علت نرموگ اور لمک صرف معنی علت ہوگی الما اورمکما علت موموکی مثلاً ا کیٹ شخص نے مجہول السنب ظام خریدا بھر ظام نے دعوی کیا کرمی اس مشتری کا بیشا موں اور بیننہ سے ٹا بت کر دیا تو یہ قرابت عتق کی حکمت علت ہوگی کیونکوعتی کا حکم اس قرابت سے ثابت ہونے مے بعد ہی ٹابت ہوا ہے اور قرابت معنی میں علت ہے کیو بحقرابت میں حکم اعتی ہیں مؤٹرہے لیکن اسا علت نہیں ہے اسلے کر حرف قرابت عتق کے لئے موضوع نہیں ہے بلا قرابت الد ملک کا مجموعہ مومنوع ہے اور اس مورت میں طک مرمین معنی علت ہے اسلے کر ملک میں عتق کے اندر مؤ ٹرہے جسیا کرفرمن کیا گیا ہے اور مکماً علت اس سے نہیں ہے کہ کمک سے فوڑا بعدمتی نہیں با یا گیا بلک قرابت ٹا بت ہونے سے بعدمتی یا یا گیاہے اوراشاطیت م ہونااس لیے بے کہ طک عتق کے لیے موضوع نہیں ہے بلکہ ملک اور قرابت کامجود مومنوع ہے ۔

الحامل الل مثال سے یہ بات واضح ہوگئ کہ اگر دو مؤثر وصنوں کے ساتھ کسی حکم کا تعلق ہو اور ال دو نول احتمال میں سے ایک وصف سلے و ہود میں آیا ہو اور دو مرا وصف بعد میں وجود میں آیا ہو تو وصف موٹر حکما اور معت اللہ وقوں احتمال علت ہوگا اور وصف اول حرف معن علت ہوگا ہیں وہ بھی ایک گوز علت کے مث ا بہوگا۔ وصف مؤخر حکما تو اسلے علت ہوگا کہ حکم ہے بحہ وصف مؤخر حکم اول وصف مؤخر کے دوجود ہونے ہر ہی موجود ہوتا ہے اور وصف اول کے موجود ہونے ہر ہی موجود ہوتا ہے اور وصف اول کے موجود ہونے ہو میں اس کی طرف عکم منسوب ہوگا اور حکم جس وصف کی طرف منسوب ہوتا ہے وہ وصف اس حکم کی حکمت علت ہوتا ہے اپندا وصف مؤخر جس کی طرف منسوب ہوگا اور وصف اس حکم کی حکمت علت ہوتا ہے وہ اس حکم کی حکمت علت ہوتا ہو دہ معن اس حکم کی حکمت علت ہوتا ہے ہدا وصف مؤخر جس کو طرف حکم مضا من ہے وہ اس حکم کی حکمت علت ہوگا اور وصف مؤخر معن اول تو وہ معن علت ہے کہوں کہ وصف اول تو وہ معن علت ہے کہوں کہ وصف اول تو وہ معن علت ہے کہوں کہ وصف اول تو وہ معن اول تو وہ معن اول وصف اول جب علت ہے کہوں کہ وصف اول جب علت کے دوار کان میں سے ایک رکن ہے اور حکم کے اندر غیر مؤخر در ہوگا اور وصف اول کو خرصف اول ہی علت کے مشا بر ہوگا۔ حد معن اور حکم کے اندر غیر مؤخر در ہوگا اسلے کہ وصف اول کو اگر بالکل غیر کو ٹر قرار دید یا گیا تو مون دصف کی صف اول کو اگر بالکل غیر کو ٹر قرار دید یا گیا تو مون دصف کو خرک کے اندر غیر مؤخر در ہوگا اسلے کہ وصف اول کو اگر بالکل غیر کو ٹر قرار دید یا گیا تو مون دصف کو خرک کے اندر غیر مؤخر در ہوگا اسلے کہ وصف اول کو اگر بالکل غیر کو ٹر قرار دید یا گیا تو مون دصف کو خرک کے اندر غیر مؤخر در ہوگا اسلے کہ وصف اول کو اگر بالکل غیر کو ٹر قرار دید یا گیا تو مون دور کو کھوں کے اندر عمل کے اندر غیر مؤخر در ہوگا اسلے کی وصف اول کو اگر بالکل غیر کو ٹر قرار دید یا گیا تو مون دور کو کھوں کے اندر والے کی دور کو کھوں کو کھوں کے اندر والے کی کھوں کے اندر والے کی دور کو کھوں کے اندر والے کو کھوں کے اندر والے کے کھوں کے اندر والے کی کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے کھوں کے

علت ہونا لازم آئے گا حالا بحد علت دونوں کا مجموعہ ہے صرف وصعب موخر علت نہیں ہے۔ اب آپ ندکورہ امول ذہن میں ركه كر فافيل مصنف رم كى ذكركرده مثال ملاحظ فرائي . مثال يرب كد احناف خي نزديك مقيقى ربائي علت دو وصفول بيني قدر ا ورمنس کامجوعہ جنانچ اگر کسی نے ایک صاع گندم ، دوماع گندم کے تومن فروخت کیا تو اس مورت میں رہالعفل (کی زیادتی) اور رباانسیئر (اوحار) دونول حام مول سے اورفدرومبنس کامجود رباکی طلت حقیقیراورطلب کامسلد موگا یعنی برجموم اسمایجی علت موگا اسلے کرممور مرمت ربا سے معے موموع ہے اور حرمت ربا اس کی طرف مسوب ہے الا معنا بمى طلت ب اسط كريم ومراحكم يعن حرمت رابي مؤثرب اورمكما مى علت ب كيونكراس مبود كيونود ہوتے ،ی حکم لینی حرمت رباستحقق ہوما تا ہے ۔ اور اگر دونوں وصفوں میں سے ایک وصعف یا یا گیا تواس سے ربالنسیر کی مرمت ثابت مومائے گی اگرم رباالعفل ک حرمت ثابت نہیں ہوتی جنا نجر اگر ہروی کیوے کو ہروی کراے کے مؤن سلم کے فور پر فروخت کیا تومنس موجو دموے کی وج سے ما تزیز ہوگا۔ اس طرح اگر جو کو گذم کے عوض سلم کے طور برفروخت کیا قوت در دکیلی) موجو دمونے کی وجسے جائز مر ہوگا۔ وج اس کی یہ ہے کہ رہا النیس اگرم حقیقتاً ربا اونفل نہیں ہے لین سنبہ الغفل موجودہے اس طور پر کہ نقداور ادھار کے تفاوت سے ثمن متفاوت موماتا ہے منا بخریمن اگریفت دموتو بالعموم کم ہوتا ہے اوراگرا وحارم و توزیا وہ ہوتا ہے بس جب ربالنئے حقیقة نفل اور ربانہیں ہے بلکر سنبہ الفضل اور شبہ الرباہے تو اس کوحرام کرنے کے سے مقیقی علت بین دونوں وصفول کے جموعہ کا موجود ہونا حروری ۔ دہوگا بلکر شہبتہ العلیت بعن ان وو وصغوں میں سے ایک وصف کا موجو دہوناہمی کا فی ہوگا اسیلے کہ دونوں دصفوں کا مجوعہ اگر خلیقی علت ہے توان دونوں میں سے ایک وصف علت کے مشاب ب مس کوستبہة العلت كما كياہے بيس ربا الففل جوحقيقى رباہے اور قوى درم كا رباہے اس كى حرست نابست کرنے کے لئے حقیقی اور توی درج کی علت نعنی دونول وصفوں کے عمومہ کا موجود مونا مزوری موم اور ربا النسيہ جو سنبهة الربا ا ورمنعيف ورم كا رباب اس كى حرمت ثابت كرتے كے لئے سنبة العلت اورمنعيف درم كى علت يعني إيك ومسعث كا موجود مونائجي كاني موكار

دَالسَّمَ عَلَهُ لِلرُّحْصَةِ إِسْهَا وَ مَحْمَّ لَا مَعْتَ فَإِنَّ الْهُوَ ثِرَهِ مَا أَلْشَقَهُ لَكِنَّ السَّبَ الْمِقِيمَ مَقَا مَهَا تَيْرِينَ وَإِقَامَهُ الشَّى مَعَامَ عَيْرِمْ فَوْعَابِ
الْحَدَهُ السَّبَ الْمُعْرَبِ وَ الْهَرَمِنِ وَ الْعَدَهُ السَّفَى وَالتَّهَ وَالْهُرَمِنِ وَ الشَّافِي السَّفَى وَالتَّهَ اللَّهُ الْمُعْرَافِ السَّفَى وَالتَّهَ وَالْهُرَمِنِ وَ الشَّافِي إِنَّ الْمُعَدِّمِ اللَّهُ إِنْ الْمُعَدِّمِ اللَّهُ الْمُعَلَمُ النَّهُ لُولُ لَكَمَا فِي السَّفَى وَالتَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللللللِّهُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللللْمُ اللللللْمُ اللللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللللْمُ اللللل ا در مغرز مست کی علت ہے اسکا در معنی اسلے کہ مؤٹر مشقت ہے کسک آمان کے سے اسم میں آمان کے سے اسم میں اسلے کہ مؤٹر مشقت ہے کسک آمان کے سے اسم میں ہے اس کے قائم مقام کردیا گیا ہے اور شے کا اپنے نیر کے قائم مقام ہونا دوتیم پرہا ان عمی سے ایک میب واعی کو عرفو کے قائم مقام کرنا ہے جیبے معزا ورمن میں اور قانی دلیل کو عرفول کے قائم مقام کردیا ہے شوم کے قول ان احببتی فانتطان میں اور جیبے طہر میں کہ اسکوا باحت طلاق میں حاجت کے قائم مقام کردیا گیا ہے ۔

اس عبارت می مصنف نے علت کی اس قیم کی مثال ذکر فرمائی ہے جو اسابھی علت ہوا در مکت است است میں مصنف نے علت ہوا در مکت کی است میں علت ہے اور مکت ہیں۔ است تواسط ہے کہ شریعت میں رخصت کو صفر کی طف رخصت کی اجا تا ہے کہ شریعت میں رخصت کو صفر کی طف رخصت کی اجا تا ہے کہ العقور خصت العقر " لین خال

می قهرمغری رخصت بے اور حکماً اسلے علت ہے کہ حکم مینی رخصت بفس سفر سے بلاکسی تاخر کے ثابت ہوجاتی ہے اور معن طلت مزمونا اسلے ہے کہ رخصت میں سفرمؤٹر نہیں ہے بلکہ مشقت مؤٹر ہے جیسا کرحق تعالیٰ نے اِسٹلو کیا ہے میں پریموال سے میں میں میں میں سبب مشقت سے لین سبب مشقت مینی سفر کو بندوں کی آسانی کے میٹیں نظر مشقت کے قائم مقام قرار دیجر مفرکو علت رخصت قرار دیدیا گیا کی کو موسفر

العوم مشقت كاسبب موتا ہے .

اسس منال کے ذیل میں چوبحہ ایک شے کو دوسری نے کے فائم مقام کرنے کا ذکر آگیاہے اس سے فائل مصنف نے فرایا کہ ایک سے کو دوسری فے کے قائم مقام کرنے کی دوسیں ہیں ایک تو یہ کرسبب دامی کوریو کے قائم مقام کردیا جا سے جیسے سفر اور مرض میں ہے کہ سفر شقت کا سبب دائی ہے اور اس کو مشقت کا سبب دائی ہے اور اس کو مشقت کا سبب دائی ہے اس طرح مرض ہے کہ مرض متلف اور الدیاد مرض کا سبب دائی ہے مین مرض کا دونوں دائی ہے مین مرض کو مستم ہوں کہ ہو دونوں جاتیں امود باطنوی سے میں اس لیے ان کے امتبار کو ما قط کر کے نفس مرض کو تلف اور ازدیا دکے قائم مقام قرار دی رفصت کی طن مرض ہے۔

دومری قسم ہے کہ ولیل کو دلول کے قائم مقام کر دیا جائے جیسے شوہر کے تول" ان احبتی فانت طابق"
میں عورت کے مجت کی خبر وسنے کو مجت کے قائم مقام کر دیا گیاہے ۔صورت اس کی ہے ہے کہ ایک شوہر نے
اپنی بیوی سے کہا اگر تو مجہ سے مجست کر بی تو تو مطلقہ ہے ۔ اس نے کہا میں تجہ سے مجست کرتی ہوں ہس اس خبر
کے بعد طلاق واقع ہوجائے گی کیو بحہ مجست کا تعلق ان ان کے دل ہے ہے بغیر کلام کے اس برمطلع ہونا نا ممکن ہے
لہٰ المجست کی خبر جود المی وجب ہے اس کومبت کے صافح مقام ظہر اکر اس برطلاق کا حکم لگا دیا گیا۔ دوسری مثال جسے طبر
جوجاع سے خالی ہو اس کو ماجت طلاق کے قائم مقام ظہر اکر اس طبر میں طب لاق کومہا ہے کر دیا گیا ہے ۔تفصیل اس کی
ہے کہ طبلاق مباح ہونے کے با وجود امر منوع ہے لین طلاق دستے سے منع کیا گیا ہے دلیکن اگر حقوق نکاح ادا

کرنے سے عاجز موجائے تو مزور تا اس کی اجازت ہے گریم ورت چ نکو امر بافن ہے اس پرمطع ہونا نا ممکن ہے اس لئے اس کی دمیں کو دمیں کو دمیں اس ان ایر موجوجات سے خالی ہو) آر آنی کی دمیں کو دمیں اس ان ایر جوجات سے خالی ہو) آر آنی کے لئے حاجت اور مزورت کے قائم مقام قرار دیر کھی دمیں پرلگا دیا گیا اور یہ کہا گیا کہ ایسے طہر میں جوجات سے خالی ہو طلاق دیسنا بلاکسی قباحت کے مشروع ہے۔

رَاْمَا النَّرُكُ فَهُوَ فِ النَّرِيْفِ فِي عِبَامَ لَا عَمَّا يُفَاكُ إِلَيْهِ الْمُكُورُ وُجُودُ اعِنْ لَهُ كُو جُوْبًا بِهِ خَالطُلانُ الْمُعَلَّقُ بِلُ حُولِ السَّامِ يُوْجَدُهُ بِقَوْلِهِ ٱنْتِ طَالِحَ ثَلَا مِنْ الْمُعَلِّقُ بِلُ حُولِ السَّامِ لَا بِهِ . عِنْ لَا دُخُولُ السَّكَامِ لَا بِهِ .

ا دربہرحال خرط مووہ فرایت میں اس چیز کا نام ہے جس کی طرف وجود کے اعتبارے حکم نسوب کی جا تاہے اس چیز کے موجود ہونے کے وقت اس کی وم سے مکم کا وجوب مزموتا ہوں سالاق جو وخول دار پرمعلی ہے وہ دخول دارے وقت شوہرے قول" انت طابق" کی وج سے موجود مو کی مذکر دخول دار کی وج متعلقاتِ احكام كي ميسري فيم شرطب ، لعنت ميں شرط علامت كوكيتے ہيں چنا نچر ۗ اشراط الساعة " يعن علامًا" قیامت اسی سے ما خوذ ہے . اوراصطلاح شرع میں شرط وہ ہے جس کی طرف وجودِ مکم منسوب ہوتا ہو وجوب عكم نسوب مرموتا مور مصنف نے محمال مفاف اليالحكم مى كويدك ذريدسب اور علامت سے احراز كيا ہے ، کیونکہ ان دونوں کی طرف حکم نہ دحودًا منسوب ہوتاہے اور مدوجوً اور الوجوبَا کی تید کے ذریعہ علت سے احراز کیا گیسا ہے کیوبح علت کیطرف اگرچہ وجودِ کھم خسوب نہیں ہونا ہے لیکن وجوب کم خسوب ہوتا ہے ۔ بہرحال خرط وہ ہے ممب کی طرف وجودِحكم منسوب موتا مونعي جب شرط موجود م وتومكم موجود م واوراس ككارف وجوبِ مكم لمسوب نه موتا مو. بقول صاحب أودالما أدا اس فرط کی با بخ تسین جیں (۱) شرط معن (۱) ایسی شرط جو ملت کے حکم میں ہو (۳) ایسی خرط جو سبب سے حکم میں ہو دم) مب زا شرط ہوئینی اساً اورمعٹ شرط ہولیکن حکماً شرط مذہو (۵) ایسی شرط جو علامت کے مشابہ ہو۔خرطِ محف کا مطلب یہ ہے کہ حکم میں اس کی کوئی تا نیر نم و ملکہ علت کا وجود اس پرموتون ہو جیسے ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا " ان د خلیت الدار فانت طابق ۔ اس مثال میں طلاق کا وجود ونول دار کی طرف شسوب سے یعنی حبب وخول وارموجو^م ہوگا تو طلاق موجودا دروا قع ہوگی ا ورطلاق کا وجوب دخولِ دار کمیطرٹ منسوب نہیں ہے بعنی طلاق وخول دار کی دحب سے واجب اور ثابت نہیں ہوئی بلکرشو مرکے قول انتِ لمائق کی ومبرسے واجب اور ثابت ہوئی ہے بہرِحال دفولِ وار كى طرف جب وجود طلاق منسوب ہے اور وجوب مسوب نہيں ہے تو دخولِ دار طلاق كے لئے شرط موكا سبب يا علت يا علامت سز ہوگئا۔

وَصَلْ بُعَنَامُ الشَّرُطُ مَقَامَ الْعِلَةِ كَمَنْ الْبِيرِ فِي الطَّرِيْقِ هُوَ شَرُطٌ فِي الْحَقِيْقَةِ الْآنَ الْمُعْنَى عَلَى الْكِينَ الْآمُونَ كَانَتُ مُسُكَةً لِآنَ الْمُعْنَى عِلَى النَّعِلَةُ عَمَلَ النِّعْنَى عَلَى الْمُعْنَى الْمَثَلِينِ عَنْقُ الْآمُونَ كَانَتُ مُسُكَةً مَا الْمَعْنَ الْمَعْنَ الْمَعْنَ الْمُعْنَى الْمَثَلُ الْمُعْنَى الْمَعْنَى الْمَعْنَى الْمَعْنَى الْمَعْنَى الْمَعْنَى الْمُعْنَى اللهُ اللهِ اللهُ الل

ا در کمبی خرط کوعلت کے قائم مقام کر دیاجا تاہے جمیسے راستہ میں کنواں کھو دنا اور پر حقیقت میں شرط ہے کیو بح ثقل سقوط کی علت ہے اورمشی سبب معن ہے لیکن زمین رکاوٹ ہے جو ثقل کے علی کو روکت ہے لبذا کھودنا مانع کو دورکرنا ہوا بس تابت ہوگیا کہ کھودنا شرط ہے لیکن علت مکم کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے کیو بحرافت امرطبی بے حس میں کوئی تعبیّ ی نہیں ہے۔ اورمشی (ملنا) بلا شبر مباح سے لہذا وہ ففل کے واسطے سے علت بننے کی صلاح سنبيں رکھے گا۔ اور جب دہ چيزجو علت بے شرط کے معارض نہيں ہے اور شرط علل کے سنا بہے اس وجود کی ومرسے جوشرط کے ساتھ متعلق موتاہے تومان اور ال دونوں کے منمان میں ضرط کو طلت کے قائم مقام کردیا گیا۔] اس عبارت میں مصنعی^ع نے شرط کی دومری قسم بیبا بن فر مائی ہے تعنی الیی شرط جو طلت کے قائمقاً) کا اود علت سے حکم میں کیسی علیت کی طرح اس کی طرف حکم کی نسبت ہوا ود اس کے مرتکب پرضا ن واجب ہو جیسے غیرملوکہ داستہ میں کنوال کھود نا بعنی ایکٹنے ہی سے اپی غیرملوکہ زمین میں کنوال کھودا اور بھرایک دومرافخف اک میں گرکرمرگیا تو یہ کھود نے والا دیت کا ضامن ہوگا ہینی اس پرخان دیت واجب ہوگا اسلے کرکنواں کھودنا گرنے کی شرطب اور گرف والے کا وال تک چل کرما ناسب مف ب اور حرف والے کے بدن کا بوج و کر کرم نے کی علت ب کیونکہ وزن اور مباری چیز کی شش جا خانیجے کی طرف ہوتی ہے لیکن زمین اس کے بنیج جانے سے مانع اور روک بی ہوئ تھی بسپ کنواں کھودنا گویا مانع کو دور کرنا ہے اور مانع کا دور ہوجانا شرط کے تبیل سے سے لہذا یہ بات نابت موگئی کر کنواں کھود نا شرط ہے لیکن اب یرموال موگا کہ علت کے موجود ہوتے ہوئے مٹرط کی طریب منم نسوبنہیں کیا جا تاہے بلرطنت کی طرف خسوب کیا ماتا ہے اور بعول آپ مے گرنے والے کے مرلے اور الماک ہونے کی علت اس کا ثقل ادر اوجهے اور کنواں کھودنا اس کی ضرط سے لہندا مکم مینی -... ہلاک موجا نا تعل کی طرف منسوب مونا جا سے کھوڈ كى طرون منسوب مربحونا چاہيئے اوراس پرخان وریت واجب نهونا جاہئے حالا بحرمان دریت مربحب شرط تعنی کنوال کھودنے والے پری واجب موتاہے ۔

وَلكن العلة ليست بصالحة الإست اسي وال كا جواب ديا گياہے ۔ جواب كا حامل يہ ہے كہ علت بين ثقل اسس

بات کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے کہ اسس کی طرف حکم خسوب کیا جائے کیو بحی نقل امرطبی ہے اللہ تعالیٰ نے اس اس طرح بيدا نرايا ہے اسميں كوئ تعدى نہيں سے اور خان ويت ضان عدوان سے لبذا اسى چيزى وجرسے منا ن واجب نه موگاجس چیزمی عدوان اورتعدی نرمور الحامیل به بات نابت موثنی که علت (ثقل) حکم (وجوب منان کی علت بنے کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے اورجب علت غرصائح ہو تواس کی طرف حکم کیسے نسوب کیا جاسکتا ہے۔ بہرمال بہا ں منانِ دیت کا حکم علیت کی طرف نسوب مد موکا بچرموال موکا که سطلے یہ بات سیم ہے کہ علی ، اصافرت حکم کی صلاحیت نہیں دکھتی ہے لیکن جب مبب یعنی مٹی (حلنا) موجود ہے تو حکم اس کی طرف خسوب ہونا میا ہے ۔ کیوبحہ مبب ضرط کی ہرنسبت علت سے زیادہ قریب ہے ہزا علت کیطرف نسبت متعذر ہونے کے بعد مبب یعی مغی کیطرف نسبت سم نى جاسئے تھى اورضان ديت كا وجوب ائنى پر مونا چاہئے تھا نەكەم كىكىب شرط بر- اس كا جواب دسية موسے فرايا كم منی ایک مباح چزہے اوراس کے مباح ہونے میں کسی طرح کا سنب نہیں ہے اور ضان ویت ضان جنایت ہے ینی دیت داحب کی جاتی ہے جنایت کا ار تکاب کرنے کی وجرسے ا ورمنی میں کوئ جنایت نہیں ہے لہذامٹی بھی اس بات کی صائع نه موگی کر اس کی طرف صاف دیت کا حکم خسوب کیا جائے۔ انغوض حکم جب نه علت کی طرف خسوب کیا جا سکتا ہے اور مسبب کی طرف تووہ لا محال شرط کی طرف خسوب ہوگا کیو بکہ جب علت شرط سے معارض نہیں ے اس طور پر کرعلت اضافت حکم کی صامح نہیں ہے اور شرط صامح ہے اور شرط ایک گون علت کے مشابر بھی ہے اس طور پرکہ دجو دفکم حس طرح علت کے ساتھ متعلق ہو تاہے اس طرح شرط کے ساتھ بھی متعلق ہوتاہے۔ بہر صال جب علت ، شرط کے معارض بھی منہیں ہے اور شرط ، علت کے مٹ ربھی ہے توشرط کوجان و ال کے صنا ن کے سلسلہ س علت کے قائم مقام کردیا گیا اور یہ کہدیا گیا کہ مرتکب شرط تعنی کنواں کھودنے والے برسی جان و مال کا ضان واجب ہو گا۔ ینی اگر کنوئی میں گرکر کوئی مرککیا تواس کی دُمیت واجب ہوگی اور اگر کوئی دوسری چیز گرکر تلعت ہوگئی تو اس کاخال بالمال واجب ہوگا۔ یہ ذمہن میں رہے کہ اس مربحب خمرط پرحرف ضانِ ممل واجب ہوگا یعیٰ گر کرم سنے کی صورت میں دیت واجب ہوگی اورفعیل قتل کاحنان مینی کھارہ واجب نہوگا کیو بحہ مرتحب شرط مرتحب قتل نہیں ہے۔ اس طرح گرکر مرے والا اگراس کامورٹ تھا تو یہ میراث سے محروم نہ موگا کیو بحر میراث سے محرومی اس وقت ہوتی ہے جب ارث اب مورث کے قتل کا مرکع ہوا ہو حالا بحد میہاں ایسا نہیں ہے ۔ اس طرح اگرکسی سے کسی کامٹ کیزہ کاٹ دیااور اس کی وجسے اندر کا تھی بہدگیا تو کا شنے والے برضان واجب ہوگا کیونحمشکیزہ کو کا شنا ہینے کی شرط ہے اور علت اس کاستیال ہونا ہے مگر شرط کو علت کے قائم مقام تھہ اکر حکم ضان شرط کی طرف شوب کردیاگیا۔

وَا مَتَا اِذَا كَا مَتِ الْعِلَةُ صَالِحَتَ لَهُ مِنكِي النَّتُوطُ فِيْ حُكْثِر الْعِلَةِ وَالْهَلُهُ الثَّلُو إِنَّ شَهُوُ وَالنَّتُوطِ وَالْتَهِيُّنِ إِذَا مَجَعُوْ اجْمِيْعًا بَعْ لَا الْحُكْثِر إِنَّ الصَّمَانَ عَلَى شَهُوُ الْتَهِيُّيْنِ بِهَ تَنَّهُ مُوشُهُوْ وُ الْعِلَةِ ورجب طت صامع ملم ہوتوشرط طنت کے مکم میں مذہوقی ۔ اوراسی وم سے ہم نے کہا کہ شرط اور یمین مسلم میں مذہوقی ۔ اوراسی وم سے ہم نے کہا کہ شرط اور یمین کے گواہوں پر واجب ہوگا اس لئے کہ وی علت کے گواہوں پر واجب ہوگا اس لئے کہ وی علت کے گواہ ہیں ۔

معنوری کے جو بھا کہ منوب کیا جا کہ ملت اس بات کی مسلامیت رکھتی ہوکراس کی طرف مکم منوب کیا جائے لین ملات کے ملم میں دہوگی اور مکم خرط کیطر نے منوب نے ہوگا بلکہ ملت کی طرف مکم مندوب ہوگا مثلاً قامنی کی مدا ات میں دوا دمیوں نے گواہی دی کہ خالد نے اپن ہوی کی گلات کی و دخول دار پرسل کیا ہے اور یوں کہا ہے" ان دخلت المعار فا نت طابق نید یہ دونوں گواہ میمین کے گواہ کہا گئی کے کی معنوں بھی کی بین کے گواہ کہا گئی کے کہوروا دمیوں نے گواہی دی کرمیا ہے ہوروا دمیوں نے گواہی دی کرنے مرط بانی گئی تعنی خالدی ہوی گھر میں داخل ہوگئی یہ دونوں تو اپنی گئی تعنی خالدی ہوی گھر میں داخل ہوگئی یہ دونوں تو اپنی گواہ کہا گئی گئی۔ بیس قامنی نے طلاق دافتے ہونے کا فیصلہ کردیا اور ٹو ہر کرم رواجب کر دیا مفور کے مواد کرمیا ہوئی کے ۔ بیس قامنی نے ووں سے اپنی گواہی سے دموع کرلیا تو ہر کرم ماروا کرنے کے بعد خبود خرط ہر واجب نہ ہوگا کی کو بحد میں دونوں سے اپنی گواہی سے دموع کرلیا تو ہر کا منان مرت و دون مالت اس بات کی صلاحیت ہی رکھتی ہے کہ منمان مہر شہود کمیں برواجب ہوگا اور شہود مشرط برواجب ہوگا اور شہود میں برواجب ہوگا اور شہود میں ماروں نہ ہوگا دور شرط بی طرف نسوب ہوگا اور شہود میں برواجب ہوگا اور شہود مشرط برواجب درموگا بینی منمان مہر شہود کیس برواجب ہوگا اور شہود مشرط برواجب ہوگا اور شہود مشرط برواجب موگا دیرہ موگا ہونی منمان مہر شہود کیس برواجب ہوگا اور شہود مشرط برواجب موگا اور شہود بروگا ۔

وَكَذَ لِكَ الْعِلْمَةُ وَالسَّبَبُ إِذَا إِجْمَعُنَا سَقَطَ حُيكُمُ السَّبِ كَشُهُوْ وِ الْغَنْبِيرِوَ الْاخْتِيَابِ إِذَا إِجْمَعُونِ الطَّكُونِ وَالْعَسَّاقِ ثُنُوْ مَجَعُوْ ا بَعْلَ الْحُكُمِ إِنَّ الطَّمَانَ عَلَى شُهُوْ وِ الْهِ خَبِيبَابِ إِلاَ مَنْهُ هُوَا لَعِسَلَةُ وَاظْنَيْهِ مُرْسَبَبُ.

میں اور ایسے ہی علت اور مبب جب وونوں جع ہوجائی توسب کا حکم ما قط ہو جائے گاجیتے نیر اور اختیار کے گواہ جب طلاق اور عماق میں جم ہوجائیں یعرحکم کے بعد رجیع کرنس توحال فتیار کے گوا ہوں بر ہوگا اسلے کہ اختیار علت ہے اور تعمیر مدیب ہے۔

مصنف کیتے ہیں کو جن طل فرط اور علت کے جمع ہونے کی صورت میں خرط ساقط ہوجاتی ہے اور استریکے جمع ہونے استریکی میں مورت میں خرط ساقط ہوجاتی ہے اور استریکی میں ہونے کی صورت میں سبب ساقط الاعتبار ہوجائے گا اور حکم علت کی طرف شوب ہوگا بنسر طبکہ علت اس کی صائح ہو بنٹلا تخیر اور افتار کے گوا ہوں میں جمع ہو گئے یا عمان میں بھرقامنی کے فیصلہ کرنے کے بعد دونوں طرح کے گوا ہوں نے اپنی گوائی دی ہے کہ دو گوائیوں نے گوائی دی میں میں جوع کرلیا تو منان خہودِ اختیار ہر و اجب ہوگا جمورت اس کی یہ ہے کہ دد گوائیوں نے گوائی دی

وَعَلَى حَلَىٰ اصُلُنَا إِذَا إِخْتَلَفَ الْوَلِيُّ وَالْحَسَانِ وُنَقَالَ الْحُسَانِ الْوَلِثَةُ اَسْفَطَ نَفْسَهُ كَانَ الْفَوُلُ قَوْلَهُ إِسْتِحْسَاتًا إِلَائَهُ تَعَمَّعَكُ بِهَاهِ وَالْمُصْلُ وَهُوَصَلَاحِبُّ الْعِلَةِ الْمُسُكُودِ وَيُسْكِرُ خِلَانَةُ السَّرُطِ بِخِيلَانِ مَا إِذَا اذْعَى الْحَبَادِحُ الْمُؤْتَ بِسَبَبِ احْسَ لَا يُصَدَّقُ لِلاَنْهُ صَلْحِبُ عِلَّةٍ

ادر اس بناء برہم نے کہا کہ جب دلی اور حافر نے اختلاف کیا جنانچہ حافر نے کہا کہ اس نے ابنے آب
کو خود گرایا ہے تو استحیا تا حافر کا قول معتبر ہوگا اس نے کہ حافر اس چیز سے استدلال کرتا ہے جواحسل
ہے اور اصل ، طلت کا حکم کی صلاحیت رکھتا ہے اور خرط کے خلیفہ ہونے کا منکر ہے ۔ برخلاف اس کے چہ جارح کسی دو مرے مبب سے موت کا دعوی کرے تو اس کی تقدیق نہیں کی جائے گی کیوبی جارح صاحب علت ہے ۔
کسی دو مرے مبب سے موت کا دعوی کرے تو اس کی تقدیق نہیں کی جائے گی کیوبی جارے حکم خرط کی طرف خسوب نہیں ۔

اسٹر سے کے جس کہ جب یہ بات تا بت ہوگئ کہ طلب صالحہ کے ہوتے ہوئے حکم خرط کی طرف خسوب نہیں اسٹر سے کیا جا تا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اگر کنویں جس گر کر مرنے والے سے ولی اور کنوان کھود نے والے میں اختلاف ہوگیا اور حافر (کنواں کھود نے والے میں اس کنویں جس گر کر مراہے اور ولی نے کہا کہ میں گر اس کنویں جس گر کر مراہے اور ولی نے کہا کہ میں جوالی جھا

فيغن بحانى شحادد ومنخب كمساى

گراہے تواس صورت میں استما نا حافر کا قول معتبر ہوگا . اسلے کہ حافر کا فول اصل کے موافق ہے اوروہ اصل سے استدلال كرداج كيوبحامل يري سبے كر علت اس بات كى صائح موكداس كى طرف مكم مفاف ہو ا ور رہا تسرط كا علىت كا خليف ا ور تائم مقام بوانوده ملافيص بدادرما فراكا منكرب ببهمال مبط مرنے دموی كيا كروه مما كراب تواس امل سطستدلال كميا ا ورفا فرام العجي شوا كے فليغربون كا الكاركيليه اودولى فيطان اصل ساستدلال كباهدا بسي متوس كالخاف المعترمة استحواص سداستدلال كرس ارزابها واستماثا (خلان تیاس) مافر کا قول معتر ہوگا۔ اگرم تیب س کا تقامنا ہے ہے کہ ولی کا قول معتبر موکیونکہ ظاہر جال اس سے موافق ہے اسك كراك ن عادتًا جان بوجوكراب أب كوكوي مي نبي محراتاب اورجب ايساب تو اس كاكرنا بغرم. ك بوكا اور بغير عدك حرنا اليي علت ب جومكم كامعنات اليه اور نسوب اليه بف كى صلايمت نبيس ركمتى ب لهذا خرط مین کھود نے کو علت کے قائم مقام قرار دیو حکم شرط کی طرف شموب کر دیا جائے گا۔ امام ابو یوسعت رہ کا پہلائیا ہی ہے سیکن ہم جواب دس سے کر باسخب یہ بات نا ہرہے محرد ومرا ظا ہراس کے اس کے معارض ہے اوروہ یہ ہے کہ ایک بین آدی بواسینے ساسنے کواں د بھتا ہے وہ بغیرمد کیے کریگا کہذا کا ہریہ ہی ہے کہ وہ عرزاگوا ہوگا اور عدا کرنا الیی علت ہے جوصا کیے حکم ہے لہذا تھکم (الک ہونا) اس کی طرف نسوب ہوگا اور شرط دکھودنے) کو طلت کے متائم مقام بناکراس کی طرف مکم منسوب مزہو گا۔ اس کے برطلات اگر ایک ادمی نے دومرے کوزخم لگایا اورزخی مرکیا بھرجارے اورمجروے کے ول کے درمیان اختلاف ہوا حتی کہ جارے نے کہا کر وہ کسی دوسرے سبب ے مراب میرے زخم مگانے سے نہیں مراب اور ولی نے کہا کہ تیرے زخم سگانے سے مراب قواس مورت میں جارح کا تول معتبرد ہوگا کیونکوموت کی ملت زخم کا لگناہے جو جارے سے صاور ہوا ہے اور وہ اس بات کی صلاحیت رکھتاہے کرحکم بینی موت کو اس کی طرف شوب کر دیا مباسے ۔ نیزاضا ن دیت جارہ پرواجب مہوگا۔ اوراس سلسا مي ولى كا تول معتربوكا مركه مارح كار

كَ عَلَا هَذَا النَّذَا إِذَا حَلَ ثَيْدَ عَبُيْ حَتَىٰ أَبِقَ لَهُ يَخْمَنُ كِآنَ حَلَّهُ شَرُطُ فِي الْمُ يَخْمَنُ كِآنَ حَلَّهُ شَرُطُ فِي الْمُ يَخْمَنُ كِآنَ حَلَّهُ شَرُطُ فِي الْمُ يَعْمَدُ الشَّلُوبِ الْمُعْرَالسَّبَهِ لِمَا الشَّهُ الْحِيدُ الشَّيْرُ وَلَا الشَّوْعُ مَنْ الشَّلُ عَنْ كَالْمَا يَنَا حَثَّرُ وَلَا هُو سَبَبُ عَنْ كَآنَ الشَّلُ اللَّهُ فَلَا الشَّلُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْكُولُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللْم

اور ای بنار پریم نے کہا کہ جب کسی نے خلام کی بیڑی کھولدی متی کہ خلام بھاگٹ گیا توم کھولئے والاضامن نہ ہوگا اسسلے کہ اس کا کھولنا مقیقت میں شرط ہے اوراس سے لیے سبب کا حکم ہے کیونکھ

نزجم

شرط اس اباق سے مقدم مے جو تلف کی علت ہے لیس سبب دہ ہے جو مقدم ہو ا در شرط وہ ہے جو مؤخر مو بھرشر ط سبب معن ب کیز کدام بردہ چزیش آتی ہے جو ملت ہے بذائبا قائم ہے شرط سے پدانہیں موتی ہے اور یوالیا ہے میسے ایک آدی نے داسترس جویا برجوڑا بس وہ دائی بائی کھو انجروہ کسی جزکو بہنے گیا توجوڑنے والااس کامنامن نهوگا گر یا کرس اصل میں صاحب سبب ہے اور یہ ما حب ترط ہے میں کو مسبب قرار دیریا گیا ہے۔

ئلهمى ما بقرامول پرمنفرع سے بعنی اگر طست ميں اس بات کی صلاحیت ہوکہ اُس کی طریب حکم شہوب کیا) جا *سکتا ہے تو عم* اسی کی طرف مسوب ہوگا شرط اورسبب کی جانب منسوب مز **موگا.مثلاً ایک شخص**نے حا مدیے غلام کی بیٹری کھولدی اور وہ غلام بھاگ گیا تو بیٹری کھولنے والا اس غلام کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا ۔ کمیو بحد بیڑی کھولنا در مقیقت شرطب اسلے کہ بیری ہجا گئے ہے ، ن تھی گمرجب اس کو کھول دیا گیا توبہ ان زائل ہوگیا اورزوالی ، نع کا نام ہی خرط ہے ہذا بیڑی کھولٹ خرط ہوگا لیکن بیڑی کھونے اور ابا ت کے درمیان فاعلِ مختباریعی غلام کافعل ابات ہے جو تلف کی طلت ہے اور یہ علت الیں ہے میں کی طرف حکم بعنی تلف خسوب کیا جامسکتا ہے بہرمال جب علت صابح موجود ہے توحکم بعنی تلف اسی کیطرف خسوب ہوگا اور شرط بعنی بیڑی کھولنے کی طرف خسوب نرمہوگا اور جب حکم شرط کی سوب نہیں ہے توصاحبِ خرطِ تعیٰ بیڑی کھو کنے والا اس خلام کی قیمت کا ضامن بھی زہوگا مصنف حساً می کہتے ہیں کہ بٹری کھولنا اگرمے شرط ہے لیکن اس میں مبعیدے معنی موجود ہیں اسلے کہ شرط بعنی بیٹری کھولنا اباق جو علت تلف ہے اس پرمقدم ہے اور یہ بات مستم ہے کرمبب حقیقی علت پرمقدم ہوتلہے اود شرط مقیقی علمت سے وُرُ ہوتی ہے بس جو بحر برقری کھولنا طبّ تلف لعنی اباق برمقدم ہے اسے بیٹری کھولنے میں مبب کاحکم ہوگا بیسنی بیر ی کھو انا اگرم ِ شرط ہے میکن اس میں مبدیت کے معنی موجود ہیں ۔ پھرمصنف کہتے ہیں کہ بیڑی کھولنا جودر مقتصت شرطب ادراس بس سببیت کے معنی ہیں تورسبب معن ہے تی اس میں علت کے معنی موجود نہیں ہی کیونکر مسب شرطین ملت کے معنی موحود ہوتے ہیں وہ علت اسی شرطسے پیدا ہوتی ہے حالانکہ بہرا ایسا نہیں ہے کیؤنک ا باق ج علت تلف ہے اور شرط یعنی بیٹری کھولنے پر طاری ہوئی وہ ندا تہا قائم ہے شرط نعنی بیٹری کھو لسنے بدا نہیں ہوئی ہے باراس کے اپ ا فتارے پیا ہوئی ہے الحاصل بیری کھولنے کا شرط مونا اور اس میں مبب کے سنی کا موجود ہونا اور علت کے معنی کاموجود نہونا اس بات کی دہل ہے کہ بیٹری کھونا ایسی شرط ہے جس میں سجیدت کے معنی موجود ہیں اور علت کے معنی موجود مہیں ہیں اورائسی ضرط میں علت کے معنی موجود مربول اس ك طرب عكم توبح منسوب منهي موتاب اسيلة برفرى كھولئے كيطرف مكم منسوب رہوگا اور كھولنے والے برضانِ قيميت واجب زہوگا اور بربیری کھولنا ایسا ہے جیسا کہ ایک شخص نے داستہ میں جانور چیوڑ دیا۔ وہ جانور پہلے تو دائیں إلى كھو البھراس نے کسى كاكونى سامان تلعث كرويا تورچپوٹرنے والا اس سامان كى قيمت كا صامن منہو كاكيو جا نور کے إدھ اُدھ گھوسے کی ومبرے اس کے جھوڑنے کامکم منقطع ہوگیا بھراس جا نور نے اپنے ا فتیارے دوسری بیرکوہنم دیا مراد بیہ ہے کہ بیب اں ارسال اور سا مان کے تلعث ہونے کے ورمیان فاعل منت اربعنی جانور کا فعل موجود

الا ان المرسل " سے ایک دم کا ازالہ ہے۔ وہم ہے ہیڑی کا کھو انا فرط ہے کو کر ہڑی کا کھونا ہائے کوائل کرتا ہوں ہے اور زوال ہائے کا نام شرط ہے اور ادر سال ہی جو کو کسی ہائے کو ارس کے ما تد تشبہ وینا کہتے ورست ہوگا ۔ اسس مہر ہوگا اور جب ایک شرط اور دو مراسب ہے تو ہر طری کھولنے کو ارس کے ما تد تشبہ وینا کہتے ورست ہوگا ۔ اسس ویم کا اذا الہ اس مور ہر ہے کہ یر ضیر مرت عیم مرت ایس ہے مینی میں طرح ہر سل کا ارسال سب ہے اور اس ارسال اور طرح مرسل پرمی صفان واجب نہیں ہوتا ہی ہوئی کا موسل ہر می صفان واجب و ہوگا ۔ کی ویم مرسل ہر میں صفان واجب و ہوگا ۔ کی ویم مرسل سے مینی مرسل کا ارسال سب ہے اور اس ارسال اور المعن کے درمیان جانور کا نعل مور سال کا مسال سب ہے معنی موجود ہیں جیسا کہ ہیلے دالما ما میں شرط ہے میں کو مسیب قرار دیدیا گیا ہینی ہیڑی کھونا شرط ہے گراس میں سبب سے معنی موجود ہیں جیسا کہ ہیلے گذر ہیکا ہے اور اس کی سب ہو اور ہیں آب کو مصلوم ہے کہ طب صالحہ کی موجود گی میں مکم زخرط کی طرف مندوب ہوتا ہے اور درسب کی طوف والے ہر واجب ہوگا اور خرس ہر کی طوف والے ہر واجب ہوگا اور خرس ہر کی طوف والے ہر واجب ہوگا المامیل عدم وجوب میں ان میں دونوں ہو ہر ہیں اگر جر ایک شرط اور ایک سبب ہے۔ موگا اور خرس ہر بر واجب ہوگا المامیل عدم وجوب منان میں دونوں ہو ہر ہیں اگر جر ایک شرط اور ایک سبب ہے۔ موگا اور خرس ہر بر ایک ہر واجب ہوگا المامیل عدم وجوب منان میں دونوں ہو ہر ہر ہر ایک شرط اور ایک سبب ہے۔

قَالَ اَبُوعَنِيْفَةَ وَالْبُوْيُوْسُفَ رَحِمَهُمُا اللهُ فِيمِنْ سَنَعَ بَابَ تَعَصِ فَطَامَ الطَّلِيُرُ اَتَهُ كَا يَعْمَنُ كِأَنَّ هِلْذَا شَرُظٌ جَزى السَّبِ لِمَا صُلْنَا وَكَدِاعُ تَرَضَ عَكَيْهِ فِعْلُ الْمُحْتَايِ فَبَقِى الْاَوْلُ سَبَبٌ عَصْنًا مَلَمُ جَبُعُلِ السَّكَفُ مُصَافًا إلَيْهِ بِجِلُانِ السُّعَوُطِ فِي فِيهِ لِإِنَّهُ لَا إِخْبَادَلَهُ فِي الطَّقُولِ عَنْ لَوَ الشَّعَوُ الْمَصَافَ الْمَدَادُ مُن

الم الومنيف اورابولومت نے فرايا اص خفس کے بارے میں حسنے بنجرے کا دروازہ کھولالہ س وسنجیس کے بزنرہ الاگیا تو بر منامن نہ ہوگا کیونکہ بنجرا کھولنا الیی شرط ہے جوسبب کے قائم مقام ہے اس دمیل کی وم سے جوم بیان کرم کے اور اس شرط پر ساعل مخت ارکا نعل طاری ہوا ہے لیس اول سبب معن باتی را لہذا تلف اس کی طرف نسوب دہوگا برظاف کؤئی میں گرنے سے کیو بحر گرنے والے کا گرنے میں کوئ اختیار نہیں ہے متی کر اگر اس نے خود کو گرایا تواس کا خون رائے گال ہوگا۔

" بخلاف السقوط سے اس کا جواب ہے مامس بہ ہے کہ گرنے والاہے توفا علی ممتار نسکن گرنے میں اس کا کوئی اختیاً نہیں ہے ۔ ہاں اگر محرفے میں اس کا اختیار مسلوم ہوجائے مینی بہ بات ٹابت ہوجائے کہ اس نے قصد اسے آب کوگرا یا ہے توکھود نے دائے برکوئی خان واجب رہوگا بلکہ اس کا نون بریان جائے۔

حصزت اہم محدرہ نے فرایا کہ برندہ کا فعل فاعلِ مخت ارکا فعل نہیں ہے بلکہ فاعلِ غیرمخت ارکا فعل ہے اور بیف ل شرط بین دروازہ کھولنے سے بیدا ہوا ہے۔ لہذا اہام محدرہ کے نزدیک بیشرط الیسی ہوگی جس میں علت کے معنی موجو د ہو بھے اورجب اس شرط میں علت سے معنی موجو دہمی تو تلف کا حکم اسی کی طرف منسوب ہوگا حتی کہ دروازہ کھو سلنے والا قیمت کا ضامن ہوگا۔

رَا شَا الْعُدَلَامَةُ ثَمَا يُعَرِّفُ الْوُجُوْدَ مِنْ عَبْرِ الْزُنْتَعَكَّنَ بِهِ وُجُوْبُ وَلَا وُجُوْدٌ ذَى دَنْ يُسَهِّى الْعُدَلَامَةُ مَدُوطًا وَ لَا لِكَ مَثْلُ الْاحْصَارِبِ فِيْ بَابِ الرِّمَا صَاِئَةُ إِذَا شَبَتَ كَانَ مُعَرِّفًا لِعُسُكُوا لِرِّمَا كَامَتًا أَنْ يُوْمِهُ ذَالرِّنَا بِصُنْ بَهُ وَيَتَوَنِقُ إِنْعِفَادُهُ عِلَّةً عَلَى وُجُوُ دِالْمَحْمَانِ فَكُلَّ وَلِهَذَا لَمُرْيَفُهُنُ شُهُوُدُ الْارْخْصَانِ إِذَا سُ جَعُوّا إِعْمَالِ

اور بہر مال علامت مودہ ہے جو مکم کے وجود کو پہم پنوا دے بغیاس کے کراس کے ماتھ وجدا دروہ اور وہ اور وہ اور اور اس کے ماتھ وجدا دروہ اور اس منتان ہوا در ہے اسلے کرا معن کرا ہم مال المعنان بر موقوف در ہے تو دہ ایر اس مال در اس وج سے ضہودِ احسان جبکہ رجوع کر میں توکسی مجمی مال میں منامن مدموں سے ۔

متعلقات احکام کی چوتھی تم علامت ہے دخت میں علامت ننان کو کہتے ہیں جیسے داستہ میں کلومیٹر کشکر یم کا ننان سافت کی مقدار کے لیے علامت ہے اورسجد کا مینارہ سجد کی علامت ہے ۔ خربیت کی اصطلاح میں علامت وہ ہے جو حکم کے وجود کو بتلادے اور اس کی بہج ان کراد سے اس طور برکہ اس کے ساتھ نہ قوہ جو ہے متعلق ہو۔

مصنف رہ نے توریف کوجا سے کا نے کرنے کے لئے گیرف الوجود کی قید کے ذریع مبب سے احراز کیا ہے کو بحرسب معرف منبی ہوتا ہے اور " من غیران تعلق ہو وجوب "کی قید کے ذریع علت سے احراز کیا گیا ہے کیو بحر علت کے دریو علت سے احراز کیا گیا ہے کیو بحر علمت کے ساتھ وجوب مکم متعلق ہوتا ہے اور " لا وجد" کی قید کے ذریع شرط سے احراز معمود ہے کیو بحر شرط کے ساتھ وجوب مکم متعلق ہوتا ہے ۔ بہرمال علامت وجود مکم کی بہجان کراتی ہے ، اس کے ساتھ وجوب مکم متعلق ہوتا ہے جیرات ملؤ ہ ایک وکن سے دوسے رکن کیل سے منتقل ہونے کی علامت ہی ۔ کی علامت ہی ۔ کی علامت ہی ۔ کی علامت ہی ۔

(فواعلی) امعان کچے ہیں زانی کا آزاد مسلان اور مکلف ہوناجس نے نکاج میں کے ساتھ کم از کم ایک دفع جائے ہیں زانی کا آزاد مسلان اور مکلف ہوناجس نے کوئی خصوصیت نہیں دفع جائے ہیں گلف (عاقل با بغ) ہونا تو تام احکام شرمیہ میں خرط ہے اور آزادی کی خرط اسلام ہے تاکداس پر کا ل سزاجاری کی جاسکے یہ احصان میں مسلمان ہونا اور نکاح صمیح کے ساتھ جائے کرنا ہے دوباتیں کموظ ہوں گی جن پر مکم کا دار دمارہ ۔ جمیل احد عنی عند

فَصُلُ إِمْتَلَنَ السَّانُ فِي الْعَقُلِ آحُوُ مِنَ الْعِلَى النُوْجِبَةِ آمُرُ ﴾ فَقَالَتِ الْمُعْتَوْلَةُ الْعَعْلُ عِلَى مُوْجِبَةٌ لِبَالِ النَّيْسَةُ الْعَلَى النَّوْجِبَةُ لِبَالِ النَّيْسَةُ لِمَا النَّيْسَةُ لِمَا النَّعُلَى النَّيْسَةُ لِمَا النَّيْسَةُ لَهُوْلُ الْمُعْلَى النَّيْسَةُ وَجَعَلُوا الْحَيْطَابُ مُتَوَجِّهُ إِبَنَا لَيْ النَّيْسِ لَا لِيَعْلِى النَّيْسِ النَّيْسِ النَّيْسِ مَا كَالِي النَّيْسَ النَّيْسِ النَّالَةُ النَّيْسِ النَّيْسِ النَّهُ النَّيْسِ النَّيْسِ النَّيْسِ النَّيْسِ النَّيْسِ النَّهُ النَّيْسِ النَّيْسِ الْمُنْ النَّيْسِ الْمُنْسِ الْمُنْسِ الْمُنْسِلُ الْمُنْسِلُ الْمُنْسِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسِلُ الْمُنْسِلُ الْمُنْسِلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسِلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِي الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِي الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِي الْمُنْسُلِي الْمُنْسُلِي الْمُنْسُلِي الْمُنْسُلِ الْمُنْسُلِي

وَهُوَ نَوْمٌ فِي بَدُنِ الْأَدَ بِحَبُ يُضِئُ بِهِ طَوِيْنٌ بَينُتَدِئ بِهِ مِنْ حَيْثُ يَنْكِينَ إِكَيْهِ دَمُ عِنْ الْحَدُواسِ نَيَبُ دَءُ الْهَ عُلُوبُ لِلْعَلْبِ ثَيُلُى بِكُ الْفَلْبُ بِتَ آمَنُّلِهِ مِسَوْدِيْنِ اللهِ تَعْسَالُ كَابِ يَجْسَا بِهِ وَحِثَوَكَا لِنَسْتُسِ فِي الْهَلَكُوْتِ الظَّاهِرَ وَ إِذَا بَثُوجَتِ وَمِهُ الشُعَاعُهَا وَوَحَمَعُ الطَّهِرِيْنُ كَانَتِ الْعُسَاقُ مُنْ بِهَ إَبِهَا إِبَا وَمَا بِالْعَقْلِ حَجِفَائِهُ *

جب معنف رہ امكام شرم إدر متعلقات امكام قرم برك بيان سے فارخ ہو گئے تواب اس چيز كوبهان كامتر من كارت مارخ ہو گئے تواب اس چيز كوبهان كامتر من كرنا چاہتے ہيں جن من اور وہ چيز ہن سے خطابات فرع ثابت ہوتے ہي عقل ہے جنائج لوگوں كامقل كے بارے من اختلاف ہے كومقل كيا علمت موجر ہے يا علت موجر نہيں ہے ۔

معترلہ کھتے ہیں کر مقل جن امورکوستسن مجتی ہے بیسے مان کی مونت اور اس کا شکر ان امود کے لئے مقل قطعی اور می طور پر علت موجہ ہے۔ اور من امور کو مقل برا مجتی ہے بیسے مان سے نا واقعت رہا ان امود کے لئے علت محرمر ہے بلکر مقل کی تاثیر فرمی علتوں سے نمی بڑھ کر ہے کہ نکو شرعی علتیں بذات خود موجب نہیں ہیں بلکہ احکام پر دلا است کرنے والی علامتیں ہیں اور مقلی علتیں بذات نود موجب احکام ہیں جن میں نسخ اور تبدیلی واقع ہونے کا جسک احتسال نہیں ہے۔ یہی وم سے کر معتزلہ ولیل شرعی واردمونے کے با وجود ان چیزوں کوجا از قرار جہیں دیتے ہیں جن کا مقتل مقتل

ا دراک ذکرسکے جیسے رویت باری ، عذاب قرا درمیزان وغیرہ احوال آخرت ۔ یا مقل ان کو قیع تصور کرے ۔ یی وجہ ہے کہ معزلہ معامی کو احترا کی مسلوق نہیں یا نئے ہیں کیو بحر مقل کے نزدیک معاصی کی نبدت اسٹر کی طرف تیج ہے ۔ الغرض بن امور کو مقل باسی ہے یا ان کا اوداک ذکر سکے اگر جودہ امور وہیں مٹری سے ثابت ہوں معترلہ ان کو جائز قرار نہیں دیے ہیں اور وہ تمام فعظ بات فرع کو عقل کی طرف متوح کرتے ہیں بنی ان کے نزدیک استدلال حرف عقل کے ذریع کیا جاسکا ہے اس سلے کا وہ مقال کے ذریع کیا جاسکا ہے اس سلے کہ ان کے نزدیک عقل می دریت ہیں ہوئی ان کے نزدیک علی ہے جانچ معتزلہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی فیمن عقل ہونے کے با وظیوف سے رک جائے اور دہی شریعیت تو وہ اس سے تابع ہے جنانچ معتزلہ کہتے ہیں کر اگر کوئی فیمن عقل ہونے کے با وظیوف سے رک جائے اور طلب می نزکرے اور ایمان مذاب کے قواسے معذور نہیں ہما اسلام نہ بنج ہوئی کم من بچر اگر عقل رکھتا ہے توان کے مزدیک وہ بی ایمان کا مکلف ہے۔

اشاء ہے ہیں کہ بغر دلیامی اور بغرورو وشرع کے مقل کا بالک اعبار نہیں ہے دین اشیار کا حن اوران کا تبح ہم جانے میں اور کسی شے کو واجب کرنے یا حوام کرنے میں بغرورو و شرع کے مقل کو کوئی وطل نہیں ہے جانج اگر کسی شخص کو وجب اسلام مز بہنجی ہو اور وہ کفر وا بان کے مقیدے سے خالی رہتے ہوئے یا مشرکا نہ مقیدہ کے ساتھ مرکیا ہوتے من مندور موگا بلکر ہم میں مکن ہے کہ وہ اہل جنت میں سے ہو کیونکہ باری تعالیٰ نے فرایا ہے بیم وکا کسی من بیر کیونکہ باری تعالیٰ نے فرایا ہے بیم وکی کسی می موگیا تو کفر کا منتفی ہوگیا اور جب عذا بنی موگیا تو کفر کا منتفی ہوگیا اور خب عذا بنی موگیا تو کفر کا منتفی ہوگیا اور خرک متر نہیں ہے جنا نج اگر کسی سال فائل نے ایس کا کفر اور فرک متر نہیں ہے جنا نج اگر کسی سال فائل نے ایس کے فون کا ضامن ہوگا اسلے کہ ان کے نود کی جرم نہیں ہے۔

الحاصل معتوله کے خرمب میں افراط ہے کہ وہ عقل ہی کو سب کچہ قرار دیے میں جانچ جو چیزان کی عقل میں خات اس کاوہ انکار کردیتے ہیں۔ اور اسٹ عو کے خرمب میں تغریط ہے کہ وہ مقل کو جدا ور بیکار قرار دیتے ہیں اور حسن وقع کی معرفت میں اس کو بالکی غیر دفیل ثابت کرتے ہیں۔

معنف صای کہتے ہیں کہ بابعقل میں می قول ہے ہے کمقل نہ تو بلت خود موجب ہے اور دمیرم بلوا حکام کی تین فردیت کا کام ہے۔ جانج بیفن احکام ایسے ہی ہوں گئے جو مقل کی پروازسے بالا تر موں گئے گرور و خرع کی وجرے ان کو بان الازم ہوگا۔ نقباء ایسے احکام کو امر تعبدی کہتے ہیں۔ اور مقل بالکل بریار ہی ہسب ہے اسلا کہ المبت کرنے کے لئے مقل کا اعتبار کیا گیا ہے ، جنا تج بغیر عقل کے شریعت کے احکام کی تکلیف کا دقوع ہمیں موتا ہے ۔ بس پر تول افراط اور تفریط کے درمیا ہے اور اس تول میں اعمال ہے اس کے قائل ما تریق اور امی تول میں اب رہی ہے بات کہ مقل کیا چیز ہے۔ تواس کے بارے میں فرائے ہیں کمقل کے قائل ما تریق اور اس کے بارے میں فرائے ہیں کمقل ان اور اس کے جو مطل موتا ہے میکی برولت ان ان بوفیق النی ایک برولت ان ان کے بدن میں خدا کا مطاکر دو ایک نور ہے میں سے قلب کو وہ جلا حاص کی بولت ان ان بوفیق النی ایک کام کی اجدار دواں سے شروع ہوتی ہے جمال حواس کا کام ختم ہوجا تا ہے۔ بینی تواس کے ادراک کا منتہی عقل کے انواک کی اجدار جو ان مواں کو ان کا کام ختم ہوجا تا ہے۔ بینی تواس کے ادراک کا منتہی عقل کے انواک کی اجدار جو ان مواں کو ان کا کام ختم ہوجا تا ہے۔ بینی تواس کے ادراک کا منتہی عقل کے انواک کی اجدار جو

اور عالم باطن میں عقل کی مشال ایسی ہے جیسے عالم ظاہر میں سورج کرجب وہ روشن موتا ہے اور عالم کو منور کرتا ہے تواس کی جک اور روشنی کے وسیطے انکو مرتبات کو دیکھی ہے درم اندھرے یں یہی آنکھ بیکار ہوجاتی ہے الغرض تا أن عقل كے بعد قلب كے كے مطلوب كا حصول الشركى توفيق سے بطريق ايجاب نہيں ہے لين عقل اكرميا والك کا الدہدائین دہ بغیرتونی المی کے معرفت کے معدل میں ناکانی ہے مین مقل کے دربعد اگر جرمون اورا شیار کے حن دقی کا حصول ہوما تا ہے لیکن عقل اس سلسلہ میں مستقل نہیں ہے بلکہ وردد فررع کی ممّان ہے ۔ چنا نجر بغیر و ڈپوع ك معن مقل المعكام كالتمقن نهيس موسك كاجسياكم معزار كاخيال فاسدب-

وَلِهٰذَا تُسَلُّنَا إِنَّ الصَّبِينَ عُيْرُمُكُلُّفِ بِالْايْمَانِ حَتَى إِذَا عَفَلَتِ الْهُوَاهِقَةُ وَهِي تَحُتُ مُسُلِعٍ بَيْنَ ٱ بُوَيْنِ مُسُلِمَيْنِ وَلَهُ تَصِنِ الْاسكَلَامُ لَهُ يَجُعُلُ مُوْتِدًةً وَكُوْتُ مِنْ مِنْ مُوجِهَا وَكُوْ بَكَنَتُ كُذُ لِكُلَّالَتُ مِنْ مَرُوحِهَا وَكَذَا نَعُولُ لُ فِي الشَّذِّىٰ لَحُرْتَبَنُكُغُهُ الدَّنَّعُوَةُ إِنَّهُ عَيُرُمُكُلِّينِ بِمُجَرَّدٍ العُكْلِ وَإِنَّهُ إِذَا لَتُوْكِمُ مِنْ إِنْهُمَاتُنَا وَكَاكُمُورًا وَكُو بِيغَتَقِنْ عَلَىٰ ثَنَيْءٍ كَانَ مَعْنُ ولَأ وَإِذَا أَعَلُّ الله بالتكيربة والخسكة لدكنك الغواجب نهؤك فريكن مغن وراك كَثُرِ سَبِعَلَعُنْهُ اللَّهُ عَنُومُ عَلَى نِحُومِتَ قَالَ ٱلْجُوْحَذِيْفَةً فِي السَّوْيُهِ إِذَا بَكَعُ حُسُثًا رَعِشْرِيْنَ سَنَةً كُوْ يُمُنْنَعُ مَسَالُ وَمِنْهُ كَا شَعْ فَنَ اسْتَوْ فَيَامُنَ ﴾ التَّجُبُرِيَةِ وَ الْهِ مُتِعَانِ مُسَلَّمُ مِنْ أَنْ يَزْدَادَ سِهِ رُسُنْدًا وَلَيْسَ عَمَالْمَدِّفِي طَنَ الْبَابِ دَلِيْنُ تَاظِعُ تَمَنْ جَعَلَ الْعَقْلَ مِلْلاً مُوْجِبَةً يَمْتَنِهُ الشَّرْعَ بَخِيلَانِهِ ئلا دَيِيْلَ لَا يَعْتَمِنُ عَكِيْهِ وَمَنْ ٱلغُناءُ مِنْ كُلِ وَجِيهٍ مَتَلادَلِيْنَ لَهُ ٱيْضًا وَحُوَمَانُ هَبُ السَّالِغِيمِ مَا نَهُ نَالَ فِي قُوْمٍ لَكُوْمُ الْكُلُهُمُ اللَّاعُوهُ إِذَا قُبِلُوُ الْمَمِنُولُ نَجَعُلُ كُفُنُ هُ مُو عَنُولًا وَذَٰ لِكَ لِرَكَّ لَا يَجِبُ فِي الشَّرْعِ إَث العقل عنيزمعنت بريكاه ليتف كانتها بلغيه بيذكاكة العَقُلُ الْإِنْهَا تَيَكُنَا فَعَنُ مِكَنْ هَبُهُ وَإِنَّ الْعُقُلَ كَ يَنْفَكُ عَنِي الْهُوَىٰ ذَلَا يَصُلُمُ حُبَّكَةً بِنَعْسِهِ بِعِسَالِكُ إِذَا ثَبَتَ أَنَّ الْعَقْلُ مِنْ صِعَاتِ الْأَهْلِيَةِ تُكْنَا ٱلْكُلَامُ فِي هَا مَا يَنْقَسِمُ عَلَا تِسْهَيْنِ ٱلْأَهْدِلِيَةِ وَالْأَمُونِ الْمُعْتَرِضَةِ عَلَيْهَا

سرور) - اور اسی وجرسے ہم نے کہا کہ بچر ایسان کا مکلف نہیں ہے حتی کہ جب مراہ قرمجعدار ہوجائے کے اور یکی مسلان کے نکاح میں ہو مسلان والدین کے در میان اور ووا سلام کو بیان فرکسکے

نغن بنائ ثن ادود خبامای

تواس کوم تدہ قرار نہیں دیا جائےگا اور وہ اپنے خوہرسے بائن ذہوگی اوراگردہ اس حال میں بائز ہوگئ توا پنے ٹوہر سے بائن ذہوگی اوراگردہ اس حال میں بائز ہوگئ توا پنے ٹوہر سے بائن نہوجائے گی اورا ہے ہی ہم اس خفس کے بارسے میں کہتے ہیں جس کو دعوت اسلام ذہبنی ہو کہ دہ محف مقتل کی وجہ سے فیرم کلفٹ ہے اور وجب وہ ایمان اور کھڑکو بیب ان نرکر سکے اور کسی چیز کا معتقد نہ ہو تو وہ معن ورم گا اور جب تجریب کے ذریعر الٹرتعالیٰ نے اس کی حدی اور مواتب کو دریا نت کرنے کے لئے اسکومہات وی تو وہ معند ور نہ ہوگا اگر چاس کو دموتِ اسلام ذہبنی والا۔ اس طریع پرج ابومین خرب ما درا زائیش کی مدت کوماں کر جب دہ بجبی سال کا ہوجائے تو اس سے اس کا مال نہیں روکا جائیگا کہ بکروہ تجرب اورا زائیش کی مدت کومال کر وکا ہے ہی مزودی ہے کہ اس سے اس کا رفند بڑھ جائے ۔

اور اس بابیس کسی عدم کوئی تعلی دلیل نہیں ہے بسس سے مقل کو علت ہوجہ قرار دیاہے وہ عقل کے طلان خریدت کومنو مع قرار دیتا ہے بس اس کے باس کوئی قابل احتاد دلمیل نہیں ہے اور میں نے عقل کو بالکل لغوقرار دیلہے اس میں کوئی دمیل نہیں ہے یہ ہا م خانسی و کا خرہ ہے اسلے کہ اہم خانسی و نے ایسی توم کے بارے میں بمنکو دعوت اسلام نہیں بننی کہا کہ جب ان کو قت ل کردیا گیا تو قاتل ان کے ضامن ہوں گے بس ان کے کفر کو معنو قرار دیدیا اور یہ اسلے ہے کہ وہ شرع میں ایسی دسیل نہیں بائے محا کہ معن المیت کے لئے فیرم جرب سے معنل کو دلا ایم تعلی اور اسلے ہے کہ وہ شرع میں ایسی دسیل نہیں بائے محا کہ معن المیت کے لئے فیرم جرب سے معنی کو دلا الم تعلی اور اس معنی مال میں جمت بننے کی صلاحیت نہیں دکھے گی اور جب معنی نفسان خوام شات سے جوانہیں ہوتی بہی معنی بند کے معنی المیت کی صفات میں سے ہے توم نے کہا کہ اس سلسلہ میں کلام دو تموں ہرہ المیت المیت کی صفات میں سے ہے توم نے کہا کہ اس سلسلہ میں کلام دو تموں ہرہ المیت المیت کی صفات میں سے ہے توم نے کہا کہ اس سلسلہ میں کلام دو تموں ہرہ المیت المیت کی صفات میں سے ہے توم نے کہا کہ اس سلسلہ میں کلام دو تموں ہرہ المیت المیت کی صفات میں سے ہے توم نے کہا کہ اس سلسلہ میں کلام دو تموں ہرہ المیت کی صفات میں سے ہے توم نے کہا کہ اس سلسلہ میں کلام دو تموں ہرہ المیت کی حادث میں ہوتے ہیں۔

میں صاحب صای کہتے ہیں کراس سلسلمیں تحدیدا وتعیین ہرکوئی قطبی دلیل نہیں ہے اور یہ جولعبض نوگوں نے کہاہے کو مسلطرح مرتدکو تین دن کا وقت مقرد کر دیا جائے۔ تو یہ بھی صبح نہیں ہے کیوبحد نوگوں کے اختلاف سے تجربر کی مدت مختلف ہوجا تی ہے بعض نوگ ایسے ذیرک ہوتے ہیں کروہ تحوال سے وقت میں ہم مقصود کو بالیتے ہیں اور معفن ایسے کنہ ہوتے ہیں کران کے لئے یہ مدت کا فی نہیں ہوسکتی ہے بس سنک سے وقت میں ہم مقصود کو بالیتے ہیں اور معن ایسے کنہ ہوتے ہیں کران کے لئے یہ مدت کا فی نہیں ہوسکتی ہے بس سنک سری سے کہ اس کی تعسین اور تحدیدا نشر کے مسہرد کردی جائے دہی فائب وحاص کو جانے والے ہیں۔

نن عبل انعقل سے مصنف رہ خلاصر کے طور برفراتے ہیں کہ بابعقل میں ما تربیرے کا خرم بب بین مین سے اور معتزله واشاع ہ کے مذاہب میں افراط اور تغریط ہے یہ معتزلہ جنہوں نے عقل کو علیت موجبہ اور علیت مستقلم قرار دیاہے مت کران کے نزدیک بغیردرودِ شرع کے مفی عقل سے احکام تابت موماتے میں اور عقل کے خلاف اگر شراعت موجود ہوتو وہ اس کا انکار کرتے ہیں ان کے اس خرب برکوئی قابی اعتا دولیل موجود نہیں ہے اوراٹ موجنہوں نے مقل کو بانکل ہی لغو فرار دیا ہے اور بالکل اس کا اعتبار نہیں کیا ہے ان کے مذرب پر معبی کوئی قطعی دلیل موجود نہیں ہے. صاحب صای کیتے ہیں کہ ام سافنی وکا مذہب می وہ کا ب حس کو اشام و نے اختیار کیا ہے کیونکہ امام شانی رہ فرائے میں کراگر کسی مسلمان نے ایک ایسے عاقل باسے آدمی کونسٹل کیا جس کواسلام کی دعوت مزمینی مو تواس قاتل بِهِ مَانِ وَيَتِ وَاجِبِهِ كَا اسْطِيحُ كَمِمْتُول الْمُرْجِ عَاقَلَ بِالْعَ بِ الرَى فَا لَىٰ كَ تُوحِد يِراستدلا ل كُمرْنا أَسْ كے ليے تمكن تھا گرچونكراس كودعوتِ اسلام نہيں ميني اسلئے اسپرايان لانا واجب دموكا اورجب ام مرايان واجب نہیں ہے تواس کا کفرمعان ہو گا اور حب اس کا کعزمعان ہے تواس کونس کرنے کی امبازت بھی نرمو کی لیکن حبیب اس کے باوی دِقل کیا تو قاس برصان واجب ہوگا ۔ اورا حن اُسے نزد یک دعوت سے پسلے اگرم اس کا فتل حرام ہے کین قاتل بیضان واحب نرموکا اسلے کہ بدت تائل کے حاصل ہونے کے بعداس کومعذوڈ ٹیکس بھیا جائے گا اوراش کا کعز قابل معافی نہیں ہوگا نسب جب میخف مسن ار نہیں ہے اوراس کا کفر عفونہیں ہے تواس کے قاتل پر کوئی صان میں واحب مربوكا ، بہرحال استاعرو اورمعزله دونوں كے خربب يركوئى قابلِ اعتاد دسل نہيں ہے استامرہ جوعقل كولنو قراردية بي ان ك ندمه برتواسية ولل نبيس ب كرشرويت مي اس بات بركو في نعى نهيس ب ك عقل الميت كے لئے غيرمعترب اب ظامرے كر و عقل كا لغو بوناعقل اور اجتها دسے ثابت كري كے اورجب عقس ل کا نغویوناعقل سے ٹابت کیا تو کویا اضوں نے عقل کا اعتبار کرالیا اور یوں کہا کہ عقل معتبر ہے اور معتبر نہیں ہے ا در سر کھلا ہوا تناقض ہے بداعتل کو بالکل منو قرار دینا درست نرموکا اورعقل کے علیت مواجبر ستقلمونے بروسل کا نہ ہوتا اسلے ہے کہ عقل کے ساتھ نواہشات نغسانی کا اضلاط رہا ہے لہذاعقل بنغسہ کیسے حجت ہوسکتی ہے الحامل يربلت نابت ہوگئ كرمقل ا بليت كا دارہے . جائج اب ہم الجيت كے سيليے ميں كلام كري^{ست}ے مكريه كام دوسمول پرتقسم ب ايك الميت دوم ده امور عو المت كوعارض موسفي -

فَضُلُّ فِي بَيَانِ الْأَهْلِيّةِ

الْاَهُلِيَّةُ الْوُجُوْبِ فَبِنَا عُلَيْتِهَا الْوُجُوْبِ وَاهْلِيَّة الْاَدَاءِ امْتَ الْمُلِيَّةُ الْوُجُوبِ فَبِنَا عُ عَلَى بِيَامِ اللَّهِ مِنْ قَالَ الْاَدْ مِنَ يُولَلُ وَلَهُ وَمُلَا مُنَا الْوُجُوبِ فَبِنَا عُ عَلَى الْمَاعِينَ الْلَامِينَ الْاَدْ مِنَ الْمُوجِدِلُ الْمُعْدِلِ الْمُعْدِلِ الْمُعْدَةُ الْمُوجِدِلَ الْمُعْدَلِ الْمُعْدَدُونِ لَهُ وَعَلَى الْمُعْدُلِ الْمُعْدُلُونِ مِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ الْمُعْدُلِ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمُونِ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمُونِ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ وَمُونِ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمُونِ اللَّهُ وَمُونِ اللَّهُ وَمُعْلَى اللَّهُ وَمُونِ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ وَمُعْلَى اللَّهُ وَمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ اللَّهُ وَمُعْلِى اللَّهُ الْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللَّهُ الْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِمُ الْمُعْلِ

المیت و جوب اور المیت کے بیان میں ہے المیت کی دوتمیں ہیں المیت و جوب اور المیت اوار بہرال المیت اوار بہرال المیت و جوب اور باجاع نقبار اس کے لئے ذمر صالح موتاہ اس کے لئے دمر صالح موتاہ اس کے لئے دمر صالح موتاہ اس کے لئے اور اس پر وجوب کے واسلے (اور یہ ذمر ثابت ہوتاہ ہے) عہدالست پر بناکرتے ہوئے افٹرتعا لی سے فرایا ہے مہ واذا خدر کر ممن بنی اوم من فہود ہم ذریتہ م الی آخرالا بیر اورال سے جواہونے سے بہلے وہ من وج جسنر ہے لہذا اس کے لئے ذمر کا لمہ نر ہوگا حتی کروہ اس بات کی صلاحت کھٹا ہے کہ اس کے لئے وی ٹابت ہو اور اس پر ثابت ، ہو اور جب وہ ال سے جدا ہوگیا اوراس کے لئے ذمر کا لمہ موری تو وہ اس سے جدا ہوگیا اوراس کے لئے ذمر کا لمہ موری تو ہو ایس کے لئے ذمر کا لمہ کہ دوج ب بنات نود مقسود نہیں ہے۔ لہذا بہات مائن ہو کہ وجوب مکم (ادا د) اور عزمن مر ہونے کی وج بے بافل ہو جائے میسا کہ وجوب مسل وجوب م ہونے کہ وجوب میں دوج ب مر موجوب مسل وجوب م ہونے

کی وحبہ سے باطل ہوما تاہے۔

انان کاکسی شے کی المیت رکھنے کامطلب یہ کہ انان اس بات کی مسلامیت رکھتا ہوئی۔ انسان اس بات کی مسلامیت رکھتا ہوکر وہ شے اس سے صا در ہوسکے اور شریعیت میں المیت اس بات کا نام ہے کہ انسان اس بات کی مسلامیت ایک بات کی مسلامیت ایک بات کی مسلامیت ایک امانت ہے میں کو مردن ان ن نے اٹھایا ہے جیا کہ ارشا دباری ہے " وحملہا الانسان " بری وج ہے کہ ایکام کا مکلف انسان ہے دیگر میوانات مکلف نہیں ہیں۔

ا الميت كى دوتسين من (١) الميت وجوب (١) الميت ادا- الميت وجوب كالمطلب برب كرانان اس

جنا بخراگرول نے اس فومو تو د بچر کے ایے کوئی چیز خریدی تواس بچر کے لئے بلک ٹابت ہومائے گیاور اسی **ھرح اس کے لئے وصیعت میراٹ اولیسب ٹابت ہوجا تاہے اور اگر دل نے اس کا نکاح کر دیا تواس پرمبرواجب** بوجائے گا۔ وجوب لہ اور وجوب علیہ کا یہ ہی مطلب ہے ہس اگر اس فوولود بچرے لئے ذمرما می گامت دہوتا تون اس کے لئے کوئی چیز واجب ہو تی اور نہ اس برکوئی چیز واجب ہوتی۔ رہی یہ بات کر یہ کیسے معملوم مواکر والدت کے دتت ہی سے آ دی کے لئے ذمر صالح ثابت ہوجاتا ہے۔ تواس کا جواب یہ ہے کریر بات عبدالست بر بنی ہے بارى تعالى كاارسنا وسهم وا وامند ربك من بني ا وم من ظهورهم ذريتهم واشهريم على الغسيم الست بريم سالوا بلی شہدنا " اس آیت سے معسلوم ہوتاہے کہ ہوم میثان میں تام اولادادم نے امترکی راد بیت اور وحلانیت کا اقرارکیاہے اور ربوبیت اور وحدانیت کا افراران نام ٹرائے کا افرارہے جمیم پر واجب ہوسکتے ہیںاور چار ہے موا جب ہوسکتے ہیں ہیں اسی ذمرکی وحرسے انسان نغنیں وجوب کا اہل مواسے ا درا ہلیت ویوب اسی ذمہ پر بنی ہے ۔ انحاصل آ دی کے بنے ذمرکا طرکا ٹبوت ولادت کے بعدثا بت ہوتاہے ا درا نغنیال اور ولادت سے پسلے بیونکہ وہ ال کا جزہے چانچہ آزادی اور موکمت دسکون میں مال ہی کے تابع ہے اس لئے والادشسے پیسلے اس کے لئے ذرکا لرکا نبوت نہ ہوگا مگردہ میت میں منفردہ مین حیات میں ال کے تا بالع نہیں ہے اور ال ے الگ ہونے کے ہے بالکل تبسارہ لہذا من ومرامی کے لئے ذمر ٹابت ہوگا ۔ ببرمال من وم ومرج بحرمبنی ا ابت ب اسلے ومان بات کے ملاحبت رکھے گاکہ اس کے لئے متون نابت ہومائیں مشلاً اس کے سلنے عن مراث نسب اور ومیت ثابت بوسی بی اس کی طرف است رو معنعند فرایا به د نتی منگ کیجب لرائمی " اور چ نکر اس کے لئے ذمر کا فرنہیں ہے اس لئے اس پر کوئ می واجب د مو**گا می ک**راگراس کے اے ول نے کوئی چرخردی تواس پرٹمن واجب د ہوگا ۔ ولم يجب طير سے اسى كى طرف اسارہ كرنامقسود ہے اودعب مبنين ال سے جدا ہوگیا مین ولا دت ہوگئ اور اس کے لئے ذمر کا لمہ ظاہر ہوگیا تواب وہ اس بات کامجی الل موگا کراس کے لئے می ٹابت کیا جائے اوراس بات کامی الب ہوگا کراس پر می واجب کیا جائے لیکن ابسوال

مامل یہ ہے کہمں کا وا دکرتا مکن ہوگا اس کا وج رشابت ہوگا اورمس کا اوا دکرنا مکن نہ ہوگا اس کا وجو سب ثابت نہرہ گا اورجب ایس ا ہے تو اس کا حکم بالغین کا حکم کیسے ہوگا۔

رَبَهُذَا لَكُو عَبُ عَنَ الْكَافِرِشَى "مِنَ السَّرَائِمِ التَّقِي هِي الطّاعاتُ لِمَاكِمُ مَنَ المَّرَائِمِ الثّقِي هِي الطّاعاتُ لِمَاكِمُ مَنَ الْمُنْ الْمِنْ الْمُنْ ال

اودای وم بے کافر پران ٹرائع میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہے جوطاعلت ہیں کیو بحدہ آخرت کے توجیری و اور بہتیں ہے جوطاعلت ہیں کیو بحدہ آخرت کے توجیری واجب نہیں ہے اوراس پرا بیان لازم ہوگا کیو بحردہ ادائے ایمان اور فبوتِ حکم ایمان کا اہل ہے اور مائل ہونے سے اور جب وہ عاقل ہوگیا ۔اور اولئے ایمان کا تحق کے اور بیان کے متی کہ بلیر اولئے ایمان کے متی کہ بلیر تکلیت کے ادار ایمان میم ہے اور میا دارہ ایمان میم ہے اور میا دائے ایمان فرض ہوگا جسے مسافر حبداد اکر سے۔

معندرہ نے فرا یا تھا کہ وجوب کے مکم اوراس کی فرض کے معدوم ہونے سے وجوب ہا طل ہجا ا ہوئے فرایا ہے کہ وہ شرائع جو لما عات وجوب کے معدوم ہوجا تاہے ای اصول پر تغرین ہیں گئے گئے ہے۔
ہوئے فرایا ہے کہ وہ شرائع جو لما عات وجا دات کے قبیل سے ہیں کافر پران ہی سے کوئی چیز واجب مزہو گئی اسلے کے
کروہ شرائع جو لما عات کے قبیل سے ہیں جیسے ناز ، روزہ ، ذکان ان کی عزض کو لمب آخرت ہے اور کافر فواب آخرت کا اہل نہیں ہے میس کافر کے من میں جو تکہ مشرائع کی فرض معدوم ہوگئی اسلے کافر پر شرائع کا وجوب ہی باطل میں ہوگا اور پر شرائع کا فربر واجب مزہو تھے ابنہ وہ شرائع جو طاعات وعادات کے قبیل سے مزہوں جسے جوہ اور خواج واج کافر پر ان کا دی جو بھی ہوہ اور خواج تھا تھا کہ خواج ہوں ایسے ہوہ ہوگئی ایسا کہ خواج ہوں ایسا کہ کوئی بیوال خواج ہوگا ہوا تا ہت ہوجا کی گا۔ اب آگر کوئی بیوال

کرے کہ کافرجب ٹواب کا اہل نہیں ہے تواس پر ایمان بھی واجب مزمونا چاہئے مالا بحہ کا فریر ایمان واجب ہے تو اس کا جواب یہ بوگا کہ کا فراد اے ایان کا بھی اہل ہے اور حکم ایمان بین ٹواب کے بوت کا بھی اہل ہے۔ مین کا فر حب ایان لائے کا تواک کے لئے یقیٹ ٹواب حاصل موگا اورجب ایان لانے پر ٹواب مامیل ہوتا ہے توا یمان کی عرض نوت مد موئ اورجب کا فرکے حق میں ایما ن کی عرض فوت نہیں ہوئی تو کا فریرا بیا ن بھی واحب ہوگا۔ اسی اص بددمرى تفريع بيش كرتے موے فراياكم عائل مونے سے بيلے نابائغ برايات واجبنس بے كيونكروه عدم مقل کی وجرسے ادائے ایمان کا اہل نہیں ہے ۔ مین اس نابا نے پر نفس دجربِ ایمان ثابت مزموکا کیو بحد نفس وجب کا حکم اوراس کی عزمن یہ ہے کرجس پرنفنس وجوب ٹا بت ہمو وہ اس کواینے اختیارے ادا کرے اور برنا باع جؤکر عقل سے ماری ہے اسلے اس کی طرف سے بالاختیار اوائے ایمان مکن مرموگا نیس مبدیہ نا با نے بالاختیار اوائے ایمان سے عا برب تواک کے حق می نفس وجوب ایان کی عرض فوت موکئ اور مزمن کے فوت ہونے سے چو بحد نفس وجوب فوت موما تاہے اس لئے اس لامیفل ا با بغ پرنفس وجب ایان ٹابت نہ موجا۔ باں اگریہ ابان عاقل ہوگیا اوراَ دائے ايان كامتمل موكيا تواس براملي ايان اورنفسي ايان واحب موجائ كا البترا واسط ايان واجب مروكا ينفس وجوز ایان تواس سے ثابت ہوگا کہ برنا بالغ عاصل ، بالانتیار ادائے ایان کا بل سے اور حب برادائے ایان کا ابل ہے تونفیں وجوب ایان کی عرض یا ن گئی اور حب عرض بائ گئی تواس کے حق میں نفس وجوب تا بت ہوجائے کا بینی اس پراملِ ایمان واجب ہو مائیگا۔ اور ا دائے ایمان اسلے واجب نہیں ہے کہ ا دائے ایمان واجب ہوتا ے کمال معلی کے بعد اور عقل کا ل موت ہے بوغ کے بعد ایس جب بوغ سے بیلے عقل کا ل نہیں موئی تو بوغ ف يهيداس نا بالغ عاقل برايان كا اداكرنا يجي واجب منهوكا ـ الحاصل نا با نغ عامل برنفس وجوب ايان تو نابت ہوگا مین ادائے ایمان کا وجوب نابت نہوگا مراس کے باوجود کروہ ا دائے ایمان کا مخاطب اور مکلف نہیں ہے اگر ایان اداکر سابین ایان ہے آیا تواس کا یا دارکرنامی اورمنبر ہوگا اور به فرض ہی داقع سوگا حتی کہ بان مونے مے بعد اس بردویا رہ ایان لانا مروری مزبوگا اوروم اس کی ہے کہ ایان فرض اورنفس کے درمیان تقسیم نہیں ہے بلکروہ جب بھی واقع ہوگا فرمن ہی واقع ہوگا۔ عبی وجرے کہ بوغ کے بداس پرتجدیدا قراطان بنیں ہے اور الیاب جبساكيس فرارع مراداكري توده فرمني واقع محكا اكره إدائ ببيع مسافر ردوب مجزابت بسي مقا

وَامَا الْعَلَمِينَةُ الْاَدَاءِ فَنَوْعَانِ قَاصِلٌ وَكَامِلُ اَمْنَا الْقَاصِحَةُ فَتَنُبُتُ بِقَلْاَةِ وَالكَانَةُ وَالْحَدُمُ وَكَلَّمُ الْفَاصِحَةُ فَتَنُبُتُ بِقَلْاَةِ النَّبِكُوعُ وَكَلَّمُ الْفَاحِحَةُ فَتَبُلُ النَّبُكُوعُ وَكَلَّمُ النَّبُكُوعُ وَكَلَّمُ النَّبُكُوعُ وَكَلَّمُ النَّبُكُوعُ وَلَيْمُ النَّبُكُ وَعَلَيْهُ النَّهُ النَّا النَّهُ الْمُعْلِيدَةِ النَّامُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّهُ النَّهُ الْمُعْلِيدَةِ النَّامُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّهُ الْمُعْلِقُ مِنَ المَسْرِينَ وَعَلَى هَالْ الْكُلُولُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّالُ النَّالُ النَّالُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَّلُونُ النَلُولُ النَّلُونُ النَّلُولُ النَّالُ النَّلُولُ النَّلُولُ النَّلُولُ النَّلُهُ الْمُعْلِقُ الْمُنْ الْمُلْكُولُ الْمُلْكُلُولُ النَّلُولُ اللَّلُهُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُؤْلِدُ الْمُلْكُلُولُ الْمُنْ الْمُلْكُلُولُ الْمُلُولُ الْمُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُالُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُالُ الْمُلْكُلُولُ اللَّلْلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ اللْلُلُكُ اللْلُلُكُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ اللَّلْكُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلُولُ اللْلُلُكُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْلُلُكُلُولُ اللْمُلِلْكُلُولُ الْمُلْكُلُلُكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْلُلُكُولُولُ اللْمُلُلِلْلُكُلُولُ الْمُ

ائعًا قِبل الدسكرة وَمَا يَثْمَعُنُ مُنْعَعُهُ مِنَ التَّصُرُّ كَاثِ كَبُرُ الْهِبَةِ وَالْعَدَةِ وَمَلكَ السَّدَةَ قَدَّ وَصَحَرِّ مِنْ عَنْدِعُهُ مَ أَدَاءُ الْعِبَ اذَاتِ الْبُكُ نِيثَةٍ مِنْ عَنْدِعُهُ مَ وَمَلكَ مِرَا يَ الْبُكُ نِيثَةٍ مِنْ عَنْدِعُهُ مَ وَمَعَلَى السَّدَةِ وَمَلكَ مِرَا يَ النَّيْعِ وَالْعَرَى كَالْبَيْعِ وَتَعْدُوهِ وَلَا يَكُ الْمُعَلِيمِ وَمَعْدُولِ مِنْ الْمُولِي الْمُعْدَانَ كَالْمِ وَمَعَ اللَّهُ الْاحْرَى النَّهُ مَعَ الْوَلِي وَصَامَ كَا لَهُ اللَّهُ فِي وَلَا اللَّهُ اللاحرى النَّهُ مَعَ الْوَلِي بِعَبَى مِنَ الْمُحَادِبِ بِعَنْهِ فَاحِلُ اللَّهُ اللهُ مَعَ الْوَلِي الْمَعْدُ مِنْ اللهُ مَعْ اللهُ الل

ادربہرمال اہلیت ادار تواس کی دوسیں ہیں قامرا ددکا ل بہرمال اہلیت قامرہ تو دہ بدن کی قدرت تو بیسے ہوئی ہے۔ بہر ہون ہے بہلے تہرت قامرہ ہو ادرا سے ہی بوغ کے بعداس خمض کے بارے ہیں ہوسغیہ ہوکیونکو دہ مبی کے مرتبر میں ہے اسلے کہ دہ ایسا عاقل ہے جس کی مقل معت دل نہیں ہے اورا لمہیت قامرہ برصحت ادا مبنی ہے اورا لمہیت کا لا بر وجوب ادا ء ادراس برخطاب کا متوج ہونا بنی ہے اوراسی بنار پر ہم نے کہا کہ مبی عاقل کا اسلام میمے ہے اور جو تعرفات خالص اس کے نفع کے ہیں جیسے بہر قبول کرنا اور صدقہ قبول کرتا اور بغیر ذر داری کے اس کی طرف سے عبادات برنید کا ادا کرنا میمے ہے اور ولی کی رائے کے اس کی طرف سے عبادات برنید کا ادا کرنا میمے ہے اور ولی کی رائے کا نفتھان ولی کی رائے سے پورا ہوجا میگا کو نفت اور بس اس تعرف میں میں بان فی طرح ہو جائے گا، ابو صنفہ کے قول کے مطابق کیا نہیں دیکھتے ہو کہ ابو صنفہ رہے ایک روایت میں اس کی بین کو اجاز ایس کی بین کو دوکردیا ہے مقام تہمت میں نیابت کے مضبہ نے ایک روایت میں عبن فاحش کے ما تھ ولی کے ما تھ میں کی بین کورد کردیا ہے مقام تہمت میں نیابت کے مضبہ نے ایک روایت موسے ۔

تشریعی معنف صای نے فرایا ہے کہ اہمیت ادار کی دوسیں ہیں (۱) اہمیت قاصرہ (۲) اہمیت کا ملر بست کا ملر بست کے ساتھ متعلق موتی ہے یعنی بست ان دونوں کی توبیت اس طرح مجھیے کہ اداء دوندر توں کے ساتھ متعلق موتی ہے یعنی بسب ان میں دوندر تیں در وزیں گئی تب مه ادا مربقا در شار ہوگا ایک نہم خطاب کی قدرت جومعل سے مامسل موتی ہے دوم اس خطاب پر عمل کی قدرت جومدن سے حاصل موتی ہے اس اگر سے دونوں قدرتیں در وزی اور اگر سے محکمی ہوتی ہے اس محتول سے تجریکیا جاتا ہے) تو ان ان کے اندر اداء کی المهیت کا طرم و گی اور اگر سے دونوں قدرتیں کمال کو در بینچے تو یہ المیت قامرہ موتی بس بوغ سے دونوں قدرت میں مقدان میں سے کوئی ایک کمال کو نہینچے تو یہ المیت قامرہ موتی بس بوغ سے بسطے اگر بدن کی قدرت قامر ہوتو یہ المیت قامرہ کی بہلی صورت ہوگی کیونکہ اس صورت میں نقصان مقل کی دونوں نہرن کی دورسے قدرت علی بھی کا بل نہیں ہوتی اور منعن بدن کی دجرسے قدرت علی بھی کا بل نہیں ہوتی اور منعن بدن کی دجرسے قدرت علی بھی کا بل نہیں ہوتی اور منعن بدن کی دجرسے قدرت علی بھی کا بل نہیں ہوتی اور منعن بدن کی دجرسے قدرت علی بھی کا بل نہیں ہوتی اور منعن بدن کی دجرسے قدرت علی بھی کا بل نہیں ہوتی اور مبہ و نول

قدرة البدن ا ذا کانت قامرة تبل البرخ " سے یہ مورت مراد ہداور بوخ کے بعد اگر کوئ شخص سفیہ اور بقدرة البدن ا ذا کانت قامرة تب البرخ " سے یہ مورت مراد ہداور بوخ کے بعد اگر کوئ شخص سفیہ اور خفیعن العقل موقواس میں بھی المبیت قامرة کو گڑا المبیت قامرة کی دوسری مورت ہوگی کو بحراس مورت میں قدرت بدن الرم کا بل ہے میکن نقعان مقل کی وم سے نہم خطاب کی قدرت کا بل نہیں ہے اسلیم کر میٹن نا بالغ کے مرتبہ میں ہدا اور نا بالغ کے مرتبہ میں السلط ہے کہ اسمیں مقل تو موجود ہے لین وہ عقل کا بل اور معدل نہیں ہے بہر حال جب استخص اور نا بالغ کے مرتبہ میں المبیت قامرة ہوگی گڑا المبیت میں نم خطاب کی قدرت کا بل نہیں ہے اگرم وت درت بدن کا بل ہے تو اس کی المبیت ہی المبیت قامرة ہوگی گڑا المبیت قامرة ہوگی گڑا المبیت قامرة ہوگی گرا المبیت کی دومری صورت ہوگی ۔ مصنف کی عبارت موکن الک بعد السبلوغ فیمن کا من معتوجا لا نر بمنز لة العبی لائے قامرة ہوگی المبیت عقد آسے اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فاصل مصنف کہتے ہیں کہ اہمیت قامرہ برصمت اوا مبنی ہے بین اگر کوئی فنص المبیت قاصرہ کے ما تھ اواکریگا تو اس کا ا واد کرناصی موکا اگرم برا واس برواحب میں اور المهیت کا طربر وجوب ا وار مبنی ہے ۔ اوراس برفطا ب متوم ہونا مبنی ہے بین جب انسان بالغ ہوگیا اور اس کی عقل بی کال ہوگئ تواب اس براواد کرنا لازم احداج موکا اوراس کی طرب شارع کا مطاب متوم ہوگا ۔

صای کی بارت میں من الاجاب بنبن فاحش کے بعد نی روایۃ کا لفظ زا کرمعلوم موتا ہے اسلے

(حصل () کہ اجاب کے ساتھ ہے میں امام صاحب سے دوروایش نہیں ہیں کہ ایک روایت میں ہے کو میم اور
ایک روایت میں فیرمیم کہا جائے بلکہ اس صورت ہیں امام صاحب سے صف را یک روایت منقول ہے البتر اس صورت

میں صاحبین رہ کا اختلات ہے میں کو صاحب صامی نے ذکر کیا ہے ہاں دلی کے ساتھ نیم کرنے میں دوروایتیں ہیں لہذا

میں صاحبین رہ کا اختلات ہے میں کو صاحب صامی نے ذکر کیا ہے ہاں دلی کے ساتھ نیم کرنے میں دوروایتیں ہیں لہذا

ہماں کہ خلات ہو۔ اس دقت خادم کے سب نے نامی دفیرہ دوری شرحوں کے علاوہ مولا آگیت توب بنانی رہ کی مولوی شرع

مامی ہی ہے اس کے متن میں ہمی میں الاجاب بنبن فاص مے بعد "فی روایۃ "کا لفظ موجود نہیں ہے ۔ خادم کی نظری یہ بند میں کے معابی خادم نے عبارت کی تشریح کی ہے غور آپ بھی کریں ۔

وَعَلَىٰ حَذَ اقُلُنَا فِي الْمَتْحَجُوْمِ إِذَا تَوَكَّلَ كَمُ مَثَلَوْمُهُ الْعُهُدَىٰ لَأُ وَبِإِ ذُنِ الْحَلِيِّ مَثَلَ مُسَهَ وَأَمَسَا إِذَا أَوْصَى الصَّبِيَّ بِنَعْقَ مِنْ أَعُمَالِ الْبِرِّبَطَلَتُ وَصِيَّتَهُ عِنْدَنَا جِلاتَ اللهَ الْمَرَى اللهُ عَنَى وَلَ كَانَ وَلَهُ ظَاهِرُ لِانَ اللهُ مَنَ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

اور اسی بن پریم نے کہا مبی مجورے باسے میں جب وہ وکمیل ہوگیا تو اس پر ذمر داری لازم بر است میں جب وہ وکمیل ہوگیا تو اس پر ذمر داری لازم ہوجائے گی اور بہر مال جب بجے نے اعمال بر میں ہے کسی کی صیت کودی تو ہارہ بن کی وصیت باطل ہوجائے گی بر خلاف امام شافی رہ کے اگر جراس میں بظاہر بجہ کا نفع ہو اسلے کہ میراف مورث کے نف کے لئے مشروع کی گئی ہے کیا نہیں دیکھتے ہو کہ میراف بج کے حق میں مشروع ہے کی گئی ہے اور اس سے ایصاء کی طرف انتقال میں لامی الماففل کوٹرک کرنا ہے گر ایصاء با نع مے حق میں مشروع ہے جیسے اس کے نئے طلاق متاق ، بہداور ترص مشروع ہے اور ندکورہ امور بج کے حق میں مشروع ہے براس کا غیر ندکورہ وامور کا ملک میرکا موائے ترص کے کیوئے قامنی قرص کا مالک ہوجائے گا اسلا کہ دلایت تعنا براس کا غیر ندکورہ وامور کا ملک میرکا روہ اور بر مال ردّت تو وہ وہ کام آخرت میں عمون کا احکام دنیا بج کو لازم ہوتے ہیں نے ملکت سے اس کے مام کی وج سے در کا فرا م می قصد سے بس ار تداد کے مثل سے عفو میرے نہیں ہے جیسا کہ ارتداد میں تعنوم میرے نہیں ہے جیسا کہ ارتداد میں تارید در کے مثل سے عفوم میرے نہیں ہے جیسا کہ ارتداد میں تارید کے مثل سے عفوم میرے نہیں ہے جیسا کہ ارتداد میں تارید در کے مثل سے عفوم میرے نہیں جا جیسا کہ ارتداد کے مثل کی وج سے در کہ افران میرے تھا ہوں ہیں ارتداد کے مثل سے عفوم میرے نہیں ہے جیسا کہ ارتداد

سلے گذرچا ہے کہ وہ معالات جن میں نفع اور حزر کا اخال ہو ابالغ عاقل بچہ خود ان کا الک ہیں ہوا کہ است کے البتہ ولی کا اطازت سے الک مجوجاتا ہے جنانج مجو رعلیہ دمینی مبی عاقل نے اگر وکالت تبل کرلی تواس پر وکالت کی ذمہ داری لازم نزہدگی مینی جوا حکام وکالت سے متعلق ہوتے ہیں مثلاً میم یائن کا سپردکرنا اور عیب کی صورت میں خصومت کرنا وہ اسس برلازم نہونے کے الدوم اس کی یہ ہے کہ اگران ا حکام کومبی برلازم کی اور عیب کی تو وہ حزر میں مبتلا ہوجائے گا اسلے ہا وکام بجائے مبی مینی دکیل کے موکل برلازم ہوں کے ال اگرولی نے اوارت دیدی تو یہ اوکام مبی برلازم ہوجائی اسلے کہ میں کی دائے میں اگر چرتصورہے میکن ولی کی اجازت سے اور اور اور کی کی اجازت سے

INZ.

اس کی تلافی ہوجائے گی اور میں اپنا و پر ذمرواری لازم کرنے کا اہل جائے گا۔ اسی احتال صررکی وج سے اگرمی نے کسی نبک کام کے لئے اپنے ال میں وصیت کی شلا ہوں کہا کہ میرا ال فلاں مدرسہ میں دیدینا توا منا فسے نزدیک سکی یہ وصیت باطل ہوگی۔ یمسی خواہ بلوغ سے بسلے مرسے یا بغد میں۔ امام شافعی و اس مسئلی منالف ہیں جنا بخران کے نزدیک یہ وصیت باطل نہیں ہوگی۔ امام شافعی رہ کی ولیل برہے کرمرنے کے بعد تواس کا مال اس کے کام نہیں آئے گا ابست اس سے نیک کام میں خرق کرسے کی وصیت کو اس اس اس کے نواب ہی ماس کرلیا اور آخست کا تواب ہر اس اس نے دوسیت اور بہتے گذر ویکا ہے کرمی ہر ایسے تعرف کا مال کی وصیت کو میں اس کے میں اس کا نفع ہو جیسا کہ جرب تول کرتا ہوں نیک وصیت کو میں اس کی وصیت کے میں جو نو کہ اس کا افروی نفع ہے اس لیے میں نہیں کام میں خرج کرنے کی وصیت کام براز ہوگا اور اس کی وصیت سے ورز افذ ہوگی ۔

مصنف صای نے اصنا کی طرنے ہام شافی رم کی دس کا جواب دیتے ہوئے فرایا ہے کرمبی کی اس وصیت میں اگر چربظا ہر نفع ہے جیسا کرام سنا فنی رم کا خیال ہے لیکن باطن اس کا نقصان ہے کیو بحہ اس نے بغیر بدل کے مرت برن کے طور برا بنی ملک کو ذائل کیا ہے اور رہا قواب آخرت کا نفع تو برغیر معتبرے کیو بحر موت کی وج سے مبی مال سے مستغنی ہوگیا ہیں ایسے وقت میں اس کا کسی دیک کام میں ابنا مال خرج کرتا کیا تواب کا باعث ہوگا۔ اور "لان الارث سے بطلان وصیت کی دمیل بیان فرائے مورث کے نفع کی خاطر مضروع مون ہے کیو بحر جب آدمی زندگی سے ایوس موما تاہے تو وہ وصیت کے ذریع ابنا مال اجا نب کی طرف منتقل کرتا ہے اور اقارب کی طرف مال کا منتقل مونا اولیٰ ہے اجانب کی طرف منتقل ہوئے کی بنسبت اقارب کی طرف منتقل ہوئے اور اقارب کی طرف مال کا منتقل مونا اولیٰ ہے اجانب کی طف منتقل ہوئے کی بنسبت کی دی کارت کی دیکا میں ہوئے انہی ہے۔

اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے آنمعنو مسل انٹر علیہ کو لم نے معنوت سعد رمنی انٹر تعالیٰ عنسے فرایا تھا " لا ن تدع ورث تک اخذیا دخیر من ان ترم مالة میکلفنون ان اس » ترالم بنے ورڈ کو بالدار بناکر چوڑ نابہ شرستے برنسبت اس کے کہ تو ان کو تنگذمت بناکر چوڑے اور وہ لوگوں کے مباسے لم تھ بھیلاتے بھریں .

الحاص میران مورث کے نفع کے لئے مشروع ہوئی ہے یہ وجب کرمیرات میں کے حق بی میں مشوع ہے۔
چانچ جب مریکا تواس کے دور اس می دارت ہوں کے اگر میراث میں مورث کا نفع نہ ہوتا تو میں کے حق میں میراث مرد ع نہ ہوتا انون وصیت کرنے میں اگر جا فردی نفع ہے میکن بغیر بدل کے لمک ذا کن کریے کا مزد بھی ہے اور دی میراث تو اس میں مراسر نفع ہی نفع ہے اور نفع محف اس سے افغال ہے جس میں نفع اور مزر دونوں ہوں ۔ بس می کامیراث سے ومیت کے بطون منتقل ہوتا بین اقارب کو میراث سے مورم کرکے اجا ب کے سطے ومیت کرتا افغل کو ترک کرنا ہے اور انفعل کو ترک کرنا تو رہ اس کے با وجو داگر ومیت مشروع نہیں ہوگی اور جب میں کے حق میں ومیت مشروع نہیں ہے تو دہ اس کے با وجو داگر ومیت کریگا تواس کی ہے وصیت باطل ہوگ ۔

"الا الا شرع في حق البالغ " سے ايك موال كا جواب ديا گياہے موال يہ ہے كر جب وصيت كرنا خرد ب توالغ

کے تق میں بھی وصیت مشروع نرمونی جا ہیے تھی اس کا بواب یہ ہے کہ با نغ کے حق میں بس طرح طلاق دینا، آزاد کرنا، ہبہ کرنا اور فرض دینا مشروع کیا گیاہے اگرم ظلاق وغیرہ ندکورہ امورصبی کے تق میں کرنا اور فرض دینا مشروع ہیں بعنی بالنے کے لئے چوبحہ ولایت کا طرموتی ہے اسلیے وہ منافع کا بھی بالک ہوگا اور مضار کا بھی۔ بمضلاف جی کے کہ وہ مضار کا مالک نہمیں ہے تعنی اگرول کے کہ وہ مضار کا مالک نہمیں ہے تعنی اگرول صبی کی بیوی کو مب کی طرف سے طلاق دے یا اس کے غلام کوآزاد کرسے یا اس کا مال بہر کرسے تو اس کا میں از مرحول کا میں از مرحول اس کا میں از مرحول کا میں از مرحول کو اور مناف اس میں کہ بوئی کو مال کی کو بطور قرض دیوں ورحول کر سکتا ہے اور حب ایسا ہے تو جس کے ملاک ہونے اور مناف کو آدی کا کوئی امکان نہمیں ہے کہ وہ قرض وصول کر سکتا ہے اور حب ایسا ہے تو جس کے مال کے ملاک ہونے اور مناف کو کوئی آدمی ڈراکر سال المی جس کے دورہ میں ہوئا ہے برخلاف قرض کے دورہ مدیون کے ذمہ میں واجب ہوتا ہے اگر المال سے میں ہوئا ہے برخلاف قرض کے دورہ مدیون کے ذمہ میں واجب ہوتا ہے اگر المال ہی ہی ہوگیا تبھی اسکودیت با برخست کا بہم ہوئا ہے می خلاف ترض کے دورہ مدیون کے ذمہ میں واجب ہوتا ہے اگر المال ہی میں ہوگیا تبھی اسکودیت برخلاف قرض دیے میں جستار صبی کے مال کو خراب ہوگا قرض کے طور برد یے کی اجازت ہوگی ۔

می ہوگیا تبھی اسکودیت ابرط حال بہم میں کے مال کو قرض کے طور برد یے کی اجازت ہوگی ۔

قدر معاظمت نہیں ہے لہذا قاضی کے لئے صبی کے مال کو قرض کے طور برد یے کی اجازت ہوگی ۔

"اما الروۃ "ے ایک وال کا جواب ہے بروال ہے کہ جب میں ما بن کے وہ تام انعال اور تعرفات نیر معبرہ ہے ہیں جن بیں اس کا خرت دولوں کے جن بیں اس کی قرت کو میں اس کا خرت دولوں کے جن بیں اس کی قرت کو معبرہ ہے ہیں جن بیں اس کی اس کی جن بیں اس کی اس کی ہے کہ وارت نہیں ہوتے اور اگر وہ اس اس کا ارتدا وہر مرکیا تو منسلدی النالہ ہوتا ہے اور بر مب بین خرر ہی خرب انعامل ان مفرات کی دجر سے اس کا ارتدا ومبر میں از منوا ہونے ہونا جا ہے ہے ہے ہیں ہوتا ہے اور بر مب بین خرر ہی خرب انعام دیا کے حق بیں اس کا ارتدا ومبر کی توب ہونا جا ہے ہے ہے ہے کہ احکام ترت کے حق میں دوت عفوا ور ما تی کا احتمال نہیں کہتی ہے اس کا ترکز کر کے احتمال نہیں ہوتا ہے ۔ اس کا بروئ ہوتا ہونا ور اس کے ساتھ جنت میں دا فل ہونا اور کا نرکز کو برے معان کرنا خلاف میں ہوتا ہے ۔ اس کا جواب ہے ہے کہ احکام ترت کے حق میں دوت معان نہیں ہوگی اور در ہے احکام دنیا (بوی ہوس ان انتظالا برائ میں ہوگی اور در ہوں کہ اور ہوں کا برائر ہوں کہ بائز ہوں ہوں ہونے ہیں گور ہونے کا مقال ہم اور جب میں کا ارتداد میں ہوئے ہیں گور ہونے اس کو معن نہیں کیا گیا تو ارتداد کے وازم میں ہوا میں کو مواحکام ہیں وہ تو ہو ہوں میں ہوئے ہیں تو ہو ہوں ہوں گیا ہوں کہ بس میں جوامکام ہیں اگر والدین مرتد ہوکر دارالحرب میں واض ہوجائیں تو بچر بھی دالدین کرتے ہوئے دارتداد کے احکام جول کیا ہوں کے بس مرح میاں احکام دنیا لازم آنے کے واسط سے دوت اختیار کرے گا تا بع ہوکر ارتداد کے احکام جول کیا ہوں کہ بس میں جو بیاں احکام دنیا لازم آنے کے واسط سے دوت کا نہوت میں ہوا اس طرح ویا میں اس میا میں ہوگا ہوت نہیں ہوگا جو بیاں احکام دنیا لازم آنے کے واسط سے دوت کا نہوت نہیں ہوگا ۔

فيض بحاني شرح الوذيتخب كمامى

فَصُلُ فِي الْامُورِالْمُعْتَرِضَةِ عَلَى الْهَلِيَةِ

العَوَارِضُ نُوَعَانِ سَمَادِئُ وَمُكُنْسُكُ اصّالَتَهَا وِئُ فَهُوَالْصَغُورُ وَالْجُنُونُ وَالْعَنَهُ وَالْوَقَ وَالْمُدَوَى وَالْحَيْفُ وَالْبَوْنُ وَالْمُنَاكُ وَالْمِقَالُ وَالْمَدُونُ وَالْحَيْفُ وَالْمِنْوَى وَلَمُ الْمُدُونُ وَالْمُنْوَى وَلَمُ الْمُنْوَى وَلَمُنَاكُونُ وَالْمُنْوَى وَلَمُنَاكُونُ وَالْمَنْوَ وَالْمَالَاثُونُ وَالْمُنْوَى وَالْمُنْوَى وَلَمُنَالُ وَالْمُنْوَى وَلَا لَمُنْ وَلَمُ وَالْمُهُولُ وَالْمُنَاكُونُ وَالْمَنْوَى وَلَمُنَالُ وَالْمُنْوَى وَلَمُنَالُ وَالْمُنْوَى وَلَمُنَالِ وَلَمُنَالُ وَالْمُنْوَى وَلَمَا الْمُنْوَلِي وَلَمُ الْمُنْوَلِي وَلَمُنَالُ وَالْمُنْوَى وَلَا الْمُنْوَلِي وَلَا الْمُنْوَى وَلَا الْمُنْوَلِي وَلَا الْمُنْوَلِي وَلَى وَلَا الْمُنْوَلِي وَلَى اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلِمُ اللّهُولُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّه

ینفسل ان امور کے بیان میں ہے جو المبیت پر ما رض ہوتے ہیں۔ عوایف کی دوتمیں ہیں سادی اور بہر مال ساوی قودہ میز، جون ، خطوع قل، نسیان ، نبند ، یہ ہوفی ، خلامی ، بیاری ، حیف نھائ کمون ہے۔ اور بہر حال ساوی قواس کی بھی دوتمیں ہیں ۔ خود اس کی طرف ہے اور اس کے علاوہ کی طرف ہے بہر حال وہ جو اس کے غیر کی طرف می خود اس کی طرف ہے تو وہ اس کی غیر کی طرف بے تو وہ اس کی غیر کی طرف ہے تو وہ اس کی غیر کی طرف ہے تو وہ اس کی جزیرے ساتھ جس میں انجار نہ ہو۔ اور مبر حال جون تو وہ اس کی غیر کی طرف ہے وہ وہ اس کی غیر کی میں انجارہ ہو اور انسی جیز کے ساتھ جس میں انجار نہ ہو۔ اور مبر حال جون تو وہ اس کی غیر کی وہ سے وہ طرب اقل ہوجا تا ہے جوستے وہ کا احتمال رکھتا ہے اور تو ہو ہی معد میں ہوجا سے گا اور امتدا دکی صدر وزے میں یہ ہے کہ وہ رسف کی مینے کو گھیرے اور نمازوں میں یہ ہے کہ ایک دن موجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہو یا ایسا تیسے ہوجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہو یا ایسا تیسے ہوجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہو یا ایسا تیسے ہوجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہو تو وہ اس کے تائم مقام کیا ہے اور الیسانعل جوسن ہوغیر کا احتمال نہ رکھتا ہو یا ایسا تیسے ہوجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہو یا ایسا تیسے ہوجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہوتو وہ اس کے تن مقام کیا ہے اور الیسانعل جوسن ہوغیر کا احتمال نہ رکھتا ہوتو وہ اس کے تن مقام کیا ہے اور الیسانعل جوسن ہوغیر کا احتمال نہ رکھتا ہو یا ایسا تیسے ہوجو عنو کا احتمال نہ رکھتا ہوتو وہ اس کے تن میں خارج ہو کا دی اس کا اس کا اس کا اس کا اس کی ساوہ حالت کی اس کو در اس کو کون کر فرائیں مجمود کی اس کو اس کی ساوہ حالت کی نہیں جوڑ تج بیس امور کوذکر فرائیں مجمود کی اس کو اس کی ساوہ حالت کی نہیں جوڑ تج بیس امور کون کر فرائیں مجمود کی ساوہ حالت کی ساوہ حالت ہو اس کی ساوہ حالت کی نہیں جوڑ تو ہیں اور المیت کو اس کی ساوہ حالت کی نہیں جوڑ تو بھی میں مور المیت کو اس کی ساوہ حالت کی ساوہ حالت کی ساوہ کی ساوہ کی ساوہ کی ساوہ کی اس کی ساوہ کی ساو

وحوب ہی کوزائل کر دینے ہیں جیسے موت ا ورتعض امورا ہلیتِ ادا کو زائل کردینے ہیں **جیسے ب**یند ' **بے** ہوٹی . ا ور**بعی ام** الميتِ وحوب يا الميتِ اداكو توزاكل نبيل كرت البر لعف احكام من تغيربدا كردين بي جير سغر

عوارض ٔ عارمنہ کی جمع ہے عارمنہ اس امرکو کہتے ہیں جوکسی چیز ریٰ ظاہر ہوکر اس کی سابقہ **مالت سے** روکسے ۔ بادل کو عارض ای لئے کہتے ہیں کہ بادل آفتاب کے اثراور اس کی شعاع کو روکدیتا ہے ۔ بیس یہ ا مورمبی چ**و کم تغیرا** حکام مي مؤثر بي اوراحكام كوان كى ما بعمالت يرثابت بونے سے روكديتے بي اس الئے ان امود كو دوارض كہا ما تلہے .

بهرحال عوارمن کی دونسیں ہیں ۱۱) ساوی ۲۱) کسبی به ساوی سے مرادوہ عوارم**ن میں ج**ومنجانب الشرکابت موں اور بندسےکے ا ختیارکواس میکنگفل نہ ہو۔ اورکسبی ساوی کی مندہے ۔ عوارض سا وی گیارہ ہیں وا)مسخب مغرا گرم امل خلقت سے ہوتا ہے لیکن ا ہیت انسان اس کے بغیر مجی پہچا نی مباسکتی ہے جنائج آ دم اور حوارطیباالسلام كومنوعارض نبي بوا لهذا مغربي عوارض مي سے بعد (١) جنون (١) عتر (اختلاطِ عمل اورفتور عقل) (١) معبول (۵) نین د (۲) بے ہوشی (۷) رقیت اور خلامی (۸) بمباری (۹) میض (۱۱) نفاس (۱۱) موت -

کسی عوارمن کی روتسمیں ہیں (۱) وہ جو خود اس مکلف کی طرف سے حاصل مول کے (۲) وہ جواس کے علاوہ کی طرف سے حاصل ہوں گے۔ وہکسبی عوارمن جو نحود مکلعت کی طرفسے ماصل ہوتے ہیں چھ میں (۱) جہسل (۲) خفیت مقل ۲۱)سکراورنشه دم ، بزل (۵) مظار ۲۷) سغر-

ا وروہ کسبی عارض ہو دوسے کی طرنسے حاصل ہوتا ہے وہ صف داکرا ہ ہے ۔ میم اکراہ کی دوصور تیں ہیں ایک الیں چیز کے ساتھ اکراہ مس میں مکرہ کے لئے اصطرار مومس کو اکراہ کا ل کہا ما تاہے (۲) ایسی چیز کے ساتھ اکراہ مس میں کرہ کے لئے اصطرار نہومیں کو اکراہ قامر کہا ما تاہے۔ الحاصل کسبی عوار من کل سات بیں ندکورہ جواد کھیا کیا عوارض کے اجالی بیان سے فارغ ہوکر اب ان کی تفعیل کرنا ... جا سے ہیں مصنعت نے میلے عوارض ساوی کی تغییل ذکر کی ہے منا نجران میں سے ایک عارض جنون ہے ۔ جنون ایسی آفت ہے جو واغ میں اس طرح علول کر جات ہے کہ ان ان کو مقتفیٰ معقل کے خلات افعال برآ ادو کرت ہے مالانکہ اس کے بدن اور اعضام میں نرکسی طرح کا نتور ہوتاہے اور رصعف کہب جنون' اتوال سے مجرثابت کرتا ہے تعییٰ مجنوں کے اقوال معتبر نہیں موتے مثلاً اس کا طلاق دینا ، آ زادکرنہ بہرکرنا معتبرہ ہوگا اوراس کے اقوال کےسا تھ کو ٹی مکم متعلق مزموکا بلکرام کا وجودِ قول عدم قول کے انڈمنگا حتی کرولی کی اجازت سے بھی نانے دیوگا۔ فاصل مصنعت رہنے عمن الا توال کی قیدل گاکم ا فعال سے احزاز کیا ہے کیونکراس کے افعیال معتبر ہوئے ہیں جنانچراگراس نے کسی کا مال تلعث کر دیا تو پورا منمان وس كيا مائ كا اسك كرا وال معتر مونے كے ك عقل كاموج د مي المرورى ب ا درم ول عقل سے عارى موا ہے -بذا اس ك ا ذال معتبرة مول مع اوررب افعال تووه جو كرمشا باع ماتے من اس سے ان كورد نبيس كيام اسكت ہے بکران کا اعبار کرنا صروری ہوگا۔ اور جنون کی وج سے وہ مررسا قط ہو ماتا ہے جو با گنے سے ووسرے اعذار کی وجیے ساقط موم اتا ہے مثل عبادات نازروزہ وغیروا مذاری وجیے عاقل بالغ سے ساقط موم الی ہی تومنون

توبرہی مرتدمجدگا ۔

کی دم سے مبی ساقط ہوجائیں گی. اور اس طرح صدود و کفارات جو نحرا عذار اور شبہات کی وجسے ماتل بالغے ساقط موما تی بي اس كي مرحون كي وجرت بعي ساقط موجائي ك مصنف في محتل السقوط "كي قي دك ذريعه ان جيزول سے احتراز كيا ب جور مقوط کا احمال نہیں رکھتی ہیں بلکروہ یا تواداکرنے سے ساقط ہوتی ہیں یاصاحب حن کے ساقط کرنے سے ساقط ہوتی ہی میسے تلف کر دہ کا منمان اقارب کانفقہ اور دیت میر نی چونکہ اعذار کی ومبسے سقوط کا احمال نہیں رکھتی ہیں اسکا جنون کی وم سے بی ساقط مرس گئے۔مصنف کہتے ہیں کہ جنون کی وم سے عبادات وغیرہ کا ساقط ہونا اس وقت ہے جبکہ جنون ممتد ہوکیونکوجب جنون مشدم کا توالیی مورت میں مجنون پرا وا لازم کرنا مغضی الی الحرج موکا ۔ بس حرج وورکرنے کے لئے اوالا زم كرنے كا قول باطل ہوگا اورحبب مجنون پرا وا لا زم كرنا باطل ہوگيا تونفس وجوب يمي معدوم اور باطل ہوجائے گاكبوبينفس وخ کی یومن اداہے لیس جب اداء ساقط ہوگئ تو یومن نوت مہرنے کی وجرسے نفس وجو پھی باطل مہو دبائے گا۔ پھر جنون مہتدی حسید بیان کرتے ہوئے مصنف رو نے فرایا ہے کہ روزے کے بارے میں جنون ممتدی حدیدہے کہ بورا اور معنان جنون کی حالت میں گذرجائے اور نازوں کے سیلیلے میں جنون کا امتدادیہ ہے کہ ایک دن ایک دات سے زائد حنون باتی رہے ۔ لیکن ا ام محد نے زائد مونے کو نماز کے اعتبار سے بیا ہے بینی حب تک یا بنے نازوں سے بڑھ کر چھے نمازی اس کے ذمہ نہ ہو جاتیں اس وقت تک قضا سا قطر ہوگ اور نمین نے رات د ت کے اوقات اور ساعات کا اعتبار کیا ہے بیب اں تک کراکر کو ٹی شخص زوال سے پہلے باگل ہوگیا میرد دسےردن زوال کے بعد موش میں آیا توشیخین کے نزدیک اس پر تضار نہیں ہے کیو بحہ وقت اور ماما کے لحاظ سے اس کا جنون ایک دات دن سے زائر رہ چکاہے اور اہم محد کے نزدیک اس پر فضا داجب ہے جب تک کردوس دن کی نما زعصر کا دقت داخل مذ مو حائے تاکہ اس کے ذمہ چھ نمازیں ہوجائیں اور فریفیصلوۃ مدیحار میں داخل ہوجائے اور زکو قے بارے میں جنون کا امتدادیہ ہے کہ پوراسال مجنون رہے لیکن امام الوبوسف رصف دفع حرج اوراسانی کے لئے اکثر سال کو کل کے قائم مقام قرار دیا ہے جانج اگر گیارہ ما و کے تعد جنون زامی ہو گیا تواام محدرہ کے نزدیک اسس سال کی زکوٰۃ وا جب موگ اورا مام الويوسف رو كے تزديك جوئد اكثر سال ميں جنون يا يا گيا اسلے زکوٰۃ واحب مزموگ ـ ا _وما کان حسنًا سے فاصلِ مصنف کہتے ہیں کہ حوچیز حسن ہوا ورغیرسن یعنی قبیح کا احمال نررکھتی ہو جیسے ایمان اور جو چیز بتیج مومعا فی کاامتال مرکھتی ہو جیسے کعز تو میہ جزیں مجنوں کے حق میں نہبی ثابت ہوں گی حتی کہ محنون کا ایمان اور اس کام تد ہونا اس سے والدین کے تابع ہو کرنابت ہوجائے کا بینی اگراس کے ماں باپ مُومن ہیں تو یہ بھی مومن شار موگااہ اگروہ مرتد مو کے تو یہ میں مرتد شار مو کا اور وحراس کی برہے کرم منون کا ایمان با نقصد اور روت بالعصد تومعتر نہیں ہے اسلے کہ ایان کا رکن ان چیزوں کی تصدیق کرنا ہے جنکوبا دی عالم صلی الشرعلیروسم لیکرآئے ہیں اور یہ رکن فقدائ قل کی وم سے ممنون سے متصور نہیں ہوسکا اس طرح ردت کفر کے اعتقاد کا نام ہے رہی مجنون سے متصور نہیں ہو کتی ہے۔ پس حبباس کا ایان تصدی احدر دیت قصدی معترضیں ہے توایان تبی اور روبت تبی معتر ہوگی لین اسس کے

ابان دکھر میں اسکے والدین کے مال کا اعتبار ہو کا اگروہ مومن ہیں تو یہ می مومن ہوگا امدا کروہ مرتدی

وَامَنَا الصِّعَثُونَ وَارَّهُ فِي اَوْ لِ احْوَالِيهِ مِسْنُ الْجُنُونِ لِاَنَّهُ عَلِي يُوالْعَقْلِ وَالنَّيْ الْمَارِدُاءِ لِلِنَّ الصِّبَاءَ عُنْنُ اللَّهُ وَالنَّيْ الْمَارِدُاءِ لَكُنَّ الصِّبَاءَ عُنْنُ اللَّهُ وَالنَّهُ وَالْمَارِدُاءِ لَكُنَّ الصَّبَاءُ عُنْنُ الْمَارِدُ وَجُهُ لَمَ اللَّهُ وَالْمَارُانِ وَجُهُ لَمَ اللَّهُ وَالْمَارُاتِ عُنْنُ الْمَارِدُ اللَّهُ وَاللَّهُ الْاَهْرِدُاتُ الصِّبَاءِ وَلَى الْمَارِدُ وَمُهُ وَلَى اللَّهُ وَلَهُ مَا لَا عُهُ لَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْهِ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْهِ اللَّهُ وَلَيْهِ اللَّهُ وَلِيلِمُ اللَّهُ وَلَيْهِ اللَّهُ وَلَيْهِ اللَّهُ وَلَيْهُ اللَّهُ وَلِيلِمُ اللَّهُ وَلَيْهُ اللَّهُ وَلِيلَا الللَّهُ وَلِيلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلِيلَا اللَّهُ وَلِيلَا الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ وَلِيلَةُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤُلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ ا

اور بہرحال صغرتو وہ ابتدائی احوال میں جن ن کے اندہے کیونکو صغیر عدیم انعقل اور عدیم انتمیز ہوتا ہے است کی اندہے کیونکو صغیر عدیم انعقل اور عدیم انتمیز ہوتا ہے البت اور کی ایک نوع کو بالیا لیکن اس کے با وجود بھپنا ایک عذر ہے لہذا اس عذر کی وج سے اس سے وہ تا م چیزی ساتط ہو مائیں گی جو بالغ سے ساقط ہونے کا احتال رکھتی ہیں حام لی برج سے ذمہ داری اٹھا لی جائے گی اور بچرکی طرف سے اور بچرکے لئے وہ تام چیزی میں میں اور بچرکے لئے وہ تام چیزی میں میں میں اور بچرکے لئے وہ تام چیزی میں میں اور بھرے ہوں گی جن میں

پس اڑھ نیریائی ہوگیا اگرچہ مدم بوع کی وج سے عقل کے درج کمال کو نہیں پہنچا تو ہمی اس کے اندرالمیت اداک ایک تی بین المہیت قامرہ بدا ہوجائے گا بین دہ اس بات کا اہل ہوجائے گا کہ اس کے حق میں وج ب ادا تاہم ہوجائے گرچ نی اسس کو عدم بوع کی وج سے عقل کا درج کمال حاصل نہیں ہوسکا اسے المہیت قامرہ مامل کرنے کے با وجود مغزا کیے عذر ہوگا اوراس عذر کی وج سے صغیر سے وہ تمام امورس اقط ہو جا تیں گے جوا عذار کی وج سے بالغ سے ماقط ہوئے کا احمال دکھتے ہیں مثلاً عبادات نماز اروزہ وظیرہ اور صدود و کفارات ا عذار کی وج سے بالغ سے ماقط ہو جائے ہیں تو عذر معز کی وج سے صغیر سے رسی اقط ہو جائے گیا اوراس دہ ہریں ہو صغوط کا احمال نہیں رکھتی ہی عذر صغر کی وج سے صغیر سے مسلم المام ہوگا اوراس بردہ نمام احکام مرتب ہوں گے جو دیچ مومنین پرمرتب ہوتے ہیں مشلاً صغیر میں اوراس کی فرضیت اس سے ما احکام مرتب ہوں گے جو دیچ مومنین پرمرتب ہوتے ہیں مشلاً صغیر میں اوراس کی اوراس کی درمیان تغربی دا اور اسس کا اپنے معرک افارب کی میراث سے محروم ہونا اوراس کے اوراس کے میرک افارب کی میراث سے محروم ہونا اوراس کے اوراس کی میراث سے محروم ہونا اوراس کی اوراس کے درمیان تغربی درمیان تغربی میں اوراس کی اوراس کے درمیان تغربی درمیان میراث کا جاری ہونا۔ ما مان کا احال رکھتے ہیں مرفیر سے امکام کے مسلم عن میں مورا کی درمیان کو درمیان امراث کا جاری ہونا۔ مان کا داخال رکھتے ہیں مرفیر سے ان کی درمیان ک

اور جن اکام میں کوئی ذمر داری اور مزر نہ ہو ان کو مغر اگر خود کریگا تب درست ہو نگے اور اگر اس کے لئے ول کرے گا تب ہی درست ہے مثلاً ہم یہ کا قبول کرے گا تب ہی درست ہے مثلاً ہم یہ کا قبول کرے کا تب ہی درست ہے مثلاً ہم یہ کا قبول کرے تو ہمی سے ہے۔ اور وجراس کی بہ کے مغراور بچہنا اسباب رحمت میں سے ہے جب علی ہی اور شرعاً ہی ۔ بسٹ قواس لئے کہ ہر لب بدت ہے ہم بچوں برسے کہ مغراور بچہنا اسباب رحمت میں سے ہے جب علی اور شرعاً ہی ۔ بسٹ قواس لئے کہ ہر لب بدت ہم بی برب بناه بر مغفت اور دحمت کی طفت تربات کی طفت تربات نے ملائل میں معنی انٹر علیہ وسلم منا انٹر علیہ وسلم انٹر علیہ وسلم بی مواست منا انٹر علیہ وسلم منا کی اسبب قرار دیدیا جو این ہو ہے معنی اور مبازی کا سبب قرار دیدیا جو بی بی بات اعذاد کی وجرسے بھی معافی اور سقوط کا احتال نہیں رکھتی ہیں بصبے دو ت اور نفقہ اقارب وطرہ تو وہ میں بات طور میں ہوں گئے ۔ بہر مال بھینا جو بحد ہم ان اور میں ہو اسلام ہو بائے گا اور ایسان ہم داخل کے این موت نود مرائل دیا تو وہ میرائ سے مورم کری دو ہے ہمی موجب تکی موجہ کی موجہ کے کا اور ایسا ہو جائے گا اور ایسان ہو جائے گا اور ایسان ہو جائے گا اور ایسام می موجہ کے کا اور ایسان ہو جائے گا اور ایسام ہو جائے گا اور ایسان ہو جائے گا اور ایسان ہو جائے گا اور ایسام ہو جائے گا اور ایسان ہو جائے گا ہورت ہیں ہی مورہ مورہ کی گا ۔

"ولا لیزم علیہ" سے ایک موال کا جواب ہے۔ موال یہ ہے کہ جب صغر سبب رحت ہے اور وہ اپنے مورث کو قت ل کرنے کی باوجود اس کی میراث سے محروم نہیں ہوتا ہے تو رقیب اور کنز کی وج سے می منیسہ کو میراث سے محروم نہیں ہوتا ہے تو رقیب اور کنز کی وج سے ممان تارب کا وارث نہ ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رقیب میراث کی اہلیت کے منافی ہے کیونکو ارث کا تقامنا یہ ہے کہ وارث جس جزکا وارث ہوا ہے اس کا مالک میراث کی اہلیت کے منافی ہے کیونکو ارث کا تقامنا یہ ہے کہ وارث جس جزکا وارث ہوا ہے اس کا مول اس کا مالک موجائے مالا بحر میں میراث کے منافی ہے کہونکو ارش کی ہرا آتی ہے اس کا مول اس کا مالک منافی ہے کہونکو کر المیت میراث کے منافی ہے دی کو کو کر میں ہوا ہے اس کا مول اس کا ارش اس منافی ہے کہونکو کر المیت میراث کے منافی ہے کیونکو کر المیت میراث کے منافی ہے دی کونکو کر المیت میراث کا ماد و لا یت برہ دین میراث کا مراد کا میں ہوتا ہے جیا کہ ارش کا میں میراث کا ماد و لا یت برہ دین میراث کا مرد اس من کو دولایت کا حق میں خلود آیت میں میراث کا ماد و لا یت برہ دولایت برہ اور میں میرک میں میں میں میں ہوتا ہے۔ ہرمال جب ارث کا مدادولایت پر ہے اور میں میرک موراث میں میرک موراث کا دادت بھی میراث کی موراث کی موراث میں میرک میں میں میں ہوتا ہے۔ ہرمال جب ارث کا مدادولایت پر ہے اور المیت میں میراث کی دوراث میں میرک میں میں میرے کی وج سے می کامعہدہ میرنا سرار اور در میں میران کیا جا تاہے جب کا در کو میں میرن میں میان میں میں میرن میں کیا جا تاہے جب کا در در میرن میں میرن میں میرن میں کیا جا تاہے جب کا در در میران میں میرن میں کیا جا تاہے جب کا در در میر میں میں میرن میں کیا جا تاہے جب کا در در میرن میران میں میرن میں کیا جا تاہے جب کی وج سے می کامعہدہ میں میرن میں میرن میں کی جب کیا جب کی وج سے می کامعہدہ میں میں میں کی والے میں میں کیا جا تاہے جب کی کو در اس میں کیا جا تاہے جب کی وج سے می کامعہدہ میں میں کیا جا تاہے جب کی وج سے می کامعہدہ میں میں کیا جا تاہے جب کی والیت کی وج سے میں کامی کی وج سے میں کی کیا جب کی وج سے میں کامی کی وج سے میں کامی کی وج سے میں کی کی وج سے میں کی کی وج سے میں کی کی وج سے میں کی کی وج سے میں کی

عدم نکاح کی ومرسے طلاق کا مالک عربوفا اور عدم ملب رقبر کی وحرسے، احماق کا الک مذمونا مزاوا ورحقوب خارنہیں کیا جاتاً ہے بس بہاں می کافرصبی کے حق میں سببِ میراث (ولایت) کے معدوم ہونے کی وجسے میراث کا معدوم مونا اور مبی رقیق کے می میں المبیتِ میراث (وریت) کے معدوم بونے کی دم بے میراث سے محروم ہونا مزاد اور مقوب کے فور پرنہیں ہے کہ یوں کہا مائے کرمبغرجب سبب عفومے تومبی رتیق ادرمبی کا فرمبی میراث سے محروم مدہونا جا ہیئے ادراس کو حرمان کی یہ سزا نہ منی جا ہیے جیسا کرمبی قاس کو محروم نہیں کیا ما تا ہے۔

رَاحَنَا الْعَسَنَهُ بَعَنَدُ الْبُكُوعَ فَيِنْلُ القِّبَا مَعَ الْعَقْلِ فِي كُلِّ الْأَحْكَامِرَحَتْنُ أَنَّهُ لَا يَمْنُكُمْ صِحَّةَ الْقُوْلِ وَالْفِعْلِ لَكِنَّهُ يَلْنَعُ الْعُهُدَة وَأَمَّا حَمَانُ مَا يُسْتَعْلَكُ مِنْ الْأَمُوالِ مُتَكِنِّنَ بِعُهُدَةٍ لِلْأَخَّةُ شُوعَ جَبُلٌ وَ كُوْئُنَة حَيِّبًا مَعُدُ وُزَا أَوْمَعْتَوُهًا لَا بُسُنَافِئْ عِصْمَدَةَ الْمُمَحْلِنَّ وَيُؤْخَتُعُ عَنْهُ الْخِطَابُ كَنَا يُوْضَعُ عَنِ الصَّبِيِّ وَيُوَ لَىٰ عَكَيْهِ وَلَايُلِ ْ هُوَعَلَا عَتَيْرِع وَانَّهُا يَمُتُونُ الْجُنُونُ وَالصِّعْرُ فِي أَنَّ حَلَى الْعَابِ حَبِ عَبُوعَ لَمُ الْوَحِدُ الْمُعَالِينَ نَقِبُلُ إِذَا اَسْلِمَتُ إِحْرَاثُ لَهُ عُرِضَ عَلْ لَصِيْهِ وَ أُمِدِهِ الْاسْلَامُ وَلَّا يُؤَخِّرُ وَالقِبَاعَثُ هُ وَدُ مُوَجَبُ نَىٰ خِيْرُهُ وَأَمَّا الطَّهِمُ الْعَافِلُ وَ التنعثوة العانيل مكلا يفترتاب

ا در بہر مال عد بون کے بعد تو وہ تام احکام میں عمل کے ساتھ بجین کے مثل ہے متی کہ عمد 🖺 قول ونعسل کی صحت کونہیں ر و کے گا کین عد ذمہ داری کوروکٹ ہے ا ور ان ا موال کا منان محکوملاک کردیا مائے تو یہ ذمہ داری نہیں ہے اسلے کرمنمان المانی کے لئے خروع کیا مجاہے اورام کا صی معبذور با معتوہ مونا ععمیت محل کے منا فینیں ہے اورمعتوہ سے فطاب اٹھا لیا جائے کا جیساکھی سے اشا ایا جا تاہیے ا دراس پرولایت ہوگی اور وہ اپنے غیرکا ولی نرموگا اورمیون ا درمسٹراس بات میں میدا ہیں کریٹارمن (مِوْن) خیرمحدود ہے بیس کہا گیا ہے کہ جب اس کی بیوی اسلام لائ تواس کے ال باپ پراسلام بیشس کیا جا ہے گا اور مون اسلام کو مؤفرنہیں کیا جائے گا اور بھین محدددہے تو اس کی تا فیرواجب ہوگی اور برحال صبی ماقل اورمعتوه ماقل تویه دونون انگ انگ نہیں ہیں۔

عوارمن ساوی میں سے مسرا مارمن، عقر سے معرکمتے میں معل میں اس مورمومل کا واقع موالک ا معده کا کام مخلط ہومائے کرمسی تو وہ عاتلوں میسی باتیں کرنے سکے اورکسی اس کی با تول سے دلوائی ميك سي معتوه الدسفيمي برفرق ب كرمستوه كاكلام كسي ديوانول كرمان بهي موجا كار يكن مغيركا كلام كبعى ديوانول ك

مٹ بنہیں ہوتا ۔ البتدوہ خفیف العقل موتا ہے خفیف العقل ہونے کی وج سے کھی اسکو عصر کے بعد خفت اٹھائی ٹرتی ہے اور مہی نوشی کے بعد نین کسی مجی کام کے کرنے سے بہلے اس کے انجام میں غور ومسکر نہیں کرتا ہے بہر جال معتوہ اورمفیرے درمین ا پر می فرق ہے ۔ مصنف کہتے ہیں کہ طوع کے بعد عدّ مقل کے را تھ مبا کے باندہے مینی مشیام ا مكام ميں معتوه با بن كا دى حكم ہے جومبى عاقل كا عكم ہے ليس جس طرح مبنون عدم مقل ميں مبى كے ابتدائى حالت ميں مشاب ہے کہ مس طرح ابت دائ مالت میں میں منعل معدوم ہوتی ہے اسی طرح مجنون سمبی مدیم العقل ہوتا ہے اسی طرح معتود مبی کے مشابہ ہے اس کی آفری حالت میں بعنی جس طرح صبی کے اندرمباکے آخری زائے میں عقل تو موجود موتی ہے کیکن اس میں تصور ہوتا ہے اس طرح معتوہ سے اندرعقل تو مہوتی ہے لیکن اس میں خلل ہوتاہے ۔ الحاصل تمام احکام میں معتوہ کا حکم وہی موگا ہومبی عاقل کا حکم ہے حتی کم عتر، معنوہ کے قول وفعل کی صحت سے یا نع یز ہوگا۔ جیسا کرصب ت استسل مبی عاقل کے قول و معل کی ممت سے انع نہیں ہے بس مس طرح مبی ماقل کے تام اقوال اورانعال (مشلّا اسلام قبول کمنا۔ دوسرے کے مال کی خرید فروخت، دوسرے کی بیوی کو الملاق دسینے اور دوسرے کے ملام کو آزاد کرنے کا وکیل بننا اور مدیر یتول کونا) مسیم موتے ہیں ای طرح معتوہ کے بھی تمام ا توال وا نعال مسیم ہوئے لیکن عتہ معتوہ پرعہدہ مینی اسی چیزکو لازم کرنے سے ، نع ہوگا جس میں معتوہ کا مزر ہوجیہا کہ صبا سے العقسل ایسی چیزوں کولازم کرسفسے انع ہوتا ہے جنائجہ معنوہ کا زائنی بیوی کوطان ق دینامیم موکا ندا ہے علام کوآز او کرنا نہ ولی کی اجازت سے نہ بغیرا جازت کے ا ور ول کی ! عا زت کے بغیراس کا ٹرید وفروخت کا معا لمدکر نا ہمی درست نه ہوگا اس طرح معتوہ اگر وکمیسل بالبیت ہو تواس سے تسلیم مبیع کا مطالبہ نہیں کیا جا سکتا ہے اور مبیع میں اگرعیب ظاہر سوگیا تو معتوہ کو اس کے واپس لینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ہے اور نداس سلایں اسکو مقدم اراث پرمجور کیا جا سکتا ہے کی بحران تام باتوں میں معتوہ کا نقصا ن اور ضرر ہے۔

وا منان الوسے ایک اعزاف کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ جب معتوہ ادرصبی عاقل میں خرر کی ذراری اٹھانے کی المبیت نہیں ہے بین من چیزوں میں صرر ہے وہ چیزی ان پر لازم نہیں کی جاتیں تو ان پر عف کردہ ال کا منان می واجب د مونا جاسیے کیونکومنان وا جب کرنے میں ایک گور طررہے مالانکران پر تلف کردہ مال کا منان وا جب کیا ما تاہے۔ اس کا جواب ہے ہے کہ تلعث کردہ مال کا ضا ن یا ما نا ذمہ داری ک سب ا میرنہ میں ہے جومعتوہ ویرو سے منتفی ہے مینی منا بع کردہ مال کا منا ن ذمر داری ا کھانے کی المیت پرمنی نہیں بے ملکہ جس مال معصوم کومنا نقے کیا ہے اس کی ثلا فی کے لئے بیضا ن مشروع ہوا ہے اورمنا کے کرنے والے کامبی معبذور یا معتوہ ہونا عصمتِ ممل کے منا نی نہیں ہے بین منائع کرنے والے کے صبی معذور یا معتوہ ہونے کی وم سے کسی کے مال کی عصمت متم نہیں ہو ما ت ہے اورجب مال کی عصمت ختم نہیں ہوں کو منا سے کرنے والا کوئ میں مو تلافی کے ملے اس برمنان مزوروا جب موکا اس کے بر خلاف عبادات اور حقوق الشركم ال کومٹ نے کرنے کی ومبرسے جومنان باالزام عائدہوتاہے وہنعل کی جزاء کے طور پرہوتا ہے عصمت بحل کی بنا پر

نہیں ا درجزائے نعل واجب ہونے کی اہلیت کا لِ مقل برموتوٹ ہے بس معتوہ اورصبی عاقل میں چوبحہ کمال مقل مفتود ہوتاہے اس لئے ان پرجزا،نعل مین حقوق النترکا صان واجب یہ ہوگا۔

مصنعت صامی فراتے ہیں کرمعتوہ سے خطا ب اس طرح اٹھا لیا گیا جس طرح کرمبی سے اٹھا لیا گیا ہے معنی مجس طرح مبى ا مكام شرع كا مخاطب بننے كا ا بن نسي ہے اى طرح معتود مجى ا مكام شرع كا مخاطب بننے كا ا بن نهي ہے . ہدزا *میں طرح صبی برعبا وا*ت واجب نہیں ہیں ا وراس کے حن میں عقوبات تا بت نہیں ہیں اسی طرح معتوہ پر بھی عبادات واجب مر ہونگی اور اس کے حق میں عقوبات نابت مر موں گی ۔ علمار منا فرین کا یہ ہی مذمہب سے لیکن فاضی امام ابوزید فراتے ہیں کہ معتوہ سے عبا دات ساقط نہیں ہوتی ہیں کیو بحراس کے بابع ہونے کی وحر ے اس کی طب رخطا میجے ہے اور رہا عمتہ اور اختلالِ عقل تو وہ مرض کے درج میں ہے برخلات صبی کے کہ اس سے خطاب ہی مرتفع موتا ہے ۔ فاضل مصنعت کہتے ہیں کہ حبس طرح مبی میر اس کے تعبور عقل کی وج سے دوسے کی ولایت نابت ہوتی ہے اسی طرح معتوہ پرقصور عقل کی وم سے ووسروں کی ولایت اباب سوگی۔ البت معوّہ کے لئے دومروں پرولایت تا بت نہ ہوگی کیوبحہ معنوہ نوداینے ہے تھرف سے ماجز ہوتا ہے لہٰ ا دومروں کیسلے کیے تعرف کرے گا ۔ دراصل ولایت کے مسلسلے میں منابط یہ ہے کہ ولایت پہلے خود اپنے حق میں نا بت ہوتی ہے بھر دوسے کیطنے متعدی ہوتی ہے اور معتوہ کوجب نود اپنے اویر ولایت نہیں ہے تودوسے یراس کی ولایت کیسے ٹاب موگ ۔ ہم نے ذکر کیا ہے کہ جنون صغری ابتدائ حالت کے مشابہ اورعم معزکی آخری حالت کے مشابہے تواب موال یہ بیدا ہوگا کر آ فرجنون ادر معز ا در عتر ا درصغرے درمیانیا کیا فرق ہے۔ اس کا جواب دیتے ہوئے مصنف رہ سے کہا کہ جنون اورصغے کے درمیان فرق بیرسے کہ مبؤن فیرم سدود ہوتا ہے تین اس کے زوال کا کوئ و فت تعین نہیں ہے ا ورصغ محدود ہوتا ہے تعین عادت انٹر کے مطابق منعر کے نوال کاایک وقت متعین ہے۔ جون کے غیرممسدود اورصغسے معدود مونے پرمتغرع کرتے ہوئے کہا گیاہے کہا گکا فر مجون کی کافرہ بوی اسلام ہے آ اُ تو اس کے کافروالدین کے سامنے اسلام بیش کیا جائے مگا اگراس کے والدین میں سے کسی ایک بے بھی اسلام تبول کرلیا تو تبعث ا مجنون کومعی مسلان شارکیا جائے گا متی کراس کی بیویاس ے بائز ۔ ہوگی ادراگریخون کے ماں باپ دونوں نے اسسلام لانے سے ا نکا رکرویا تومجنون اورامس کی مسلمان بوی کے درمیان تغربی کر دی مباسے گی اسیلے کرمجنوں کے سیلیے میں اسلام پیٹ کرنے محے متعلق تا خیرے کوئی فالدہ نہیں ہے کیو بحر جون کی کوئ انتہا نہیں ہے د حانے کب زائل ہو اور زائل ہو نہیں ہو۔ امیی صورت میں تا فیرسے اور اگر کا فرمی کے حق کا ابطال ہوگا جوکسی طرح مائز نہیں ہے اور اگر کا فرمی کی کا فرہ بوی مسلان ہوگئ تواس کے کافروالدین پراسلام پیش مہیں کیا جائے گا بلکمبی کے عاقل مونے تک انتظار کیا حائے گا کیونکہ اصف کے نزدیک مبی ماقل کا اسلام میح اورمعترب بس عاقل مونے کے بعد خود اس کے ما سے اسلام پیش کیا جائے مگا اگر اس نے اسسلام نبول کر لیا تو الحد للٹرئیر اس کا مٹو ہرا وروہ اس کی بیوی ہے

اوراگرانکارکردیا تو تغریق کردی مبائے گی مصنف کہتے ہیں کہ مبی عاقل اور معتوہ عاقل کے در میان کوئی فرق نہیں ہے جا بچہ معتوہ کا فرہ ہوی اگر مسلمان ہوگئی تو معتوہ پر بلا تا نیراسلام ہیں کیا جائے گا ہمیسا کہ مبی عاقل کا فری کا فرہ ہوی کے اسسلام لانے کی صورت میں مبی عاقل کا فریر بلا تا نیراسلام ہیں جا تا ہے کہ مستوہ کیس اگرفہ اسلام لے آیا قو نکاح باقی رہے گا ورز تغریق کردی مبائے گی مبیسا کہ مبی عاقل کا فرک اسلام کا انکار کرنے ہے اسکے اورامی کی مسلمان ہوی کے درمیان تغریق کردی مباتی ہے اور وم اس کی ہے کہ معتوہ کا اسلام می اور معتربے ۔ فاضل مصنف نے معتوہ کو عاقل کی قید کی اسلام میں افرائی ہوتا ہے۔ فاضل مصندہ کے معتوہ کا مجنون کی طیف روین منتقل نہ ہو کیو بحر کمبی کمبی معتوہ کا مجنون بر میں افرائی ہوتا ہے ۔ مامل برکی معتوہ کا مجنون میں طلاح ہوتا ہے ۔ مامل برکی معتوہ کا مجنون میں طلاح ہوتا ہے ۔ مامل برکی معتوہ کا مجنون میں ظلام ہوتا ہے ۔ مامل برکی معتوہ کا مجنون میں ظلام ہوتا ہے ۔

وَأَمّثا البِّسْيَانُ مَثَلايمُنَافِى الوَجُوْبِ فِى حَقِّ اللهِ تَعَالَىٰ لَكِنَّهُ إِذَا كَانَ عَلَيْهَا عَيْلَانِ عَلَالِهِ الْعَلَىٰ الْكِنْيَانِ فِى العَثْنِمِ وَالشَّيْمِيَةِ فِى النَّ مِيْمَسَةِ عَلَيْهَا عَيْلُونِ عَلَىٰ الْفَيْمِينِ الْعَنْقِولِ مَثْلُهُ مِنْ جِهَةِ صَاحِبِ الْحَيِّقِ إِحْتَرَضَ بِخِلَانِ جُعَوْقِ الْعَبْرِ الْعَنْوِلِ مَثْلُهُ مِنْ جَهَةِ صَاحِبِ الْحَيِّقِ إِحْتَرَضَ بِخِلَانِ جُعَوْقٍ الْعَبْرِ وَعَلَىٰ حَلْهُ الثَّلَىٰ إِنَّ سَلَامُ الشَّاسِى لَكُمْ كَانَ عَالِبًا لَهُ مَعْلَمِ الْعَبْلُومِ لِمَ ثَلُهُ اللَّهُ مَا لَكُلُهُ مَنْ كَرَوْلًا لَكُلُهُ مَنْ كَرُولًا لَكُلُهُ مَنْ لَكُرُولًا لَكُلُهُ مَنْ النَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ الله

وہ من اللہ علی اللہ اللہ اللہ اللہ میں وجوب کے منا نی نہیں ہے لیکن جب نسیان ایسا غالب موج کا موت کے ساتھ لا زم رہے جیے روزے میں نسیان ا ور ذبیم میں تسمید کا نسیان تو اسکو اسباب مغومی سے قرار دیا گیا ہے کیونکہ بر نسیان صاحبیت کی جا نب سے مارض ہوا ہے برخلاف معتوق العباد کے احدامی بنا ہریم نے کہا کہ نامی کا سلام جب خالب موتو وہ نماز کوقطع نہیں کریگا۔ برخلاف کلام کے محدیکم نماز کی بیٹیت نماز کویا و دلانے والی ہے بس معول کر کلام غالب ہوگا ۔

موارض ما وی میں سے ہو تھا ما رض نسیان ہے ۔ نسیان کہتے ہیں بنیرکسی آفت اور ہماری کے اسٹیرسی آفت اور ہماری کے اسٹیرسی آفت اور ہماری کے اسٹیرسی آفت اور ہماری ہے اسٹی کا عم رکھتا ہے ۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ نسیا ن کہتے ہیں عقل میں جو صورت ماصل ہے اس کا طاحظہ نہونا اور ہر وقت ذہن میں نہ آنا مالا بحراسکی مشان بہتی کراس کا طاحظہ ہو عام اس سے کہ ہروقت اس کے طاحظے ہر تا در ہو یا کسیب جدید کے بعد مت اور ہو۔ مصنف کہتے ہیں کہ نسیان معوق الشرمی دنعنس وجوب کے منافی ہے

اور مز وج ب ا وا کے بندا اگر کوئی فنص نمازیا روز ہ مجول کیا تو اس کے ذمہے نماز روزہ جا وات ما قط مذ ہوں گی بلکر ان کی قضا وا جب ہوگی۔ ہاں اگرنسیان کا غلبہ ہو اور بابعوم **ما عت ،نسیان سے خالی ندر ہی ہو تو** الیی صورت میں مغوق انشرمیں نسبیان عغوکا مبہب ہوگا اور نسبیان کا آعتبار نہ ہوگا کیونکر نسبیان مام پی کی طرفے بیش آتا ہے بندے کے نعل کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا لہذا خوداس کے معوق میں نسیان مبب عفو ہوگا اور ناسی برکوئ موافذہ د ہوگا جنانچر وزسے کی مالت میں ان ان طبعی طور بر کھانے چینے کی طرف ماکل مہوّا ربتا ہے جس کے نتیجہ میں بسا اوقات روزہ مجول ما تا ہے اس ملے اس کے بن میول معاف مو کی اور معول کر کھا پی لینے سے روزہ فاسد ہز ہوگا۔ اس طرح ذ رح کے موقع برِ موگا انسان پر البی ہیبیت اور نوف طاری میتا ب حس سے طبیعت بیزاررہی ہے اورحالت متغربوماتی ہے اسی بنار ہر وہ مبم الشر کھنے سے غافل مو ما تا ہے لہذا ا منافے نزدیک ذرج کے موقع رینسیان معاف ہو گا۔ اس کے برخلات معتوق العباد ہیں کہ معتوق العباد میں نسیان سبب عغو قرارنہیں دیا گیا ہے جانج اگر کسی نے کسی انسان کا مال بھول کر تلف کر دیا توامس تلعن کرنے والے ہر صّان دا جب ہوگا کیو بحد تلف کرنے والے کا نسیان صاحب مال کے عمل سے طاری نہیں ہوتاہے اور ما مب مال کواس میں کوئی دخل نہیں ہے کہ تلف کرنے والے کے فعل کوما حب مال کے حق میں معضا کر دیا جائے۔ مصنعن كِية بي كرنسيانِ غالب كو جوبح عدر شاركيا كياب اورسبب عفو فرار ديا كياب اسلة بم كيفي كم المُرفق دهُ اوئی میں کوئ شخعی رسمچے کر کہ رقعدہ اخیرہ ہے مبول کر اکثر سسلام ہیر دیتا ہے بعن اس سلسلمیں اس پر اکمثر نیان طاری مو تاریتا ہے تو یہ اس اس کی نماز کو قطع نہیں کرے مما کیو عرقعد پیمل مسلام ہے اورمصل کے لیے کوئ ایس بیئت ہے نہیں جواس کو یاد دلا دے کہ یہ تعدد ہی اولی ہے یافعد ہی اخیرہ ہے ہذاینسیان بی روزے کے نسیان کی طرح معن ہوگا اوراس سلام سے اس کی نا زخم مزمو کی البتہ تمیسری رکعت سے قیامیں تا خیرکی وج سے سجدہ سہومنرور وا حب ہوگا۔ بال اگر کسی نے مساز سے دوران نسیاتا کلام کیا توہ کلام معات مردکا بلکہ اس کی وصیعے خاز نامد موجائے گئ کیو بحرمصلی کی ہیشت اس کے لئے مخرکر اور یاد ولانے والی ب جب بی کوئ شخص نازی کی طرف دیکھ گا یا نازی خود ابی میشت برنظر دا اے گا تواس کویا دا ماسے گا کہ میں نازمیں ہوں اور وہ کلام کرنے سے بازرہے گا اور جب ایسا ہے تو ننا زمیں نسیانا کلام کا غلب نهو كا اور اس كا وقوع بحرّت مروكا اورمب نازي نسان كرساته كلام كا ظلبهبي سے تو يرنسان معنا بی م ہوگا اوراس کو عذرمبی شمار ذکیا جائے گامتی کم نازدا صدم و ملسے گی۔

رَ اَسُا النَّوْمُ ثَنَجُ زُّ عَنْ إِسْتِعْمَالِ الْقُلُهُ مَ فِي مُسَانِي الْاخْتِيَامَ فَا وُجَبُ تَاخِيْرُ الْخِطَابِ لِلْاَدَاءِ وَبَعَلَتْ عِبَامَاتُ لَهُ اَصُلَّا فِي الْكِلَاقِ وَالْعَشَاقِ وَالْاَسُلَامِ فين بنان في الروز المسلم المسل

وَالرِّدَة فِ وَلَهُ يَتَعَلَّقُ بِفِهُ اءَتِهِ وَكُلَّ مِهِ فِي الصَّلُوَةِ حَكُمُ وَكُلَ اإِذَا فَهُفَا فَي فِي مَسَالُوتِهِ هُوَا لِصَّحِيْعُ.

اور مبرمال نیند تووہ قدرت کے استعال سے ایس ما جزبے جوا فتیار کے منافی ہے تو نیدادا سے مرحم میں اسلام اور ردت میں بائل باطل موات گا ورائی گا ور نازمی اس کی قرائت اورائی کی کام کے ساتھ کوئی مکم متعلق نہ ہوگا اور اس طرح جب اس نے اپن نازمی تبقیر لگایا یہ بی میں جے ۔

الترقور می موارض سادی ہیں ہے پانچواں ما رمز نیسندہے ۔ نیندائی بھی مستی اورکسل کو کہتے ہیں ہو فراضیاری اسلامی کے باوجود کل استحال ہے الدر بوالم فاہرہ اور باطنہ کو ان کی سلامی کے باوجود کل سے روکدی ہے فامن مصنعن نے نیند کی تعریف فرکر رو تعریف اس کے اثر اور نتیجہ کے استحال ہے ایسے بخرکا تام ہے جو بجزا فنیار کے منافی ہے ۔ مصنعت کی ذکر کر دہ تعریف اس کے اثر اور نتیجہ کے بھا تھے ہے وی اس کی امل العرلیف رہ ہی ہے جو فام مے ذکر کی ہے ۔ مصنعت کہتے ہیں کہ نیند ہو بح کے استحال سے ماہر اس کی امل العرلیف رہ ہی ہے جو فام مے ذکر کی ہے ۔ مصنعت کہتے ہیں کہ نیند ہو بح کے استحال سے ماہر کی اس کے استحال سے ماہر کی امل العرب ہوگا کہ وہ فطاب جوادار ہر وار دہوا ہے وہ مؤخر ہوجائے لینی یہ نا فیر عمل کے سلیلے میں ہوگا اور اس بر موسک تواس کے فلیغہ لینی قضا دکا احمال ہے اور وجائے لین نے اس کو انہ ہوگا کے وہ کا اور ان کی سے دوجوب اس کے فلیغہ لینی قضا دکا احمال ہے اور وجوب سے اور کا احمال ہے اور وہ ہوگا کے وہ ہوگا کے وہ میں انظم کی المہت میں کوئی ہوگا ہے اس کو سے کوئی میں ہوگا ہو جوب سا قطام نہیں ہوتا ہے کیؤنکو اگر وجوب سا قطام نہیں ہوتا ہے کیؤنکو کی کو اس کو اس کو کو اس کو کو اس کو کو کی کو

سنانی الاختیار برتفریع بیش کرتے موئے مصنف ہے کہا ہے کہ جب دائے ا در تمیز کے نوت ہوئے کی وجرے نائم کا اختیار باطل ہو گیا تو اس کی وہ عبارتیں جو اختیار پرمنی ہیں وہ بھی باطل ہو ما بیس کی جنائجہ نائم نے اگرا پی ہوی کو طلاق دی یا ایب ناظام آزاد کیا یا اس نے اسلام قبول کیا یا وہ مرتد ہو گیا تو ان چیزوں میں سے کسی چیز کامکم نابت نہیں ہوگا لین ناطلاق واقع ہوگی نہ خلام آزاد ہوگا نہ اس کا اسلام معتبر ہوگا اور نہ مرتد ہونا میسے ہوگا۔ اور نائم کی قرائت اور اس کے کلام کے ساتھ کو ک مکم متعلق دموگا چنا نجر اگر مصل ہے اپنی خازمیں مجالب نوم فرائت کی تواس کی یہ

قرآت مصع دہوگی اور قرائت صح دہونے کی وج سے نمازمیم دہوگی اسی طرح اس کا قب م رکوع اور سجو دُمتر مرکا اسی طرح اگرمسی نے نوم کی حالت میں کلام کیا تواس کا یہ کلام معتریز ہوگا اور اس کی وج سے نماز فاسد نہوگی۔
کیونکہ ہے اختیار صادر ہونے کی وج سے بیر حقیقی کلام نہیں ہے ۔ اسی طرح اگرمسی نے بحالت نوم قبقہ دیگا دیا توضیح قول کے مطابق اس کے ساتھ بھی حکم متعلق نہ ہوگا بینی نہ نماز فاسد ہوگا اور نہ یہ قبقہ نا تبض وضو ہوگا ۔ ما کم ابومی کمنی کا فیال یہ ہے کہ حالت نوم میں تبقہ دیگا کر بنسنے سے نماز فاسد ہوجائے گی اور وصور ٹوٹ جائے گا ۔ کیونکو رکون سی سے دول نماز میں تبقیہ کا مدت اور نا تبض وضو ہونا نعص (صدیف) سے نابت ہے اور صدیف میں نوم اور انزال بھوق جوبیوار کا فرق نہیں ہے اور انزال بھوق جوبیوار کا میں موجب عنول ہے اور انزال بھوق جوبیوار کا میں مودہ بھی موجب عنول ہے ۔ مام علماء متافرین نے احتیا ما ابوحدی کے تول کو اختیار کیا ہے ۔

وَالْاعْهَاءُ مِثُلُ النَّوْمِ فِى نَوْتِ الْاحْتِيَارِ وَفَوْتِ اِسْتِعْهَالِ الْقُلُهُ مَ قِحَتَى مَنعَ صِعَتَةَ الْعِبَادَا تِ وَهُوَ اَشَدهُ مِنهُ مِنهُ مِهَٰ النَّوْمَ مَن نُوَةٌ اَصْلِيَةٌ وَهٰ لَهَا عَارِضٌ يُسَافِي الْقُوَّةَ اَصْلًا وَلِلْهَ لَا اَصْدَاكَا نَ حَدَثُ الْمِنْ الْاَحْتُوالِ وَمَسَعَ الْبِنَاءَ وَاعْتَبُرُ إِمْتَكَ اذَه فِي حَقِ الطَّلُوةِ خَاصَةً

اور اغاد افنیارک فوت ہونے اور قدرت کے استعال کے فوت ہونے میں نیند کی طرح ہے حتی کراغاد میں استعال کے فوت ہونے میں نیند کی طرح ہے حتی کراغاد معتب میں ہے اور ور معتب عبارات کے لئے ان بنے ہے اور وہ فوم سے بڑھ کریے اسلے کہ نیند طبق سسی ہے اور اغاد بال منانی ہے ایک منانی ہے ای وجسے اغاد تام احوال میں صدف ہے اور اعاد بنا کے لئے ان نعہ اور اغاد کا امتداد فاص کرناز کے حق میں معتبر ہے۔

خالی نہیں ہوتا ہے اور اغمار ایسا مارصہ سے لینی ایسی غیرطبی جیزے جو قوت کے بالکل منانی ہے بینی اغار توی کو بالکل معطل کردیت ہے اور عاتل کو بقائے عقل کے باد جود عقل کے استعال سے عاج رکر دیتا ہے یہ ہی وج ہے کہ اغار تام احوال میں ناتین وضو ہے مین اغادتیام کی مالت میں طاری ہو یا رکوع اورسجود کی مالت میں ٹیک دگانے کی مالت میں طاری ہو پاکروسے پر لیٹنے کی حالت میں۔ الغرض حبں حالت میں بھی اغاد طاری ہوگاناتھن ہوگا۔ برخلاف نیندے کہ وہ عرف بیٹنے اور ٹیک لگا کرسونے کی حالت میں ناقف ہوتی ہے دومری حالتول میں ناقف نہیں ہوتی اورا غار ا نع بسنارے لین اگراغار کی وج سے نازمی وضوٹوٹ کیا تواس پر بنارکزا مائزنہیں ہے۔ اغار تھوڑا ہویازیا دہ ۔ اس کے بر ملات اگر نیندی وج سے وضو ٹوٹ گیا توامپربا رکزا جا کڑے بہرمال اس ع مي اغادكانيند سے برصاموا مونا معلوم موتا ہے . مصنف رہ فراتے ہيں كراغاركا ممتد مونا معتبرے أكرم من رناز کے حق میں معتبرہے روزے اور زکوٰۃ کے حق میں معتبر نہیں ہے اس کے بر فلاٹ لؤم کہ اس کا امت دا دکسی بھی چیزمیں معترنہیں ہے مزنماز کے حق میں اور نہ اس مے علاوہ کے حق میں بس اغاراگر ایک دن رات ہے زائد مت د ہوگیا تو نماز کا وجوب اس کے ذمرے ساقط موجائے مکا بشیخین کے نزد کیپ اوقٹا کے اعتبارے زائد مونامعترب اورامام محدرہ کے نزدیک نازے اعتبارسے زائد مونا معترب سٹانا اگر کول سننص زوال سے بيلے بے ہوٹ ہوا اور الكے دن زوال كے بعد ہوسٹن آيا توسيعين كنزديك به امتداد معبّر ہوكا اور مىماليہ سے نوت شدہ بابخوں نمازوں کی قفا ما قطام وجائے گئ اور امام محدرہ کے نزد یک برامتداد اس وقت معتبر ہوگا حب ا گلے دن کی عمر کا وقت خروع ہونے کے بعداس کو پوٹس آیا مو کیونکم اب ایک دن رات کی خازوں پر اضان ہوا ہے اور چھ کازیں فوت ہوئ ہیں لہذا ان کی قفنا رساقط ہو جائے گی اور سبلی صورت میں ا مام محد کے نز دیک قصا سا قط ہوگی۔

روزے کے حق میں اغاد کا اعتبار اسلے معترضیں ہے کہ مہینہ جراغا رکا امتداد بالکل شاذہ نادر ہے المذار وزہ ساقط مونے میں اس کا اعتبار نہ ہوگا جن انج اگر کوئی پورا اہ ہے ہوش رام تب بھی اس کے ذمہ سے قضار صوم ساقط نہ ہوگ بگراس پر پورے اہ کی قضا کرنا وا جب ہوگا . اورا نما و کا امتداد حب ایک امتداد کا اعتبار نہ ہوگا اور ام تک نادر ہے توایک سال تک برم اول نادر ہوگا لبذا زکوۃ میں بھی اسکے امتداد کا اعتبار نہ ہوگا اور پوراسال ہے ہوس رہنے کے با وجود اس کے ذمہ سے زکوۃ ساقط نہ ہوگی ۔ الحاصل ا غام اگر ممتدنہ ہوتو وہ وجب قضار صلحة میں نوم کے ساتھ کمی ہوگا اور آگر ممت دے تو عدم و جوب قضار مسلاۃ میں جون اور مسئر کے ساتھ لاحق ہوگا ۔

وَ اَ مِنَ الرَّمَ قُنُ فَهُوَ عَبُنَ حُكُمِينَ شُرِعَ جَزَاءٌ فِي الْأَصْلِ لَكِثَهُ فِي حَالَةِ الْبَعَلِمِ صَاحَ مِنَ الاُمُورِي الْحُكُمِينَةِ سِهِ يَصِيُوا لَهُنُ وُعُوْصَةً لِلْكَمْلِكِ وَالْانْبِينَ الْهِ وَهُوَ وَضَعَنَ لاَ يَعْنَمِلُ الْعَبَرِّى فَعَنْ حَالَ عُحَنَ رَمِ فِي الْجَبَامِع فِي جَهُوُلِ النَّسَبِ
إذا اسْرَانَ نِعُعَنهُ عَبُلُ مُنكُون إسْنَهُ يُجْعَلُ عَبُدًا فِى شَهَا دَاتِهِ وَفِي بَجِيْعِ
إذا اسْرَانَ نِعْمَا لَهُ عَبُلُ مُنكُون إسْنَهُ يُجُعَلُ عَبُدًا فِى شَهَا دَاتِهِ وَفِي بَجِيْعِ
احْكَامِهِ وَكَسَنَ لِلْعَا الْحِنْقُ السَّلِي هُمُوضِ لللهُ وَحَلَى ابْدُ يَتُحَمَّلُ اللهُ عَمَالُ اللهُ عَمَالُ اللهُ عَمَالُ اللهُ عَمَالُ اللهُ عَمَالُ اللهُ عَمَالُهُ وَهُو الْحِنْقُ وَمَالَ اللهُ عَمَالُهُ وَهُو الْحِنْقُ وَمَالُ اللهُ عَمَالُهُ وَهُو الْحِنْقُ وَمَالُ اللهُ وَهُو اللهُ عَنْ اللهُ وَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَهُو اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ وَهُو اللهُ عَنْ وَمَالُ اللهُ وَهُ وَمَالُ الْحَمْلُ اللهُ ا

ترجیری اوربہرمال رقیت تو وہ ایس بچر مکی ہے جود راصل بطور سزا کے مشروع ہوا ہے مکن رقیت مالت بعاری بھاری بھاری اور فات کا محل ہو جا تاہے اور قیت ایساؤ من بھی امور میں سے ہوگئ اس کی وجہ آدی تمک اور فات کا محل ہو جا تاہے اور قیت ایساؤ من ہے جو تجزی کا احتال نہیں رکھتا ہے ۔ بس اہم محدہ نے جا می کبر میں مجہول النسب کے بارے میں فرما یا ہے کہ جب اس نے اقرار کیا کہ اس کا مفل م تمار کیا جا گئا اورا ہے ہی وہ متن جو اس کی صفحہ نال کا علام ہے تو اس کو اس کی شہادت اور حبر اس کا میں غلام تمار کیا جا گئا اورا ہے ہی وہ متن جو اس کی صفحہ ہو اور اہم ابو مین خرج سے اور اس حب ملک کا کھی حصر ساقط ہوگیا تو علت کا نصف صعہ بایا گیا بس متن اس کی تکیل تک ہو رہے گا ۔ اور بیا ہے اور اپنے اور اپنے طلاق کے اس لو

ور من المار من ما المار من من من المار ال

کے ساتھ فاص ہے۔

کے معنی کی رعایت کے ابنے رشر لیبت کے دوسرے اسکام کی طرح بیمی ایک ٹری کم کے طور پر ٹابت ہے حق کہ غلام اگر سلان

بھی ہوگیا تب بھی وہ غلام ہی رہے گا مسلان ہونے کی وجرے آزاد نہ ہوگا جیسا کہ خراج ابتداد میں بطری محقوب ٹابت

ہوتاہے حتی کہ ابتداؤ کسی مسلمان ہو ٹرای واجر بنہیں کیا جا سمکتا ہے میکن حالت بقاد میں دوسرے اسکان ہر ہمی ٹوائی

بر میں ایک شری حکم کے طور برٹنا بت ہے حتی کہ اگر کسی مسلمان نے خواجی زمین ٹریدی تو اس مسلمان ہر ہمی ٹوائی

لازم آسے گا۔ معنف صالی کہتے ہیں کہ رقیت کی وحب سے انسان تعکس اور تعرف کا ممل بن با تا ہے بعی

انسان جب رقیق ہوتا ہے تو وہ لوگوں کا مملوک ہی بنت ہے اوراس میں لوگٹ خریدو فروخت اوراستخدام کا تعرف

بھی کرتے ہیں۔ فاصل مصنف نے کہا کہ رقیت ایسا وصف ہے جو تیجزی کا احتسال نہیں رکھتا ہے بینی ایسا نہیں

ہمی کرتے ہیں۔ فاصل مصنف نے کہا کہ رقیت ایسا وصف ہے جو تیجزی کا احتسال نہیں رکھتا ہے بینی ایسا نہیں

ہمی کرتے ہیں۔ فاصل مصنف نے کہا کہ رقیت ایسا وصف ہے جو تیجزی کا احتسال نہیں رکھتا ہے بینی ایسا نہیں

ہمی کرتے ہیں۔ فاصل مصنف نے کہا کہ رقیت ایسا وصف ہے جو تیجزی کا احتسال نہیں رکھتا ہے بینی ایسا نہیں ایسان کی یہ ہو تکہ کی ایسان کی ایسان کی ایسان کا اثر تعنی ہوتا تھی فیر متجزی ہوگا۔

ہمی کرتے ہیں۔ فاصل کی یہ ہے کہ رقیت کو کہا اثر ہے اور کو فیر میں جو بلک ہا اس کا اگر می نے ایسال رہے کہ الک ہوں گے ۔ اسی طرح اگر کسی نے ابنا بال جا عا جا بال رہا ہی ملک ہیں باتی رہے گا ۔ اسی طرح اگر کسی نے اپنا ہا کہ معا فروخت کیا تو دوسرا نصف بالاجا تا اس کی ملک ہیں باتی رہے گا ۔ بہی خیال رہے کہ ملکیت ترتیت سے مام ہے کی دیم ملیاں روزی اران نصان کے علادہ دوسری جیزوں میں بمی ثابت ہوتی ہے لیک رقیق اور غلام ہونا از ان وہ اران نسان کے علادہ دوسری جیزوں میں بمی ثابت ہوتی ہے لیک رقیق اور غلام ہونا از ان ان

144

ظام آزاد کیا تو وہ پولا آزا دہوجائے گا کیونکہ آنمضور ملی الٹر علیہ وہ م نے فرایا ہے، من امتی شقصا لہ فی عبدہ متی کل "۔ اگر کسی نے اپنے ظلم کا ایک معد آزاد کیا تو چولا علام آزاد ہوجائے گا معد نفی مسامی نے امتاق کے غرمتجزی ہونے پر استدلال کرتے ہوئے کم بکر کمتی اعتاق کا اثرا در امتاق کے مے الازم ہے اور چوبکہ مؤٹر پغیراٹر کے اور ملزوم بغیر الازم کے نہیں بایاجا تاہے اسلے اعتاق بغیری کے متعقق د موگا چنا بخر کہاجا تاہے" استعد فعق میں نے اس کو آزاد کی مورہ آزاد ہوگی جیسا کہ محمد منافی میں مجری مجری اور محتی میں ہوگا کہ وہ کہ اور میں موگا ۔ اور ممتی مجری نہیں ہوتا کے جہرال امتاق بغیری تھی کا دور گرا عتاق میں مجری نہیں ہوگا کہ وہ کہ اور آگرا عتاق مجری موکر بایا جائے اور متی متجری نہیں ہوتا کے جائے ہوگا کہ وہ کا دور آگرا عتاق متجری متی محتی ہوتا ہا تا ہے کہ کہ عتی ر قیت زائل کرنے کا نام ہے اور رقیت متجری نہیں ہوگا کے وہ کہ عتی رقیت زائل کرنے کا نام ہے اور رقیت متجری نہیں ہوگا کے وہ کہ عتی رقیت نوائل کرنے کا نام ہے اور رقیت متجری نہیں ہوگا کے وہ کا اور گرا عتاق کو جو بحرتی نوائل ازم آئے گاکیوں کہ ہوتا ہو اور میں متبی ہوگا اور وہ ہو ایستان کے جو کا تو اور میں کا جائے گاکیوں کہ اس مورت میں افرینی عتی تو پورے خلام میں ٹابت ہوگا اور اور میں عتی تو ہوتا ہوتا تی کہ جو کی تھی ہوتا ہوتا تی کے بایا گیا حالاں کہ ایل میں اعتاق کے بایا گیا حالاں کہ ایر متناق کے متبی بغیرا عت تی کے بایا گیا حالاں کہ یہ متناق کے جو کا قول اور متاب کو کا قول اور متاب کو گائیوں کہ اور متاب کو کا قول اور متاب کو گائی استان کے متبی کی ہونے کا قول اور متاب کو گائی اور کا اور کی کا خوال اور کی کا خوال کی متبی کو متاب کو گائی گائی کا کو کا گول کی کو کا خوال کا کو کو کا خوال کو کو کا گول کو کو کو کو کو کا گول کو کو کو کو کا کو کو کو کا کو کا کو کا کو کو کا کو کا کو کا کو کو کا کو کو کو کو کو کا کو کو کو کو کو کو کو کو

مصنعت کہتے ہیں کہ بلک جومتجزی ہے اس کے ازالہ کا اس عتق کے نبوت کے لیے جو غیر متجزی ہے علت مونا ایسا ہے میںا کہ اعضائے وضوکا دصونا ا دائے صلوٰۃ کی اباحت کے لئے علت ہے کہ اعضائے ومنوکا دھونا تومتجزی ہے لیکن ا داے صلوٰۃ کی اباحت غیرمتجزی ہے مینی اگرکسی نے اپنے ہاتھ دھوئے باجہرہ دھویا تواس سے مدث زائل موجا میگا ا ورطهارت ثابت ہوجلے گی البتہ کا ل طہارت ثابت نہوگی اور رماا باحت صلوٰۃ کامعا لمہ تو وہ تمام اعضا د کے دحوے بغیر یعنی بغیرطها رت کا طرکے ٹابت مزمولک طا مظافر ہائے بیہاں علت نعیٰ اعصا دومنور کا دمعونا متجزی ہے اوراس سے متعلق حکم لینی ا باست صلوۃ غیرمتجزی ہے۔ا مدمیسے حرمت خلیظر کی علیت تمین طلاقیں ہیں نیکن تین طلاقیں متجزی ہیں اور اسے متعلق مکم نعیٰ مرمتِ غینلم غیرمتجزی ہے جنائج اگر کسی نے اپنی بوی کو ایک یا دوالماقیں دیں توطلاق ٹابت وجایگی لیکن بنیرکمال عدد نعنی تین کے بغیر حرمیت غلیظر تابت نہ ہوگی ۔ لبس اسی طرح ہا رسے زیریحبٹ مسئلہ میں ازالہُ ملیک جوطت ب ده تو متجزی ب مراس کے ساتھ جو حکم متعلق مے معنی عتق وہ غیر متجزی ہے۔

فلامدیہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اعتاق کا اثرازال ملک ہے اورازالہ ملک ہجڑی ہے بہذا اعتاق ہمی متجزی مو کا ۔ اور صاحبین کے نزدیک ا متاق کا اثر عتی اور فیت زائل کرنا ہے اور عتی اور رفیت کا زائل مونا غیر تجزی ہے بدا اعتان می غیرمتجزی موگا۔

رَحْلُوا الرِّرِقُ بُسُنَافِي مَا لِكِيَّةَ النُسُالِ لِعِيبَامِ الْمُسَلُوكُ كِيتُ فِي صَاكَاحَتَّى كَايَمُلِكَ الْعَبْدُ وَالْمُكَاتِبُ النَّسَرِّ يَ وَلَا تَصِيمُ مِنْهُمَا حَبَّةٌ الْاسْسَلَامِ لِعَدَامِ اَصُلِ الْعُدُّنَةِ وَهِى الْمُسَنَافِعُ النَبِنَ مِنْ فَى إِلاَّنِهَا اللَّهُوْلِى إِلاَّ فِيهَا السُّتُثْنِيَ عَلَيْهِ مِنَ الْعُثَرَبِ السُّكَ مِثِيَّةٍ

اوریہ رقیت ال موسے کی حیثیت سے الکیت ال کے منانی ہے ملوکیت کے قائم مقام موسے کی وجم سے متی کہ خلام اور مکاتب (جاتا کے لئے) باندی رکھنے کے مالک نہوں گئے اورامس قدرت کے زہونے کی وج سے ان دونوں کی طرب سے فریعنہ ج<mark>می</mark>ح زہوگا اور قدرت منا **ب**ع برنسیہ ہیں کیوبح مشافع مولئ کے لئے مِي كُربرني عبادات مين من كااستثنادكر دياكيا .

مب معنعت دم رقبت کی تعریب کرمیکے اوراعتان کے متجزی اور غیرمتجزی ہونے میں مشائخ احنین كا اختلات بإن كرم كي تواب رقيت كا حكام بيان كرنا ماسية بي جنائج فرايا م كه رقيق مونامن حیث المال مالکیت مال کےمنافی بے مین ظام کسی مال کا مالک منیں ہوسکتاہے کیونکہ وہ مال مونے کی میڈیت سے زکران ن ہونے کی چٹیت سے خود اپنے مولیٰ کا مال اور مملوک ہے اور وصف ملوکیت وصف مالکیت کی صدیع اس ہے کہ الک مونات درت کی علامت ہے اور ملوک ہونا عجز اور بداختیار مونے کی علامت ہے سپرحال الکیت اور

ملوکیت جب صدین ہیں تو ایک آدمی کے اندرایک ہی جہت سے دونوں وصعت کیسے جمع ہوسکتے ہیں لین ایک آدمی الک موسے کی مسلامیت بھی رکھتا ہو یہ کیسے ہوسکتا ہے۔ ہاں ، دوجہتوں سے مذکورہ دونوں مصعف جمع موسکتے ہیں یعنی ایسا ہوسکتا ہے کہ ایک آدمی میں مال ہونے کی حیثیت سے مملوکیت ٹابت ہو اور آ دمی ہونے کے کما ظرے مالکیت ٹابت ہو۔

انحاص ظام کی مال کا مالک نہیں ہوسکا حق کے ظام اور مکاتب ہی معت کے لئے باندی رکھنے ہیں بھی مالک دہونگے اگر چرمانی جا زائد ہی کیوں نہ دید سے مصف نے فاص طور سے مکاتب کا ذکر کیا ہے اگر چر مدبر بھی اس کا الک نہیں ہوتا ہے وجراس کی یہ ہے کہ مکاتب ہونکہ یڈا آزاد ہوتا ہے اسلئے اپنی کسب کر وہ چیزوں کا و ہی زیادہ حقدار ہوتا ہے ایسائے اپنی کسب کر وہ چیزوں کا و ہی زیادہ حقدار ہوتا ہے ایسائی اس وہم کو دور کرنے کیلئے فاص طور برمکا تب کا ذکر فرانیا ۔ اور ظلم اور مکاتب کی طرف اسلام کا فراہند ہوجمی صحیح میں اس وہم کو دور کرنے کیلئے فاص طور برمکا تب کا ذکر فرانیا ۔ اور ظلم اور مکاتب کی طرف اسلام کا فراہند ہوجمی صحیح میں اس وہ تو کی اور تو بوجی کے شرائط میں سے قدرت اور استبطاعت ہے اور رقیق کے لئے بالکل قدرت نہیں ہوتی اسلئے کہ قدرت نام ہے منافع برفریکا اور غلام کے مناوے برفریکا اور خواس خلام کے اندر قدرت مفقود ہے تواس خلام کے مناوے بادی کی وہوئی میں ہوتی اسلئے کہ قدرت نام ہے منافع برفریکا اور پرنے بھی فرض نہ ہوگا گراس کے باو جو داگر اس نے رخ اداکیا تو وہ نسل رخ ہوگا خراص کے ابند خلام برفقی کو تھی کی جا میں کیا جا سکتا ہے وہ اگر اس کے بعد ما لدار ہوگیا تو اس کا یہ ہی بہدلا نے فرض نتار ہوگا کو نکر مال کیا الک ہونا اوا ہے نے کی اصل شرط نہیں ہے اس کا طرح ہونا تو محف اور کی سہولت کے لئے ہے ۔ ۔ ہونا اوا ہے نے کی اصل شرط نہیں ہے اس کا طرح وہونا تو محف اور کی سہولت کے لئے ہے ۔ ۔ ہونا اوا ہے نے کی اصل شرط نہیں ہے اس کا طرح وہونا تو محف اور کی سہولت کے لئے ہے ۔ ۔

معنف کہتے ہیں کہ خلام کے منافع برنر کا الک بلاسٹبہ اس کا مولی ہوتا ہے لیکن وہ منافع برنرجن کی خود مباوات مدنر خازر وزرے میں ہڑتی ہے وہ سنائی ہیں بینی ان کا مالک بالاجاتا مولی نہیں ہوتا ہے بکران کا مالک فود علام ہوتا ہے اور ان کے حق میں خلام نہیں مہوتا جا بلکہ آزاد ہوتا ہے لہذا غلام جب فرض نماز یا فرض روز سے اداکرے گا تو برفرض ہی واقع موگا نفل شمار نہ ہوگا۔

وَالرِّونَ لَا يُسَافِ مَالِيتَهَ عَيْرِالنَسَالِ وَهُوَ البِّكَامُ وَالسَّدَّ مُو وَالْحَيُوهُ وَيُسَافِ كَالْمَالُ الْمَسَالُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللْهُ الللْهُ

الْهَالِكِيَّةِ كُمَا ثَنَصَّفُ السِرِّبَةُ بِالْأُنُونَةِ قِلْهُ الْحَكْمِ اَحَلِ هِمَا وَحَلَ اعِنْدُنَا الْهَالِكِيَّةِ كَمَا الْمَكْرُونَ يَتَصَرَّفِ وَهُوَالْيَلُ الْهَالُونُ الْمَصَلِى النَّصَرُّفِ وَهُوَالْيَلُ الْمَكُولُ الْمَصْلِى النَّصَرُّفِ وَهُوَالْيِلُ الْمُكُولُ الْمَكُولُ الْمَكُولُ الْمَكُولُ وَكُولُ الْمَكُولُ الْمَكُولُ وَكُولُ الْمَكُولُ الْمَكُولُ وَكُولُ اللَّهُ الْمُكُولُ وَكُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُكَالِّ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِمُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُ

مسنف نے رقیت کا دومرا مکم بیائ کرتے ہوئے کہا کہ رقیت مال کے طاوہ دومری جیزوں کی الکیت کے منافی ہیں ہے بین رقیق ال کے علاوہ دومری جیزوں کا مالک ہوسکتا ہے کیو بحرقیق من حیف المالیت اگرچ ملوک ہوتا ہے بس بیرال ہو نکر آ دمیت کے فصالف میں سے ہے اسلے رقیق این آرمی ہونے کی وجرسے ان تمام جیزوں کا مالک ہوگا جو چیزی غیرال کے تبیل سے جی مثلاً لگا حغیرمال ہوتا این آرمین لگا ح کا ممت ان مہوا ہے اور رقیق نکاح کا ممت ان اسلے کہ وقر ایسے کے مہزوں کا مالک ہوگا اسلے کے مہزوں کا مالک ہوگا اسلے کہ جائز طریع پر شہوت فرج کا بولک نا دون ہے اور رقیق اگرچ مزودت کے وقت اکا اوب من کے مال سے نفی ہوئے نے کا مالک میں ہے اور مذبی اور میں ان میں ہے اور مذبی وہ وطی اسلے کا مالک نہیں ہے اور مذبی وہ وطی کے نا مالک ہے لیک خود کا مالک ہے اور میں جب وہ اس مزودت کو پورا کرنے کے لئے مز تو باندی رکھ سکتا ہے اور دئی کی باندی رکھ سکتا ہے اور دئی کی باندی رکھ سکتا ہے اور دئی کی باندی سے اس جب وہ اس مزودت کو پورا کرنے کے لئے سوائے نکا حکے اور کو کی دئی مول کی باندی سے اس خود تکو پورا کرنے کے لئے سوائے کا مالک جے اور کو کی کا درکو کی کے اور کو کی کے اور کو کی کا دی کے اور کو کی کے دول کی کے اور کو کی کے اور کو کی کی مول کے کا دول کو کی کے دول کی کے اور کو کی کے دول کی کے اور کو کی کے دول کی کے کہ دول کی کے اور کو کی کے دول کو کی کی کھول کی کی کی کے دول کی کے دول کی کی کی کے دول کی کی کی کی کی کھول کی کی کھول کی کی کھول کھول کی کھول کی کھول کی کھول کی کھول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کے دول کو کھول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کی کھول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کے دول کے دول کو کھول کی کھول کے دول کے دول کے دول کے دول کی کھول کے دول کی کھول کے

فيفرسبحاني شح الرونتمب كمساى

مورت با ق نہیں ری بس جب اس مزورت کو بوراکرنے کے لئے نکا ح کے طاوہ اور کوئ^و مورت باق ندر ہی اوراس خرورت کا پواکرنا بھی مزوری ہے تو اس مزورت کو بورا کرنے کے لئے رقیق نکاح کا مالک ہوگا۔ إلى اتنى إنت خرور ہے کر رقیق کے نکاح کا نفاذ مولیٰ کی ا جازت پر مو تون ہوگا اسلے کر نکاح ،مہرکومستلزم ہے اور رقیق کے پاس اگر اپنے رقبرے علاوہ ودسرامال مذہو تومبرکا وجہب اس سے رقبرے سا تدمتعلق ہوگا یعنی اس کو پچ کر اسسکی بیوی کا مبراوا کیا جائے محا مالا بحرقین کی البت اوراس کا رقبر مولی کاحق ہے لہذا اگرمولیٰ کی اجازت کے بغیر بصورتِ نکاح مہرواجب كرديا كيا تواس مين مول كا مزرموكا يس نكاح كى دم سے مبروا جبكرنے ميں يونكم مونى كامزرہ اسلے اس نكاح كا نفاذ مولى كا جارت برموقون بوكا رقین كے نكاح كانفاذ مولى كى امازت برمرف اسلے موقون ہے كر رقین كا فكام مولى كے لئے باعث مزرہے جنا عجر اگر سی مرر باتی درہے تورقین کا نکاح مولی کی اجازت برموقوف د ہوگا مشلاً رقیق نے مولی کی ا مازت کے بغرنکا ح کیا بھر مولیٰ نے اسکوا زاد کر کے اس کی مالیت سے اپنامی ساقط کر دیا تو وہ سابقہ نکاح جومولیٰ کی امازت کے بغیر ما در ہوا ہے نافذ ہو مائے گا۔ اگر کوئ یا عزامن کرے کر جب رقین نکاح کا الک ہے تو مولیٰ رقیق کو لکاح برمبور رکھنے کا الک مزمونا جائے بلکرقی کواختیار ہوتا جاہئے جی جاہے نکاح کرے اورجی جاہے نکاح نرکرے حال بحفظہار کھنے میں کہ مولیٰ رقیق کو نکاع کرنے برجبور کرسکتاہے۔ تواس کا جواب یہ موالی رقیق کو نکاع کرنے برجبور کرنے کا الک اسلے ہے تاکراس کی ملک اس زناسے معنوظ موجائے جوسبب نعمان سے بین زناکی وج سے رقیق کی الیت کم موما تی ہے اور پرسسراسرمول کا نعصان ہے لہذا اس نعشان سے بچے کے سے مولی رقبی کو نکاح کرنے پرجمود کرنے کا مب ازموگا۔ دم اور حیات می خیرال کے قبیل سے میں لبذارقین ان وونول کامبی مالک ہوگا اوران دونول کا کا بنانے کی خرورت اس ہے بیش ساتی کر دقیق بھیٹیت انسان زندہ رہنے کامی رکھتا ہے اور زندگی ان دونوں کے بغیر مکن نہیں المذارتين دونوں كا مالك بوگا يرى وم بے كم مولى ان وونوں كو تلف كرنے كا مالك وممياز نہيں ہے اور رقيق الركس كي تن عدد كا ا قرار كرك جوموجب قصاص ب تواس كايرا قرارميم موكا كيونك الى سلدام رقي، أ ذاد ك مشاب بالسر صطرح تش عسد كسيليط عن آزادكا افراميم ب اس طرح رتي كا افراري ميم موكار

ورسانی کمال الحال شے معنف فراتے ہیں کر رقبت ان کوامتوں کی المبیت کے سیلیا میں جوآ دمی کے فیرن میں موضوع ہیں کمال الحال مرتبر کے منافی ہے بینی رقبیت ان کمالات کے ماصل ہونے کے منافی ہے جکوشرت واعزاز کی المبیت میں وخل ہے جوشوت دنیا میں النا نوں کے لئے موضوع ہے ۔ مرادیہ ہے کہ آزاد آ دمی کواس دنیا میں کا مل در برکا فرف واعزاز ماصل ہوتا ہے محر رقبی آ دمی کواس کی رقبت کی وجہ سے اس کے مقابر میں ناقع اور صنعیت درج کا مثر ن واعزاز ماصل ہوتا ہے ۔ مصنعت نے فی الدنیا کی قید دگا کر اخروی فرف وکلامت سے احتراز کیا ہے اسلے کہ اخروی فرف وکلامت سے احتراز کیا ہے اسلے کہ اخروی فرف میں آزاد و رقبی دونوں برابر ہیں کیو بحر افزی فرف کی المبیت کا مدار تقویٰ پر ہے جمیسا کہ ارتباد باری ہے مورم ہوتا ہے مثلاً ومرد المیت اور مالی میں میں میں میں میں میں میں مورم ہوتا ہے مثلاً ومرد المیت ای بات کا بھی اہل ہوتا ہے کہ دہ دو مرد ل بھرت اس بات کا بھی اہل ہوتا ہے کہ دہ دو مرد ل بھرت کی دور دو بہ ب

واجب كري اوراس كالمجى الم موتا م كراس برواحب كيامات اورانسان ذمه ك وم سے حيوانات سے متازموما الم . ا ورخطاب کا اہل موجا تاہے بیس دمرکی وم سے جوانات سے مست زمونا اور خطاب کا اہل ہوتا اس بات کی علامت ہے کہ ذہر ایک کرامت ادر شرف کی جیزہے ، ولایت کے کرامت اور اعزاز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ولایت کہتے ہیں وومرہے پر قول نا تنذكرنا نحواه وه وومرا ما به يا مه ما ب اوريه بات آدمى كے صاحب غليم اور صاحب ملطنت مونے كى علامت ہے ا ور غلبہ اور سلطنت کرامت وشرف ہے ہذا و لایت بھی باب کرامت سے ہوگی اور حلیت نسار (عور توں کا ملال مونا) اسلے کرامت ہے کہ آزاد عور توں کو ابنا فراش بنا نا اور شہوت پوری کرنے کے طریقوں میں اس طرح توسع کرنا کہ اسس کوگناه ا در المامت لامق نه م با مشبر کرامت و ۱ مزازید - دیول کم صلی انٹرطیروسلم کا مسشرف وکرامت دومسری محسلوق کے مقابر میں چوبھر زیا دہ ہے اس سے آپ ملی الشرعلير کسلم کے واصطے نوعور تول مک علت کو زیادہ کردیا گیسا . حتی ان ذمتہ سے مصنف اس بات پرتغریع بہیں فرار ہے ہیں کہ رقیت؛ مذکورہ کمالات کے منانی ہے ۔ جنامجہ فرایا کر رقبت جو بحر کما لات ما مل ہونے کے منانی ہے اسلے رقیق کا ذمر اس کی رقبت کی وم سے صبحت موگا كيؤىم رتين ہونے كى ومسے وہ ال ہے اور ال كے لئے كوئى ذمرنہيں ہوتا لمبذا رقيق كے لئے إلى ذمه مز ہو نا جاسئے نرکا لائن ناقع گریخ بحروہ مکلف ان ان ہی ہے اس سے اس کے واسطے کا ل ذمہ مرود مونا چاہیے لہس ہم اس کے انسان ہونے کی وم سے اصل دمر کے وجود کے قائل ہو گئے اور رقیق ہونے کی وم سے اس کے صنعت ے قائل ہوگئے بعنی رقیق کے ہے نغس ذمہ تو ثابت ہوگا لیکن وہ ذمرنا قعب ہوگا بیس نقصا بِ ذمر کا بیجہ ہوگا کمررقیق بذات خود دُین کامتمل نرموگا لینی رقیق اگرمحبور مہو یا ذون نرمو تو اس سے فی الحال دین کا مطالبزمہیں کیسا مائے کا بلکہ آزاد ہونے کے بعد اس سے ذین کا مطالبہ کیا مائے گاراودنفس ذمہ کے ٹابت ہونے کا تیجہ یہ ہوگا کہ اگراس کے ذمر کے ساتھ اس کے رقبہ کی مالیت کو لا دیا گیا پاکسب کو ملادیا گیا تواس کا ذمرة مین کامتمسل مو مبائے کا بعنی فی الحال اس سے دَین کامطالبہ کیا جائے گا اور رقبہ کی البیت اور کسب کو طانے کا مطلب یہ ہے کہ مولئے اس کو تعرف کی ا مبازت دیدے نہیں اب اگر بہ عبد ما ذون کسی کا ال بلاک کردے محا ٹوکماکر صما ن اواکر بیگا اوداگر يمكن د بوا تواس كواس وين مي فروفت كرديا ماسئ كا العامل مولى في جب رتيق كوتعرف ك ا مازت ديدى تو گویا اس کے ذمہ کے ساتھ الیت رقبہ اورکسب کو ملا دیا گیا اور حب ان کو ملا دیا گیا تورقیق کا ذمر دُین کامتمل موکا امد اس سے فی الحسال دین کا مطالبر کیا مائے گا۔

" وکذلگ انمل شےمصنف کہتے ہیں کرمس طرح رقیت کی وم سے رقیق کا ذمہ ناقیم اورمنیف ہوما تاہے اسیطرح رقيت كى وحبيدوه ملت نافِص اوراً دهى موجا تى بي حب بر ملك نكاح سنى بي بين جس طرح رقيت ذمركو ناتفى كودتي ہے اس المرح ملتِ نسا دکوناقِص اور آ وحاکر دے گئ جانچہ آ زاد آ دمی اگر میا رعودتوںسے بیکب وقت نکاح کام بیاز ہے تو رقیق اپنی رقیت کی ومبسے بیک وقت مرف دوعور توں کے ساتھ نکاح کرنے کا مجساز موگا۔ اور آزادعورت کواگرتین طلاسیس دی مباسکتی چپ تو با ندی کی مرف دو طلاقیں ہوں گی اس کا خوبرآ زاد ہویا خلام ہو، حرہ ا ورآمَث کے درمین ازق کرنے کیلے منامب تو یہ تھا گہ باندی کی ایک اور نصف طلاق ہو کیوبح تمین کا آ دھا یہ ہی ہے مکین طبیاق چوبح متجزی نہیں ہوق اسلے اس نصف کو سکل کر دیا گیا اور یہ کہدیا گیا کہ باندی کی ملت ووطلا توں سے نوست ہومبائے گی اسی کی طرف اسٹارہ کرتے ہوئے صاحب ٹرلویت مسل انشرطیر و کم نے فرایا ہے : * طلاق الام تہ تعلیقتان وعدتها میفتان * درزدی) عدت میں جو بحر ملک نکاح کی تعظیم ہے اس سلے عدت ہی نعمت ہوگی اور رقیت نعمتوں کی تعلیق میں مؤتر ہے در ایسے عدت گذاری مؤخر ہے دہ جو بحرجزی کو تبول نہیں کرتا ہے اسلے احتیافا دو درا میں بورا کرنا بھی حروری ہوگا اور باندی کی عدست برائی جو بھی جو بی کے دومیق ہوگی۔ بجائے و ایڑھ میف کے دومیق ہوگی۔

اورقسم (باری) ملت بربنی ہے ہیں عورتیں ملال ہوں گی توباری لگانے کی خرودت بیش آئے گی ور دہشیں اور جب قیم ملت بربنی ہے ہے ہیں ایک نعمت ہوگی اور وقیت کی وجرے تعموں میں چونکی تنعیف ہوجا تی ہے اسے باندی کی تئم ، حمد کی تشم کے برنسبت آ دھی ہوگی ہین شوہر حرہ کے باس اگر دودن قیام کرے گا تو با ندی کے باس ایک ون قیام کرے گا ۔ اور حد ، الٹرکی نا فرانی کی وجرے ایک عقوبت ہے ہین باوجود کیے او فررے اسپنداس بندے کو تعمیل سے نوازا ہے میکن اس نے خاص کی نا فرانی کی ہے مثل زناکیا یا شراب بی بس آ زاد حس کے حق میں اور کی تعمیل کا لی مواری کی مثل زناکیا یا شراب بی بس آ زاد حس کے حق میں اور کی تعمیل کا لی مواری کی مثل زناکے اور وقیق جس کے حق میں اور کی تعمیل کی مواد کی بر اس کی مواری کی مثل زناکے اور کا بربر اگر آ زاد کو ایک موکو اور کے مارے جا تیں گے وظام کو سے سائری کا درے جا تیں گے۔

[14]

تانی کی ما لکیت کی اہل نہیں ہے اور رتین اگرم بالکیت کی دونوں قموں کا اہل ہے لیکن قیم اول کا نبوت اس کے لئے طاف والمنقان ہے جیسا کہ ہم ذکر کر جلے بس مورت چوبحہ ندگورہ دو قسوں میں ہے دوسری قیم کی بالکل اہل نہیں ہے درگار اور نظام جوبحہ الکیت اور نظام جوبحہ الکیت اور نظام جوبحہ الکیت کی دو نون قیموں کا اہل ہے لکن قیم اول کی مالمیت ناتھ ہے اسلیا اس کی مبان کا بدل مین اس کی دمیت کو آ ذاد کی دریت ہے کہ دو نون قیموں کا اہل ہے لکن قیم اول کی مالمیت ناتھ ہے اسلیا اس کی مبان کا بدل مین اس کی دمیت کوآ ذاد کی دریت ہے المیس المیں قیم ہے اسلیا اس کی مبان کا بدل مین کے مالک بورے کا اہل نہیں ہے مہذا اسکی مبان کا برا دریت اکا ترکی وریت کو اور اس برقان کا بحل اس برقان کا بھی اس کے مین کے مالک ہونے کا اہل نہیں ہے مہذا اسکی مبان کے بیسا کہ مؤنٹ ہوئے کی آزدگی دیت ہے کونکو مؤنٹ کے حق میں ان وونوں قسموں میں ہے ایک قیم مباکہ مؤنٹ ہوئے کی خوب دیت آ دھی ہو مبا نام ہے کونکو مؤنٹ کے حق میں ان وونوں قسموں میں ہے ایک تسم میں انگریت کا موب کے میں اور موب میں اور موب موب کو خوب کو در کو توب کو خوب ک

کمکب پر دتیعنہ) کی طرف نسبت کرتے ہوئے زوائرمی سے ہوگا اہتہ ملک میں اور ملک رقبر کو ملک پر تک رمان کا ذرجہ بنار شرح کا اہتہ ملک میں اور انکی اندائی کا ذرجہ بنار شرح کا گیا ہے اور اس ملک میں مولی عبدا ذون تعرف کردیگا تو کمک موان کے لئے ٹابت ہو گر چونکہ خلام جو مبارش رہو کہ کمک مباشرا ورمتعرف کے لئے ٹابت ہو گر چونکہ خلام جو مبارش رہو کہ ملک کا اہل نہیں ہوتا اسلے بلک اس کے لئے تابت کردی جائے گی ۔ فابت کردی جائے گی ۔ فابت کردی جائے گی ۔

"ولهنافر المسلام المسلط المسل

مصنف کی عبارت میں فی مسائل مرض المولی کا تعلق تی مکم الملک کے ماتھ ہے اور فی عامۃ مسائل الماذون کا تعلق فی مکم بغارالاذن کے سائل کے درم عبد ازون کو ملک کے حکم میں مولی کے مرض الموت کے مسائل میں اور بقائے اون کے حکم میں اذون کے عام مسائل میں وکیل کا ورج دیتے ہیں قسم اول کی مثال کی مثال کہ عبد اذون مولی کے مرض الموت کے مسائل میں ملک کے حکم میں وکیل کے مانندہ سے ہے کہ مولی نے اپنے ظام کو تجابت کی اجازت دی مجرمونی مرض الموت میں مبتلا ہوگیا اور اس ظام اذون نے عنین فاحق یا عبن ایسر کے ساتھ خرید و فروفت کی مجرمونی مرکیا تواب یہ دیکھا جائے گا کہ مولی کے ذمر کسی کا دن نے عابسی اگر اس کے ذمر دُین ہے توج کے کہ فروفت کی مجرمونی مرکیا تواب نے دیکھا جائے گا کہ مولی کے ذمر کسی کا دین ہے یا جس اگر اس کے ذمر دُین ہیں ہے توج کے کہ بالک صبح نہ ہوگیا اور اگر اس کے ذمر دُین ہیں ہے اور موکی اگر مرض الموت میں کیا ہے حکوم نہ ان مال میں نا فذہ ہو اس اس کی مرض الموت میں کیا ہے مولی کے صرف تها تی مال میں نا فذہ ہو اس اس میں عرض الموت میں کیا ہے مولی کے صرف تها تی مال میں نا فذہ ہو اور وجب مربن والے کے مال کے مالئ ورث المون میں مرض الموت میں کیا ہے مولی کے صرف تها تی مال میں نا فذہ ہو اور وجب مربن والے کے مال کے مالئ ورثاء کاحق متعلق ہو جاتا ہے مولی الموت می کیا ہے مولی کے مرف الموت میں مرض الموت میں کیا ہے مولی کے مرف الموت میں مرض الموت کی درج ہے مربن الموت کی درج ہوں الموت میں والے کے مالے کے مالی کے مالئے ورثاء کاحق متعلق ہو جاتا ہے۔

وَالرِّقُ كَا يُؤَوِّرُ فِي عِصْمَةِ اللَّمِرِ وَإِنْهَا يُؤَقِّرُ فِي زِنِهَنِهِ وَإِنْهَا الْعِصْمَةُ بِالْإِيْنَ وَالدَّارِ وَالنَّهَا الْعَصْمَةُ بِالْآيَانُ وَالنَّارِ وَالنَّهَا وَ وَلِنَا لِللَّا يَعْتُلُ الْحُرُّةُ بِالْعَبْدِ قِصَاصًا وَ الدَّارِ وَالنَّعَبُ وَيَعَامًا وَ الدَّارِ وَالنَّعَبُ وَيَعَامًا وَ الدَّيْرَ وَالنَّعَبُ وَيَعَلَى الْعَبُ وَلَيْ الْمُعَلَى الْعَبُ وَلَيْ الْمُعَلِيَةُ وَلَيْهُ مَنْ النَّهُ وَلَى الْمُعَلِي وَلِيْ النَّهُ وَالْمُعَلِيْ وَلِيْ النَّهُ وَالنَّامِلَ وَلَهُ وَلَيْ وَلِيْمُ النَّهُ وَالنَّامِلَ وَلَهُ وَلَيْ وَلِيْمُ النَّهُ وَالنَّامِلَ وَلَهُ وَلَيْمُ النَّهُ وَالنَّامِلَ وَلَهُ وَلَيْمِ النَّهُ وَالنَّامِلُ وَلَيْمِ النَّهُ وَالنَّامِلُ وَلَيْمِ النَّهُ وَلِيْمُ اللَّهُ وَالنَّامِلُ وَلَيْمِ النَّهُ وَلَيْمُ النَّهُ وَلَيْمُ النَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَلَيْمُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَيْمُ وَلَيْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَلَا اللْمُ اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَلَا اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَلَا اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَلِيْمُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَلِيْمُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُولِيْلِقُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُ

اور رقیت نون کی عصمت میں موثر نہیں ہے البتراس کی قیمت میں موثر ہے اور عصمت ابران ان اور عصمت ابران اور عصمت ابران اور حصمت ابران اور حصمت ابران اور حصمت ابران موض تعامات کردیا جائے گا اور رقیت جا دمیں نعمان پیدا کرے گئ حتی کر خلام پر جہاد واجب نہ ہوگا اسلط کماس کی استطاعت کا جا اور جب دمیں مولی ہواستشار نہیں کیا گیا ہے اور اس وجب خلام نیست کے کا ل مصرکامستن نہ ہوگا۔

اس عبارت میں ایک اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کرجب رقیت غلام کی مبان کی قیت کو آزاد کی جان کی قیت سے کم کرنے میں موٹرہے حتی کر ظلم کی دیت آزاد کی دیت سے وی درم م موتی ہے تو اس کا مطلب میمواکر خلام اور آزادے درمیان مساوات نہیں ہے اور جب ان دونوں کے درمیان مساوات نہیں ہے تو بھرا زا د کوظام ک ومسے تصاص میں قتل کرنا کیسے دوست ہوگا کیؤ کر نصاص توفری دیت ہے مساوات کی حالا بحراب مفزاتِ احنات کے نزدیک آزاد کو غلام کی وجرے تصاص میں تمثل کرنا درست ہے اگر حب ا ام ٹانعی رہ اس کی اُ جازت نہیں دیتے ہیں۔ اہام شانعی رہ توریکتے ہیں کہ اَزاد من کل ورنفس ہے اور غلام من وحر نغس ہے اور من وج ال ہے اور جب ایساہ تو آزاد وغلام کے ورمیان مساوات نہیں با ک گئ اور مب مساوات نہیں با نُکگی توقعامں جو مساوات پڑبی ہے علام کی وجسے اُرُاورِ وہ میں واجب مربوکا لیکن مصنفِ حسامی یے ا مناف کی طرف سے جواب دیے ہوسے فرمایا ہے کہ رفیت طون کی عقمت میں موٹرنہیں ہے لینی نون کی عقمت راک کرنے میں رقبیت کا کوئ ا ٹرنہیں ہے بلکرخلام اور رقیق کا نون بھی ایسیا ہی معسوم ہے مبیباکر آ زا دکا خون معسوم ہے کیونگ مس مصمت سے تعرض کرنے برگناہ لازم موتا ہے وہ مصمت ایان کی وجرسے بدا ہوتی ہے بینی موس کا قاتی ہی کئے کا متی ہوتا ہے جس کے نتیجے میں قاتل برکھٹ ارہ دا جب ہوتا ہے اور جس عصمت سے تعر*فن کرنے بر*ضان بینی دیت با تصاص واجب موتاب وه وارالاسسلام میں رہنے کی وجرے مامیل موتی ہے بینی ضان واجب كرنے والى ، وطن میں ہونے کی وجرمے مامل ہوتی ہے میں کے نتیج میں قاتل پر دیت یا قصاص وا جب ہوتا ہے۔ چنا نچہ اگرکوئ شخعم کسی مسلمان کو دارالاسلام میں قتل کر دے تواس کے فائل پر دیت یا تصاص بھی واجب ہوگا او كفارهجى واجب بوگا كيوبحراصمقول مي دونون طرح كى صمنيں موجود ہيں موجب گناد بى اورموجبِ صان مجى لېس موجب گخناه صمت کی وجرسے کفارہ واجب ہوگا اور موحب صحان نعصمت کی وج سے دیت یا قصاص واُ حَب ہوگا ۔اوداگر کوئی شخص دارائحرب میں اسلام قبول کرکے وہیںرہ جائے اور دارالاسلام کی طرف بجرت مذکرے تو اس کے قاتل برمرف كغاره واحب موكا ديت يا قصاص داجب منر موكا كيونحه اس مقتول مين مرف وه مقست موجود سع جويوج گناہ ہے مینی ایمان اور مج عصمت موحبِ صفان ہے مینی دارالاسلام میں رہنا وہ موجو ونہیں ہے اور ملام ان دونو طرح کی مصمتوں میں آزاد کے اندہے ایمان میں آزاد کے مشابہ دنا تو بالک ظاہر ہے کیوبحر آزاد اور خلام کے ایمان یں کوئی فرق نبیں ہے مہذا ایسان کی وج سے مس طرح آزا دکو موجب گئاہ عصمت ماصل ہوتی ہے ای طرح غلام کومی مامل ہوگی اور دارالاسلام میں رہے کی دحرے جوعصمت (موجب منان) مامل موتی ہے اس می آزاد کے مانداى كي ب كرغلام اب مولى كابع موتاب سب مولى كودا والاسلام مين موجب صماي عصست مال ہے سین مولیٰ دارالا سلام میں محفوظ و معموم ہے تو اس کے تابع ہوکر ملام کومی عصمت ماصل ہوگی اور وہ میں معصوم ومعوظ شارموگا اورجب ایساہے کہ غلام دونول عصمتوں یں آزاد کے اندہے تواس اعتبارے آزاد و غلام کے در سیان مساوات یا ن گئ اور مب ان دونوں کے درمیان مساوات موجود ہے تو مبنی برتعیاص لین مساوات

کے پلے جانے کی وجب خلام کی وجب آزاد کو بطری تصاص شل کردیا جائے گا اوراس میں کمی طرح کی کوئ قباحت نہوگ اور رہا وہ خرف واعزاز جو آزاد میں بایا جاتا ہوں ہا یا جاتا تو وہ آزاد کی ایک زائد نفیلت ہے جس کے ساتھ نصاص کا کوئ تعلق نہیں ہے اور ان دونوں عصمتوں میں جو نکھ عورت بھی مرد کے ما نندے اسک عورت و مرد میں جی قصاص جاری ہوگا۔ اگر جو عورت کی دیت مرد کی دیت ہے آدھی ہوتی ہے جیسا کر اسکی وج گزشتہ مطروں میں گزر کی ہے۔ باں غلام کی قیمت میں رقبت مؤثر ہوتی ہے مینی رقبت کی وج سے غلام کی جان کی قیمت آزاد کی جان کی قیمت آزاد کی دیت و دس ہزار درم میں دائد بابرابر ہوگی اور قبلام کی دیت میں درم کم درم را درم واجب ہونگے اور یہ اس مالے کیا گیا تاکہ آزاد کی دیت میں درم کم درم را درم واجب ہونگے اور یہ اس مالے کیا گیا تاکہ آزاد کے دتب سے درم کم درم کا مرتب کھٹا ہوارہ ۔

معنعت مسامی فراتے ہیں کہ رقیت جہاد اورج کی اہلیت میں نقصا ن بدا کرتی ہے لہذا غلام ہر مزجے فرف ہوگاادر نرجہا دکیو بحہ غلام کابدن اوراس کے منافع مولیٰ کے ملوک ہی اورمولیٰ کا ال ہیں میکن من حیث الآومیت وہ مولےٰ کاملوکنہیں ہے لیس ادمیت کی وج سے بعض سافع برنیر ہیں سربعیت نے غلام کی رعایت کی حتی کہ موٹی کی ملک سے ان منافع کا استثناء کردیا جیے ناز، روزہ کریہ دونوں غلام برفرض ہیں ان کے اواکرنے میں مولیٰ کی ا جازت درکا رنہیں ہے اور مبین سنافع میں فربعیت نے مولیٰ کی رعامیت کی ہے متی کہ مولیٰ کی ملک سے ان کا استثناد نہیں کیا گیا جسے تج اور جہاد کہ دونوں غلام پرفرض نہیں ہی حتی کہ مولیٰ کی اجازت کے بغیر نہ جم کرنا درست موگا اور دجبا دکرنا درست ہوگا البته اكرمولى اجازت ديد توجرغلام ج اورجهاد كافريعنه اواكرسكتاس بال اكركفارم لمانول براجا تكحمله كردي ياام المومنين المااست تنادعام مسلانوں كوجها ومي فركت كاحكم كردے تواس مورث ميں جها دميں شركت كے لئے مونیٰ کی امادت مزوری دروگی - ببرمال رقیت مونکد البیت جبا دمی نقعا ن بداکرتی به اسطه علام ال عنیت می کا ال مصر کا سخی مرکو کا خوا ہ وہ مولی کی اجازت سے جہا د کرسے خواہ بغیرا جازت کے کیونکر میا برخنیت کاستی کرامت كى ومب روتاب اوركوامت مي علام كا مال آزاد كمترب مهزا خلام كوفنيت سيم اورحد نبي ديا ماك كا. ابنة مليه ك طوريرا كوتمور ابهت ديا ماسكا ب حس كو رضف تعير كيا ما تلب ميساكه مبرك موق بررسول اكرم صلى الشرعليروسلم نے غلاموں كو عطير سے طور پر ديا ہے ليكن سم كے طور پر تنہيں دياہے ۔ ابواللم كے خلام عمسے، مروی ہے کرمین خبرین شرکیے جہا و موا ورمی غلام تھا بس رسول اکرم ملی الشرعلی کو لم نے میرے اے سم مقرر منہیں کیا دیرکبیرومنبوط) اس مدیث سے می معسلوم مواہیکہ علام کیسے ال منبحت میں ہم اور حصرتب م تاہے ابتر اسكوعطير كے طوربر تقول بہت ديديا جائے

وَانْعَلَعَتْ الْوَلَامَا عَ كُلُهُمَا بِالوِقِ ﴿ كُنَّهُ عَبُوْحُكُمِنَّ وَانْبَاحُخُ اَمَانُ النَّا وُوْنِ ﴿ كَنَّ الْحُكَانَ بِالْحِرِوْنِ يَعَشُونَ ﴾ عَنْ اَفْسًا مِرافَوَ كَايِنَ مِنْ تَبْلِ اَنَهُ صَارَتُهُونِكُا

فِ الْغَيْمُدَةِ مُلَاِّمَهُ ثُمَّةً تَعَكَّى إِلَىٰ عَيْرِمٌ مِثْلُ شَهَا وَتِهِ بِعِهِ لَا لِيَ مَصَات

ا دررقیت کی وجی جمام ولاینی منقطع موجائیں گی اسلے کررقیت عرصکی ہے اور ماذون کا مان می ہے کیونحرا مان مولیٰ کی امادت کی وجرسے اقسام ولایت سے خارج ہوجائے گا اس جبت سے وہ خنیرے میں خریک ہوگیا ہیں امان کا حکم اس برلازم ہوگا بھراس کے غیر کی طف مِنعدی ہوگا جیسے رمعنان سے بارسے میں اس کی شہادت ۔ اب تک رتین کے ذمہ ادد ملت نا د سے معلق تعربی مسائل ذکر کے گئے میکن اب پرا سے اسس کی ولايت سے متعلق نفرىيى مسائل كابيا ہے جنائج فرايا ہے كر رقيت كى وج سے تمام ولايتيں منتقطع موجانى بي اسلے کر رقبت ایک حکمی عجز ہے مین رقبی محکم مشرع اپنے حق میں تمام تعرفت سے عاجز موتا ہے کسی مب غلام کو اپنے اوپر ولایت مامبل نہیں ہے تو دوسےریرولایت حامل مر موگی کیونحر آدمی کی ولایت سیلے خود اس کی ذات پر تابت ہوتی ہے بھردد مرس کی طف متعدی ہوتی ہے اور حب ایسا ہے تو خلام کے لئے نز ولایتِ تعنا مامِس ہوگی نز ولایتِ شہاد^ت اور ز ولایتِ تزویج صامیل ہوگی یعنی خلام نہ قامنی بن سکے گا نڈگوا ہی دیے کا مجسبا زہوگا اور پکسی کا ٹیکاح کرانسکے گا والامتح سے ایک اعزاض کاجواب ہے۔ اعزامن یہ ہے کہ جب رقیت کی وجیے رتام ولایس منقطع موجاتی ہی اور خلام كوكسى بعي طرح كى ولايت حاميل نبيس بوتى توجياد كے موقع بر عبد ماذون فى الجياد كاكا فرحر بي كوامان دينا بعي ميح نه مونا جاسئے کیو بحرا مان دسیٹ غیر پرتھرٹ کرناہے کہس طود ہرکٹرسلمان کغارےے اموال کو غنیمت بناہے اورخودان كواينا غلام بنائ ليكن ان ديم مسلما فوسك ان حقوق كوسافط كردياكيا اورسلما وسك حقوق كوسا قط كرنا ان يرتعرف ئرنا ہے اور غیر بریفسنسٹرکرنا ولایت ہے لہذا عبد ماذون فی الجہاد کا کافرحرب کوامان دیا دومسے مسلمانوں پرعبر ماذون کی ولايت كا ماصل مونا ہے - حالا بحوظام كوكسى يرولايت حاصل جبيں موتى يسب عبد ما ذون كا كافرحربي كو ١ مان دينا صحيح د بونا جا بي حالا الحرآب مع كية جي - اس كا جواب يرب كرا ان ، واليت كتبيل عنبين ب كيو كرجب مولى في خلام کو جہاد کی امازت دیدی توا مازت ملنے کی وجسے غلام مال منبست میں دوسے رغاز بوں اور مما برین کا شریک موگیک ینی علام می انان ب ، مخاطب ب ، غنیمت کاستی جه میکن ظلم کے معے چونکو ملک تابت نہیں ہوتی اس اس کی نمام مسلوکر چیزوں میں مولیٰ اس کا قائم مقام ہوکران چیزوں کا مالک موجائے محابس جب عبدماً ذون نے جہاد کے موقع برکا فرحسر بی کوامان دیا تو**گوی**اس نے ال خنیمت میں سے اولاً اپنا حق تلف کیا بھروہ مزود گا ودمروں کی المنشبہ متدى بوا ميے رمفكا كے ما ند كے إرب مي ظام كى شہادت . اسلام مح نہيں ہے كہ وہ والا يت ك قبيل ے بلہ اس لئے میم ہے کہ ظلم نے دمعنان کے جاندگی شہادتِ دکیر پہلے نود اینے اوم ِردوزہ لا دم کیاہے کیوبحہ ماندد یکھے والے برروزہ لازم ہوما تا ہے بھراس کی شہاوت کا حکم دوسروں کی طف وتعدی ہو گیا ۔ مبارت کرتے وقت یہ حزور ذہن میں رہے کہ انعمار شریکا فی النتیمة کمیں لفظ منیست اور اس کی تشعر تے کے ذیل میں فادم نے بہا بھی منیمت کا لفظ ذکر کیا ہے اس سے وہ ہی رضح مرادب جوعطیر سے معنی میں سے کیوبحراد پر کارکا

ے کہ غلام اگرچ ما ذون نی ابجب دم و مال غیمت میں حصہ کا سیمی نہیں ہوتا ہے بلکر امیر المونین اس کورضخ دیتاہے مگر رضخ میں چونکہ مال غنیت میں سے ہی دیام اتا ہے اسلیم وہ میں نی المبلہ غنیمت ہی کا مال ہوا اوراس کی و مرسے مصنف صای نے صار شریکا نی انعنیمۃ کہدیا اور خادم نے میں اپنی تسفیری کے دوران یہ ہی تعظ استمال کیاہے۔

وَعَلَىٰ هَا ثَا الْاَصُلِ يَصِمْ أَطْرَامُ الْهِ بِالْحُسُلُ وْ وَالْفِيصَاصِ وَبِالسَّرِفَةِ الْمُسُتَهُ لَكَةٍ وَ بِالْقَائِسُةِ صَعْ مِنَ النّهَ أَوُنِ وَ فِي الْمَحْجُورِ إِخْتَلَاتٌ مَعْرُ وَنُ وَعَلَى هَٰذَا فَسُلَنَا فِي جِنَابَةِ الْعَبُلِ خَطَاءً آنَهُ يَصِيُوجَزَاءً بِجِنَابَتِهِ كِآنَ الْعَبُلَ لَيْسَ مِنْ اَهْلِ ضَمَانِ مَا لَكُنْ يَبِعَالٍ إِلَا آنَ يَعَاءَ النَّوْلُ الْفِيدَاءَ فَيُصِيرُوعَا صِنَّ الْخَيْلَ لِيَنَ مِنْ اَهِ فَي خِنْيُمَة مَرْهُ حَتَىٰ لَا يُبْعُلُلُ بِالْإِنْ لَا سِ وَعِنْدُهُ ايَصِيْرُ مَعِنْ الْحَوَالَةِ .

اورای اصل پرعب ما ذون کا صرود و قصاص کا اقرار صح ہے اورا س چوری کا جس میں مال ہلاک ہوگیا ہو اور توجی کا جس میں مال ہلاک ہوگیا ہو اور اس جوری کا جس میں مال ہلاک ہوگیا ہو اور جس معروف ہے اوراس جوری کا جس میں مال مسروق موجود ہو ایہ اقرار) ما ذون کی طرف خورا بن جا ایت کی جزار ہو ما میگا کہ وں کہ خلام اس چیز کے صفان کا اہل نہیں ہے جو ال نہ ہو گریہ کہ مولی فدیہ اداکر ناچا ہے تو ابو صنی خرکہ کے فردیک واجب اصل کی طرف عود کر کہ کے گا حق کر افلاس کی و مرب اطل نہ ہوگا ورصا جین کے نزدیک یہ حوالہ کے معنی میں ہے ۔

كردياً كيا ہے تو غلام پرصف قطع يد وا جب ہوگا منان وا جب نرہوگا كيونحە قطع يد اور منان دولوں مزاكميں ايك ساتھ جي نبيس موتى بي اور المراك مردق موجودب توظام ما ذون برقطع يدمي داجب موكا اور ال مسروق كا وابس كرنامي لازم بوگا · قطع يدتواسك واجب بوگاكه غلام دم اور ميات كي من مي امل مريت بهاتى بداجس طرح جورى كري بر آزاد · برقطي يدواجب بوتاب اى طرح غلام برمي واجب بوگا اور ال مرون كامسروق مذك طرف والپس كرنا اسلئ وا جب بے كر اگر مالِ مسروق مسروق منرکی طرف وانسِ مزکیا گیا جکرخلام کے قبصری رہا تو یہ مال مولے کا مملوک ہوگا کیو تکہ غلام کے قبصہ میں جو کچے موتا ہے وہ سب مولیٰ کی ملک ہوتا ہے اور جب یہ مال مولیٰ کا ملوک ہوا تومولیٰ کے ملوک مال کی وج سے غلام کے إنھ کا قطع کرنا لازم آئیگا مالا تحریہ بات بالکل محال ہے کہ موٹی کے ملوک مال کی وحرے غلام کا إُتحقطع کیا مائے بہرمال جب بیمال ہے تو الی مروق مسروق من محیط نے روابس کرنا مزوری ہوگا اور اگر موری کا اقرار کرنے والا ظام مجورے تواس کے بارے میں ائمہ کا اختلات ہے جنانچ اگر مجود نے جو ری کا اقرار کیا اور مال مسروق ملاک ہوگیا توعيد محبور يرمرف قطي يرواجب مركامنان واجب مر موكا اور اكر اليمسروق موجودب تواس كى دومورسي بي مولی اس کے اقرار کی تصدیق کر دیگا یا تکذیب اگرمولی مجی اس کے اقرار کی تصدیق کرتاہے تو علام مجور مرقطع مدیمی دا جب موگا اور مال کا دانس کرنائعی لازم موگا اور اگر مولیٰ اس کے اقرار کی تکذیب کرتا ہے تو ا ام أبو منيف كے نزديك اس صورت میں ممی قطیع پراودال مسرد ت کا مسروق منر کی طرف والیس کرنا واجب ہوگا اور ا مام ابولوسٹ رہ کے نزدیک قطیع ید تو نی امسال وا جب موگا محر مال مسروق کا والس كرنانی الحال واجب موگا بكر آزا دمونے كے بعد مال مسروق سے مثل کاضا ن واجب ہو گا کیو بھر غلام مجبور کا اقرار دوجیزوں کو متفنن ہے ایک توخود اس کے حق کو دوم مولئے کے حق کو پس اول میں جو بھر کوئی تہمت نہیں ہے اس لئے اس میں اس کا اقرار صبح موکا متی کہ اس کا ہاتھ کا کھ دیا جائے گا اور ٹان میں چونکم مولی کو ضررت بنجانے کی تہمت ہے اس سے اس میں اس کا وارمیع مرموکا حتی کہ جو ال ظلام کے باس موجودہ اس کومسروق منہ کی طرف والیں نہیں کیا جائے گا بلکر اس کا مالک مول ہوگا گر چو نکم علام اقرار کرمیکاہے اسلیے اُ زا د ہونے کے بیداس بر*مسروق منے سے اس ا*ل کا ضان وا جب ہوگا ۔ ا *ورا* ام محدد و خرا یا ہے كه غلام مجور يريز توقطيع بد واحب بوگا اور نرمي ال مسروق كومسروق منه كميطن والبس كرنا لازم بوگا اُبسترا واومون ك بعدائ الكاصان البرواحب موكا اور دج اس كى يرب كم مجوركا اب فبضري موجود ال مع باسع ميام أقرار كرناكربه ال مسروق منهكا ب ورحعيقت مولى براقرار كرناب كيونكه ظام ا ورج كيواك كقبصر بي سب مولى کی ملک اور مولی کا مال ہے اور حب ایسامے تو بیا قرار خیر کے حق میں قرار دوگی اور غیر کے حق میں اقرار میمی نہیں موتا۔ ہ نبا غلام محور کا یا قرار بھی صح مزمو گا۔ اور حب جوری کا یہ اقرار میح نہیں ہے تو اس کا ہاتھ تھی مز کا العاجائے گا کونکہ ا تھ جوری میں کا ٹاجا تاب بغیر حوری کے اسلام اوا تا کے گرچونکہ علام مجود عاتل بالغ ہے اسلام وہ اسلام کا ا

وعلی نبرا تکت فی جا پتر اسب کہ ہے مصنف کہتے ہیں کہ رقیت پونکر الکیت ال کے منانی ہے بینی رقی ال کا الک نہیں ہوتا ہے اسلے ہم کہتے ہیں کہ اگر علام نے خطار کوئ جنایت کی خلا کمی کو خطار قبل کردیا توجہ نو علام کے باس نہاں ہوتا ہے اور نواس میں الکیت کی المبیت ہے اس ہے اس سے اس برال واجب نہ ہوگا بکہ فود اس کی گردن اس جنایت کی جزار ہوجائے گا اور موٹی ہے کہا جائے گا کہ یہ علام جنایت کی وجہ سے معنول کے اولیا ہے جوالہ کیس جنایت کی خراب ہوجائے گا کہ یہ علام جنایت کی وجہ سے معنول کے اولیا ہے جوالہ کیس خلام کا وقیہ اس کی جزار ہوجائے گا اس میں بھول مضت المام کی طرف سے معنول کے اولیا رکو دیت دینا منظور کرنے تواب کی خوب اس کی خوب اصلی کی خوب اصلی کی خوب اس کی موزی ہے گا۔ کیونکہ جنایات میں اصل یہ ہو ہے کہ ارمض اور دیت واجب ہو گر وقیق چونکو ارمض اور دیت ویے برقا وزنہیں ہوتا ہے ہو ہوت خوداس کی وجرب خوداس کی حرب بوگر اولیا رکی وجرب دویا رہ کی اولیا سے موت کی اور میں موبی ہوگیا تواسکے طوف سے دیے اور خوب ہوگی اولیا سکی حرب ہوگی اولیا سے خوبی کر اگر مولی مفلس ہی ہوگیا تواسکے طوف سے دیت دیتے ہوراض ہوگیا تو ہو کہا ہو مناور کرنا خوالہ کے مرتب ہیں ہے دینی علام پر جواکہ ہوس اور دیت کی دوج سے دوبارہ کی ماس کے دوبارہ کی اور میں ہوگیا تواسکے خوبی کہ موبی کو خوب ہوگیا تو دیت اس کو میں ہوگیا تواب ہوگیا تو دیت کا موب ہوگیا تو دیت کا میں کہ دوج سے دوبارہ کی طرف ہوگیا اور اس کی وجب مظام اولیا میں کر دیں ہوگیا اور اس کی وجب مظام اولیا کی دوج سے دوبارہ کی گا وراس کی وجب مظام اولیا ہوگیا ہوت کیا گیا کہ گیا کہ کا کہ دوبارہ ہوگیا اور اس کی وجب مظام کے ذمر میں واجب ہوگیا اور اس کی وجب مظام اولیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا گور کے دیر ہوبا کے گا۔

وَاَمَنَا الْمُرُصُ مَنَا نَهُ لَا يُسُنَافِى اَهُلِيَّةُ الْحُنْ وَلَا اَهْدِيدَةُ الْعِبَارَةِ لَكَتْ لَكَ مُ الْمُلِكَةُ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ الْمُلْكِقِ اللَّهُ الْمُلْكَةُ الْمُلْكَةُ الْمُلْكَةُ الْمُلْكَةُ الْمُلْكَةُ الْمُلْكَةُ الْمُلْكَةُ اللَّكَ الْمُلْكَةُ وَالْمِلْكَةُ اللَّكِ اللَّهُ الللْمُلْكُ الللْمُلِكُ الللْمُلُكِلِ الللهُ اللَّهُ اللَّهُ الللهُ اللَّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

اوربېرمال رمن تو وه مکم اور عبارت کی اہلیت کے منافی نہیں ہے لیکن چونکے مرمن موت کاسبہ ہے اور اور جہارت کی اہلیت کے منافی نہیں ہے لیکن چونکے مرمن موسے کا سبب کے مال کے ساتھ وارث اور قرمنخواہ کے حق کے متعلق ہونے کے اسباب میں ہے ہے گا یہ مرمن کی وجہے مجر اول مرمن کی طرف نسوبہ ہوکر اتنی مقدار میں ثابت

مومائے گاجس مقلارسے وارث اور قرمنخواہ کے من کی مغاظت ہو بشر ملیکہ مرمنِ موت کے ساتھ متصل ہو چنا بخپر کہا گیا کہ ہر ایسا تعرف جومریفن کی طرب واقع ہوفنغ کا احتال رکھتا ہو نی الحال اس کی محت کا قائل ہونا واجب ہے۔ بھراس تعریف کو توڑ کر تدارک واجب ہے بسشہ طلیکہ اس کی حزورت میٹیں آئے اور ہرایسا تعریب واقع جو نسنح کا احتمال مر رکھتا ہواک کو موت پرمعلق کے اند ٹمارکیا گیاہے جیسے اعتاق جب قرمنخو اہ یا وارث کے مق پر واقع ہو۔

تعت کی تعد اس کان سبب الموت سے ایک اعراض کا جواب ۔ اعراض یہ ہے کہ جب مرض نر تو وجوب حکم کا لمیت کے منانی ہے اور نویو کے منانی ہے تو موض کوا سباب جمر میں سے کیوں خمار کیا گیا ہیں اس کے وصیت اور بر وغیر و کے تعرفت کو کیوں روک دیا گیا اور اس کے مالے صابح ور ٹا و اور فراد کا حق کیوں متعلق کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہوگی تو اقرب اناس لینی ور ٹا واس کے مالی طلب جی کر حب موت کی وجہ سمیت کی المیت ملک باطل ہوگئ تو اقرب اناس لینی ور ٹا واس کے مال کی طلب جی اس کے فلیفہ ہوں گے اور قرصنواہ کے حق کے ساتھ جو بحراس کا مال مشغول ہے اسلیا قرض خواہ می اس کے مال جی اس کے فلیفہ ہوگا ۔ بہر مال حب مرض کی بیٹان ہے تو مرض اس بات کا سب ہوگا کو مریض کے مال کے ساتھ وارث اور قرصنواہ کا می متعلق ہوا ور حب مریض کی بیٹان مالتہ وارث اور قرض فواہ کے حق کی حفاظت کے خاطر مریون کے ملے مجر ٹا بت ہوجا میں اس کے حق کی حفاظت کے خاطر مریون کے ملے مجر شاہت ہوجا میں اس کے حق کی حفاظت کے خاطر مریون کے لئے مجر شاہت ہوجا میں اس کے حق کی حفاظت کے خاطر مریون کے لئے مجر شاہت میں اس کے حق کی حفاظت کے خاطر مریون کے لئے مجر شاہت کے منافت ہوگا جو بین نی مرام کا تھر منافذہ ہوگا لیکن یہ مجراتنی مقدار میں تا تا بت ہوگا جا ور

بقیہ ال کے دوتہ ائی میں جووار ٹین کاحق ہے اس کا تصن فافذہ ہوگا۔ یہ خیال رہے کہ من ہر مال میں تج بین تعرف روکے روکے کا سبب نہیں ہے بلکرجب بیمون، موت مے معلی مجالات مرمن سے دیف کی موت واقع ہوجائے اس وقت جر کا سبب موگا اوراس کا مجود مونا ظاہر ہوگا البتراول مرمن کی طرف نبیت کرتے ہوئے یہ تجرٹا بت ہوگا لین موت کے تو میں میں میں کے فیصلہ دیاجائیگا کراس مرمن کے شروع ہی میں مون کا تعرف ناف ذنہیں ہے۔

فقیل کل تقرف واقع مزمیمل الفنخ سے اذا اتصل مالموت برمتفرع کرتے ہوئے کہاکہ جب مرص مجرکا سبب اس مورت میں ہے جبکہ مرض میوت سے متصل ہونعنی اس مرض کی وج سے موت واقع ہو توفی المسال بین بحالتِ مرض مريض كامروه تعرف ميم موكا جوشن كاحمال ركهنامو جيد مريض كامبركرنا اوركاني كم قيت برابب سامان بجيدينا كيونكر ابمي کے موت کا واقع ہونامشکوک ہے اور جب موت کا واقع ہونامشکوک ہے تونی انعیال حجر بھی مشکوک ہوگا گیو بحرجہ کامبب دی من ہے جس کی وج سے موت واقع ہوتی ہوا درجب ایساہے تومون کے زبانے میں مجرثابت نرموگا. ینی اس کے مجور موسنے کا فیصل نہیں دیا جائے گا اور جب مرض کے زالنے میں مجر ٹابت نہیں ہوا تومرض کے زمانے میں مریض کا ہروہ تعرب صبح ہوگا جوتعرف ننے کا احمال رکھتا ہو کیونکہ اس تعرف میں کسی کا کوئی مزرنہیں ہے اسلے کر مریف اگر مرممی کیا تو مزود ت بیش آنے بر اس تعرف کو ننغ کرکے اس کا ندادک تکن ہے مثلاً مریفی مرکیا ا دراس نے اپنے ذمر قرض ہوا۔ یا وارٹ جوڑا تواس کے قابی فنے تھرف کومنے کر دیا مائے کا اور اس مال کے وربیراس کا قرصہ اواکیا مائیکا اور وارش کو میراث دیجائے گی۔ اور اگروہ تعرف جومریفی کی طرفے واقع ہوا ہے نسخ کا امنال مرکستا ہو میے غلام آزاد کرنا تو وہ تعرب ابسا ہوگا جیسا کہ موت پرمعلق کیا گیا ہو جبکہ وہ اعت ای قرض خواہ یا دارٹ کے حن پر داقع ہوا ہو۔ مشلاً یوں کہا موکیمیرے مرینے سے بعد توآ زاد ہے اسی کو مدبرسنا نامجھتے ہی صورت اس کی یہ ہے کہ مریض نے اپنا غلام آزاد کیا مالاکھ اس مریق کے ذمراتنا قرض ہے جو اس کے بورے ال کو تھے رہتا ہے یامریق نے خلام آزاد کیا مالا بحد اس کے ورثاء زندہ میں اوراس غلام کی قیمت اسکے ثلث مال سےزائدہے تواس آزاد کر وہ غلام کا حکم ایسا ہوگا میساکہ مربر کا حکم ہے بینی م طرح مدرا بنع مولی کی زندگی میں ان تمام اعزازی احکام میں غلام ہواہے جو آزاد کے ساتھ مخصوص ہیں اس طرح مرایش کا ازادكرده خلام اسكى زندكى بي ان تام اعزازى احكام بي غلام رب كاجواً ذاد كسات مفسوص بي اورمب طرح مرمولي کے مرنے کے بعد ازاد ہوجاتا ہے میکن مولی کے قرضی امول کا قرصرا داکرنے کے سے ابی قبت کے بقدرسی کرکے ان کا قرضرا واكرتاب بسفر طيرمولى كے باس اس كے علاوہ قرضرا واكر سف كے اللے دوسرا بال مربو اور اكر مولى ك ومرقرضه ومو تووہ دوتہائ ال میں سی کرکے مولی کے ورثار کامن اداکرتا ہے بضر طیکہ مولی کے درثار مول - ادر اگر مولیٰ کے باسس اتنا مال موكر ال كاقرض اداكيا جاسكتا بادر مركى قيت اسك المث الس والدمي نبي ب تويد مرابيرسى ے آزاد بوجاتا ہے سی طرح مرض کے زائر می آزاد کروہ خلام مونی کی موت کے بعد آزاد موکا گرائی تیمت کے بقدر ترضنوا ہوں کے سے سی کردیگا بشرطیمیت کے باس فرمذاوا کرنے کے سے ال مربو اور اگر اس ظلم کی قیت اس ك تلت ال سے زائد ہے تودہ ورثار كے لئے فلٹ مال سے زائد ميں مى كرد كا على اگر اعماق فرضواہ يا دارشك

کے حق پرواف نہوا ہوسٹ لامر نفی کے باس اس غلام کے طاوہ اتنا ال ہے کراس سے اس کا قرمنہ اوا کیا جاسکتا ہے اس کا ج ہے یا اس غلام کی قیمت مریف کے مال کے ایک ٹلٹ سے ... کم ہے تو یہ آزادی آزاد کرنے کے وقت ہی سے نا دنے ہوجائے گئی کیو بحد اس مورت میں غلام کی قیمت احد البیت کے ساتھ کسی کا حق متعلق نہیں ہے۔

بِعَيْلانِ إِغْنَاقِ الرَّاحِين عَيْثُ يُنْهُنُ لِآنَ حَقَّ الْهُنُ تَجْيِنِ فِي مِلْكِ الْبَادِدُونَ مِلْكِ الرَّفَتِةِ وَحَيَانَ الْعِيَاسُ اَنْ لَا يَهْلِكُ الْبَرِيْضُ الصِيلَة وَآدَاءَا عَمُعُوْقِ الْمُنَالِيَةِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالْوَصِيَّةَ بِلَا لِكَ اتَّ الشَّرْعَ جَوَّرُ لِاللَّهِ مِنَ الثَّلْفِ الْمُنَالِيَةِ وَتَقَافُولُ الشَّرْعُ الْوِيْصَاءَ لِلْوَى شَةِ وَابُطَلَ اِيْصَاءَ لَا لَهُ مُرَاللًا لَا لِكَ صُوْرًى لَا وَمَعْنَى وَحَفِيْقَةً وَشُبُهَةً حَتَىٰ لَوْ يَعِمْ بَيُعُهُ مِنَ الرَّارِثِ السَّحْدِينَ اللَّهِ عَنْ الْمَعْمَى الْمَعْمَلِ الشَّرَامُ لَا لَهُ وَلِنْ حَصَلَ بِالْبِينَاءِ وَيُحِيف السِّحْدَةِ وَنَقَوْمَتُ الْجَنُودَ لَا يَصْلَى الشَّرَامُ لَا لَا قَالَ حَصَلَ بِالْبِينَاءِ وَيُحِيفَ السِّحْدَةِ وَنَقَوْمَتُ الْجَنُودَ لَا فَيْ حَقِيْهِ وَكُمْ الْمَا وَلَائِ حَصَلَ بِالْبِينَاءِ وَيُحِيفَ

برظان ا مناق رابن کے کہ وہ تا ن نہیں ہوگا کیو بحد مرتبن کا تن ملک بدیں ہوتا ہے دکہ مکب رقبہ میں اور قباس برتھا کہ مربین مسلم کا اور صوق الیہ کوانٹر کے لئے اوا کرنے کا اور اس کی ومیت کا مالک نہ ہو گر شریعت نے اس پر شفقت کرتے ہوئے اس کو ٹمٹ مال سے جائز قرار دباہے اور جب شریعت ورثار کے لئے ومیت کرنے کی منولی ہوگئ اور ورثا دسکے لئے ومیت کرنے کو باطل کر دیا تو مریف کا ومیت کونا صورة امعیٰ حقیقہ اور شبہ خارم طرح) باطل موجی حتی کہ امام ابو صنیف ورہ کے نزدیک مریف کی بعد وارث کے ہے جائے الکل درست نہیں ہے اور مریف کا وارث کے ہے افزاد ، دینِ صحت کی وصولیا بی کے سلسلمیں ہو۔ اور ڈیا در کے حق میں جودت قبی ہوجییا کہ بجوں کے حق میں جودت قبی ہے ۔

ترنامیح ہوگا اورجس کوصف ملک بدحامیل ہواس کا آزاد کرنامیح نہیں موگا۔ یہ می وجہے کہ اگر کمسی نے ایناجا گا ہوا غلام آزاد كرديا تووه آ زاد بومائے كاكيونحراس غلام سے مولى كى اگر حر لمكب يد زائل بے مكين ملک رقبر با تی ہے بسب بہرا چونحر ملک رقب كرساته دابن كائن متعلق ب اسط اسك ازاد كراضيح بوم ا وداعات مربض كى مورت من ملك رقب كم ماته بونكر مريض كاحق متعلق نبيس ربا بلكر قرمنخواه اور دارث كاحق متعلق موكياب اسطيع ني الحال اس كا اعتاق نانذ نرمو كا-وكان التياس مصنف حساى كهة بي كرقياس كا تقاضا تويري تها كدم ريض صلر كا مالك مد بويني بغيرعوض کسی کو اپنے ال کے مالک کرنے کا اختیار نہو مشدکا ہبرکرنے اورصد فرکرنے کا اختیار نہو اس طرح انٹرانیا لے کے الی حقوق مین زکوہ کنسارات اور معدقہ الفطر اوار کرنے کا اختیار نہ ہو اورمسلہ کرنے اورائٹر کے مالی حقوق ادا کرنے کی وصیت کائمی مالک نہ ہو کیو بحر جب فرمنخواہ اور وارٹ کا حق اسکے مال کے ساتھ متعلق ہوگیا توسب جحر ينى تعرفات سے رکے كامبب با يا گيا اور جب سب حجر با يا گيا تومرين كاكونى تعرف ورمت زمونا ما ہے اور حب یہ بات ہے قوریف مذکورہ امورکا مالک کیسے موگا۔ اسی کا جواب دیسے ہوئے مصنف نے فرایا ہے کر قیاس کا لقاض تويرى تعا مرشرىيت نازراه شفقت تلك الساس كى اجازت ديرى بعنى اكرمرين ما ب تواب ثلث ال مِن مذكوره تعرفات كرسكتا بي ـ اس كى وج بيب كرانسان اين على مي كيرد كي كوتا بى عزور كرتا بي ـ اورجب موت کا وقت قریب ا ما یاہے تووہ عل کے زریع ان کوتا ہوں کی تلافی اور تدارک کرنے پر قا در نہیں ہوتاہے سعنی جوعباداتِ بدنرِ نوت بَکِين وہ ان كواس مالت ميں اواكرنے برقا ورنہيں ہوتاہے ليب النريعيت نے ازداؤ تعفنت ان کوتامیوں کے تدارک کے نے اس کواپٹ المد ال صدقہ کرنے کی بلکہ مذکورہ تعرفات کرنے کی اجا زت دیدی اللث ال کی تحدید تریزی کی اس روایت سے کی تی ہے۔ سعد بن وقاص کہتے ہیں کر میں فنع مکر کے سال اتنا بمار ہواکر معسلوم موتا متما کر موت اب آئی ، مبری میادت سے سے رمول الشرمیلی انشرطیر کیسلم تسنسریف لاسے ہیں ے عرض کیا اُسے رمولِ مذا میرے پاس میست سامال ہے احدا کیے بجے مطاوہ کوئی وارث نہیں ہے توکیا میں اپنے پورے ال کی وصیت کردوں . آب ملی الشرطیرو لم نے کہا، نہیں ۔ میں نے کہا، دو المث کی ؟ آب نے کہانہیں ! میں ے کہا آ دھے کہ ؟۔ آپ ہے کہا بنیں! میں نے کہا ایک ثلث کی ؟ آپ نے فرایا کا ایک للٹ کی ارسیکے ہو۔ دیے توایک ٹلٹ بمبی زبادہ ہے ۔ بہرحال اس *حدیث سے ایک ٹلٹ کی دمی*ت اور ایک ٹلٹ میں مجا^{کث} ممن تعرف کا جواز ثابت ہوگیا۔

ولا تولی ان سرع الابعا، سے ایک موال مقدر کا جواب ہے۔ موال مقدر یہ ہے کرجب شریب اسلام نے مریف کو ٹلٹ مال میں مبلات اور وصیت کرنے کی اجا زت دیدی تو ٹلٹ مال خالعہ مریف کا حق ہوگیا اوراس کے سامتے کسی کا حق متعلق نہیں ہے توم لیف کا حق متعلق نہیں ہے توم لیف کے سامتے کسی کا حق متعلق نہیں ہے توم لیف اگراس کی وصیت کسی وارث کے لئے کوئے تواس کو میم مونا چاہئے کی بھی اس نے اپنے حق میں تھوٹ کیاہے ،اس کا جواب یہ ہے کہ یوسی کم انٹرنی اولاد کم للذ کرمش و خاالانٹین کے ذویعے شریبت ورثاء کے سے وصیت کی خود

متولی ہوگئ لین فریعت نے یہ ذمرداری خودلے لی ہے اور ور ا ارکے لئے مریعن کے ومیت کرنے کو بالکل کردیاہے صورتًا ہی، معنُ بھی ،حقیقتًا ہی اورشبہتًا ہمی ۔اسلے کر مجۃ الوداع کے موقع ربِصلعب فربعیت ملی الٹہ علیر*و*لم نے فرالیا ہے ہے ان انٹرتبارک وتعا کی وت واعظی کل ذی حق حقٹ فلاومینۃ للوادث 💉 انٹرتعا ہے **میرح**ق والے نواس کامت دیدیا ہے لہذا ابکسی دادٹ سے سے وصیت « ہوگی رصورتا وصیت کی مشال بیہ ہے کر ریفن اپنے کمٹی رث کے ہاتھ کوئی سامان فروخت کردے شن مٹل کے عوض یا ٹن غیرمشل کے عوم ، تواس صورت میں کویا مرتفی نے اپنے اموال میں سے ایک عین سے کے ساتھ وارٹ کو ترجمے دی ہے اہذا مصورت مین کی دمیت ہوگی کی ویح تقسیم میراث کے وقت برنے اس وارث كو ل مي سكى تقى اورنبير كمي ل سكى متى ليكن ترفي سے يہ چيز نيى كر اس وارث كو يرچيزد سے بى دى . ليس يرصورت مين كح ومیت موکی منی مین کی نہیں کیونکروارٹ سے اس کا عوض ومول کر سیا گیا ہے۔ بہرمال ام ابومینفردو کے نزدیک پر بیت ناجائز ہے کیونکو اس بے میں مورڈ وصیت وجودہے ما لا کووارٹ کے لئے ومیت کرنا بالکل باطل کردیا گیاہے۔ اس کوماحب حمامی نے کہاہے حتی کر مربین کا وارث کے ہاتھ سے کرنا بالکل میچ نہیں ہے۔ ہاں ماجین کے نزدیک شن شل کے عومن یہ سے جا گز ہے کیونکہ اس بیع سے ورثاد کامی باطل نہیں ہوتاہے ۔معنی وصیت کی صورت یہ ہے کہ مربین کسی وارث سکے ہے قرمش کا اقراد کے مشلًا یوں کھے مشلاں وارث کا میرے ذمر ا بنا قرمن ہے یا یوں کھے کرفلاں وارث پرصحت کے زمانہ میں میرا جوقومن تمایں نے وہ قرض وصول کرایا ہے بیمور ٹا توا قرارہ میکن منی وصبت ہے اسلے کرمکن ہے کہ اس اقراد کے ذراید مریفن کی فرف اس وارث كو بلاعومن ال ببنجا نابو. الحاميل اس افرار مي بعن ورشك ك تهت كذب م اور جب مريين متم بالكذب ب تواس بں مرام کا سنبر ہوگا ا درموام کا مشبہ می موام ہو تاہے ابذ امریقیں کا یہ افرارمبی حرام اور نا جا ٹز ہوگا اس کومصنعت نے کہاہے کہ مریق کاکسی وارٹ سے کے اقرار باطل ہے اگرم وہ اقرار صحت کے زمانے قرمنہ کے ومول کرنے مے سلسا مي الد عنينت وميت يرب كوريف كى دارف كرائ وميت كردك . الهرمون كى ومبس معنف ف اس كى مثال ذکرنہیں فرائ ہے سٹ ببتہ ومیت کی مورت ہے کہ مریف نے اموال الجدیمیں سے اپنا بیدال اس کی مبتری سے مدی ال کے عوص کمی وارث کوفروخت کردیا مثلاً ایک کیل جدگدم ایک کیل ردی گذم کے عوص فروخت کردیا تو یعی نامائز ہوگا کیونکم اس مورت میں اگرم متیقت وصیت نہیں ہے لیکن مشبہۃ وصیت موجودہے مینی یرکہا ماسکتا ہے کہ مریض اپنے ایک قارث کوبؤدت اورمسدگ کا نفع مہنچانا جا ہتاہے اوریاس ہے کہ بی الجسیدبالردی من منسر کے وقت اگرم جودیث معتربہا ، سے اس کی کوئ قیرت معتربسیں ہے متی کرمب درگنم کی ہے رودی گیزم کے موض منساوٹا جا ٹزہیے ا درا تحضور ملی اللہ علیہ وسلم نے مجی فرایا ہے « جید ہا وردبیر اسوار » لیکن جبریین اپنے کمی دارٹ کو اپن احدہ ال اسکے بم مبنس گھٹیا ال کے موم*ن فرونست کردیگا تور*فیے تہمست کے ہے یہ جودت منتوّم ہوگی بین الگ سے اس کی ٹیمست معبّر ہوگی ۔ اوراس کی ومہیے ي ما رُد د بوگ ميساكراگرومي باب مغيرًا مدن ال اس كم مبن كانياال كون متساويا بي اندفوخت كرس تو برجودت معبر مو کی ادراس کا انگ سے تبتی مونامعبر موالا اور بچرسے مزد دور کرنے کے سے اور ومی اور باب سے حہت رفع کرنے کے ہے اس بیم کو جا ٹز قرارنہیں دیا جا ٹیگا۔ امی کومصنف نے کہاہے اور ڈٹادکے حق میں حجد ست

نيف بحان في الأونتم الحمال المهميم الممال المهميم الممال المعلم الممال المعلم الممال المعلم الممال ا

اس طرح متقوم مول جيساكر بچول كے حق ميں متقوم مو ق ہے۔

رَاَمَتَاا نَيْنُصُ وَالِنِّفَاسُ فَإِنَّهُمَا لَا يَعْلَمَانِ اَحْدِلِيَّةً بِوَجْهِ مَّالَكِنَ الطَّهَاسَ لَ عَنْهُمَا شَرُكُ لِمِكَازِاً دَاءِ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ فَيَفُوْثُ الْآدَاءُ جِهِمَا وَ فِي تَضَاءِ الصَّلَةِ حَرَجٌ لِتَضَاعُهِمَا تَسَعَكُ بِعِهَا اَصُلُ الصَّلَاةِ وَكَلَاحَرَجُ فِى تَصَاءِ الصَّوْمِ سَسَكُمُ يَسْفُطُ اصَّلِهُمُ

ا درببرطال حیف ونفاس توید دونوں کمی مجی طرح المبیت کو معسد دم نہیں کرنے ہمیں لیکن روز سے اور نماز کی ا داء کے جواز کے لئے ان دونوں سے طہارت شرط ہے چنانچران دونوں کے ساتھا دارنوت

ترجم

موم ائے گی اور نما ذک تفاعف کی و مرسے جو نکر نما ذکی تفنادیس حرج ہے ایسلے ان دو نوں کی وم سے امسل ملاق ساتھ کی اور دونے کی قفادیس جو نکر نما ذکی تفنادیس جو نکر حرج نہیں ہے اسلا امل موم سافظ دموگا.

عوارض سا دی میں سے نواں عارصہ حین ا ور دسواں نفاس ہے حیض ایسا خون ہے حس کو السی عوت کا رحم بھینے جوعورت باری ادر مغرب سلامت ہو ۔ اور نفامس و و تون ہے جوعورت کے قبل سے ولادت کے بعد نکلے ۔ یہ دونوں کسی بجی طرح الجیت کومعہ وم نہیں کرتے ہیں نہ الجبیتِ وجوب معہ دوم کرتے ہیں اور شا بلیتِ اداد-کیوبحان دو نوں کی ومیسے نہ تو ذمرمی خلل واقع ہوتاہے نہ عقل میں اور نہی برن کی فلکت میں اورجب ایسا ہے تو یہ دونوں اہلیت کے منافی اور اہلیت کوخم کرنے و اسے بی مرس سطح محر رمول اکرم ملی الشرطیروسلم فرايا بي ترا المالعن العوم العلوة الم اقرارتها " ما تفرعورت الم مبض من نماز وود مجوزت اورنفاس جو کھ حیف کے حکم میں ہے اسلے نفاس کا بھی یہ ی حکم موگا لبس اس مدیث کی ومرسے نماز اور روزہ اوا کرنے کیلئے ان دووں سے باک ہونا مشرط ہوگا چنا بخر اگر کوئ عورت انہیں سے کس کے سسا تعمیستال ہو اُن نو روزے ا در کا ذکی اوا فوت موجائے گئی اس لئے کہ ٹرط فوت مونے سے مشروط فوت ہوما تا ہے ا لبتر ایام میض اورنغاس کزر نے کے بعد روزوں کی تفار تووا جب ہوگی لیکن ٹا زوں کی تغنا واجب مزہوگی اسیلے کم اقلی رتِ حَیَف تین ول اور تین رات ہے اور نفاس کی مدت با معوم اس سے زائیم تی ہے لہذا ان ایام کی نوت شدہ نازی کثیرتعسلاد میں مومائیں گی اور معربے سلسلم ماہ ماری رہے گا اس سے ان امام کی نما زوں کی تفارمی حزح واقع ہوگا اور شریت اسلام می مرج دنع کیا کمیا ہے ابذاحسرح دورکرنے کے لئے مین ونفاس کی وجے اسلِ صلاق بی ساقط ہوجائے می یعی نغس وج ب ہی ماقط ہوجائے گا اور میں نغس وجوب ساقط ہوگیا توان برن اوارملوہ وامب موكى اورع قصنا يصلؤة واجب موكى اور دوزه جويحرسال مي ايك بارفرض سع اسيط حيض والىعورت كو مياره مسينے كے طوبى عرصم ميں زماره سے زياده وس روروں كى قضا دكرنى بريكى - اور ر إنفاس نورمعنان ميں اس كا

وقوط اتفاقی ہے اور اگر بالفرض درمنظ میں نفاص کا وقوع مومی گیا توایک اہ کے دونوں کی فغناء باقی گیارہ ماہ میں اجناعی یا اتفاق طور پرکرناکون و مثوار نہیں ہے اسلے دونوں کی قفنا ، میں کوئ حرق لاحق و موگا اور جب مدنوں کی قفنا میں کوئ حرب کا فناد میں کوئ حسن تنہیں ہے تو رونوں کا تفی دجوب اور امل وجوب میں ذمر سے مافظ تا کا گرم روندے کی اواما قط مجوبائے گی اورجب ما لفنہ اور نفساء کے ذمر سے روندے کا نفس وجوب ماقط نہیں ہوا توابام حین و لفاس گذرم اے بعد ان پر روزوں کی تفنا واحب ہوگی ۔

وَا مَسَا الْهُوْتُ فِرانَهُ مُعَجُرُ خَالِصٌ يَسْقُطُ بِهِ مَسَاحُوَ مِنْ بَابِ التَّكُلِيهُ لِلْوَاتِ غَرَضِهِ وَهُوَ الْاَوَاءُ عَنْ إِخْرِيَايِ وَلِهِلْ لَا لَكُذَاءُ عَنْ الْخُدُهُ الزَّكُوٰهُ وَمَا بِرُوْجُوْدٍ الْقُرُبِ وَإِنْهَا يَبِنْظُ عَكُيْهِ الْمَازِّدُ

ادربرمسال موت توده خانس عجسنرہ اس کی وم سے دہ تام احکام ساقط ہوجائیں مے جو اس کی دم سے دہ تام احکام ساقط ہوجائی محمد جو اس کی نظرت اختیاب اواکونا فوت ہوگیا ہے اس حقیم کہا کھیت میں کیونے اپنے کہا کہ اس میں کی دور سے میں کہا کہ میں کی میں میں کی دور سے میں کی دور سے میں کہا کہ میں کی دور سے دور سے میام کی دور سے میں کی دور سے دور سے دور سے دور سے میں کی دور سے میں کی دور سے د

ے زکوۃ اور تام عبادات کی مورتی باطل موجائی کی البت اس برگناہ باتی رہے گا۔

ما ورسالم النبوت نے کہا کر موت کے مدی مونے کا مطلب پرنہیں ہے کہ وہ عدم معنی اور فنا ہِ معنی ہے گئے مدی ہے گئے ملک کا مام ہے اوراس دارے اس وار کیا نے نستی مونے کا نام ہے اس وار کیا نے نستی مونے کا نام ہے اس وارسے اس وار کیا نستی مونے کا نام ہے اس ومب بریت کوا مکام آخت رکے سلط میں می اور زندہ ٹمارکیا گیلے۔ بہم الی موت فابھی جزکا نام ہے بس میں کسی بھی اعتبارے قدرت موجود نہیں موق ہے۔ مصنف نے مجزکے بعد فا بھی کا نفظ بڑھا کر مون مون مون مواجد رقب ہے احتبارے قدرت ہے احتبارے قدرت ہے احتبارے قدرت باقی نہیں رہی ہے۔ برطان موت کے کہ اس کے ساتھ کسی بھی احتبارے قدرت باقی نہیں رہی ہے۔

بچرافکام کی دفتمیں بیں (۱) احکام دنیوی (۲) احکام اخروی - اورا حکام دنیوی کی مارتسیں بیں (۱) وہافکام جو تکلیف کے بتیل سے بیں بھیے ناز روزہ الکم مکم یہ ہے کریہ احکام موت کی ومسے ساقط ہوماتے ہیں- انگاہ کے

وَمَاشُرِعْ عَلَيْهِ بِمَاجَةِ عَنْهِ إِنْ كَانَ مَقَّامُتَ عَلَيْهِ بِهِ الْهَ يَهِ بَيْهُ مَعْمُو وَ وَإِنْ كَانَ دَيْنًا لَهُ يَبْنَ بِهُجَرُّ وَالدَّمَة فِي مِكَانُ مَعْمُو وَ وَإِنْ كَانَ دَيْنًا لَهُ يَبْنَ بِهُجَرُّ وَالدَّمَة فِي مَعْمُ وَهُو وَمِنَ فَي بُحَرُّ وَالدَّمَة فِي الدَّيْ مَنَ هُ وَهُو وَمِنَ الْكَفِيلِ حَتَى يَنْهُ مِنَ النَّيْتِ لَا تَعِمُ إِذَا وَيَعْمُ إِذَا وَيَعْمُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللْ

توجی اور دہ مکم جومیت پر دوسے کی ما جت کی دج سے مشروع ہو اگر دہ ایسا حق ہے جو مین کے ساتھ مستحد کی مستحد کی در مستحد کی مستحد کے دوہ حق مین کی بقاء کے ساتھ باقی رہے گا کیون کم اس میں میت کا فعل مقدور نہیں ہے اور اگر وہ دی اور اگر وہ دُین ہے تو وہ محض ذمر کی دج سے باقی نہیں رہے گا یہاں تک کہ ذمر کے ساتھ ال یا وہ چیز منظم م ہوجائے جس نے موکد ہوجاتے اور وہ کھیل کا ذہرہے ای وج سے حرت الم ابو مینغررہ نے رایا ہے کہ میت کی طرف ویک کا کھیں ہو اس کے کہ میت کی طرف ویک کا کھیں ہوا ہو گویا دین اس سے ساقط ہے بر خلاف برمجود کے جودین کا اقرار کھیے ہوراس کی طرف کو کی خص کھیل ہوجائے توضیح ہے اسلے کرکھیل کا ذہراس کے حق میں کا واب اوراس کے ذمر کے ساتھ مولی کے حق بی الدی جاتی ہو وہ السب اوراگر وہ مکم میت برصل کے لوپر مشروع ہوتو بالسب کو ذمر کے ساتھ مولی کے حق بی الدی جاتی ہو ہوگا۔

تشریع اس مبارت میں احکام دنیا کی جامتوں میں سے دومری تم کا بریان ہے میں کا مامل یہ ہے کہ دہ است کے دہ است کی میں ہیں۔ احکام جومیت پر دومروں کی مزدت کی وج سے مشروع کے گئے میں ان کی تین تسین ہیں۔

بہل تم برہ کرم مزوع اگرایا تی ہوج عین شے کے ساتھ معلی ہوتوں ملم اس بین کے باتی رہے کی وج سے ہوت کے بعد می باتی رہے گا وج سے ہوت کے بعد می باتی رہے گا وج سے ہوت کے بعد می باتی رہے گا ۔ مث لا شے مزدن کر اس کے ساتھ (مانت رکھے والے کا حی متعلی ہے اور ایس کے اس کے ساتھ (مانت رکھے والے کا حی متعلی ہے اور ایس کے اس تھ را مانت رکھے والے کا حی متعلی ہے اور ایس کے اس تھ را مانت رکھے والے کا حی متعلی ہے اور ایس کے اس تھ را مانت رکھے والے کا حی متعلی ہے اور ایس کے بعد اگر مذکورہ جزی ساتھ موجد ہوں تو ان کے باتی رہے گا ور دائی وجر ہے بعد موجد ہوں تو ان کا حق باقی رہے گا ور دائی وظیو کے بعد اور وظیو کا حق باقی رہے گا جا نے برجزیں ترکہ میت میں داخل ہو کے بیزا و رمزاء اور در زار زمت میں ہوئے ہوں کہ بغیرا و برجزیں کرکہ میت میں داخل ہو کے بیل بہ کہ ذکورہ جزیوں بغیرا را باب حق کو ل جا گئی بینی جن کو گول کا حق متعلی ہے وی ان جزوں کو لیس گے۔ دہل یہ کہ ذکورہ جزوں میں بندے کا نمل مقصود ہوتی کی سیا می مقصود ہے تو وجب میں بندے کا نمل مقصود ہوتی کی سیا می مقصود ہوتی کا حق باتی رہے ما صرح می کا حق باتی رہے گا اور جب صاحب حق کا حق باتی ہوتے کی اگر جب میں بندے کا نمل میں مورع اور بائع مری کیوں دیکھ ہوں .

دوس قلم برب کہ وہ مکم مشروع ہودوسے کی مزورت کی وج سے مشروع ہا کہ دین فی الذمر کے قبیل سے ہوتو وہ محض میت کے ذمر کے ساتھ ال ملا ہو بینی میت نے من میت کے ذمر کے ساتھ ال ملا ہو بینی میت نے مال ہوڑا ہو۔ یا وہ ملا ہوجس کی وج سے ذمر مصبوط اور شخم ہوجا تاہے مینی میت نے اپنا کفیل ہوڑا ہو توان دفول مور توں میں ویں باتی رہے کا جنانچہ ال جبوڑا نے کا مورت میں اس ال سے دین وصول کیا جائے گا اور کھیس ل جوڑا نے وال مورت میں ویں کامطالبراس سے کیاجائے گا اور اگرمیت نے نہ ال جبوڑا ہو اور دکھیل جبوڑا ہو تواس صورت میں دنیا وی مورت میں دین باتی نہیں رہے گا اور حب اس صورت میں وین باتی نہیں رہے گا اور حب اس صورت میں وین باتی نہیں رہے گا اور حب اس مورت میں اس دین کو وصول کرنے کا بول بورا می میت کی دول کرنے کا بول بورا ہو تواس کی در می وج سے دین باتی نہیں رہتا ہے اسے وصورت وال ہو تواس می اس دین کو وصول کرنے کا بول بورا ہو اور سے دین باتی نہیں رہتا ہے اسے وصورت وال ہو تواسی اور میں میت کے ذمر کی وج سے دین باتی نہیں رہتا ہے اسے وصورت کی اور در سے دین باتی نہیں رہتا ہے اسے وصورت کی در می دورے در ای دورا ہو تواس کے در می دورے در کی دورے در ای دورا ہو تواسی میں در کی در می دورے در ای دورا ہو تواس کے در می دورا ہو اورا ہو تواس کے اس دورا ہو تواس کے در می دورے در ای دورا ہو تواس کے در می دورے در ایک دورے در کی دورے در ایک دورا ہو تواس کے در می دورے در ایک دورا ہو تواس کے در می دورے در کی در کی دورے در ایک در کی دورے دورا ہو تواس کے در می دورا ہو تواس کیتے ہیں ایک در کو دور سے در کی دورے در سے در کی دورے در کی دورے در کیا ہوگا کو دارا کی در سے در کیا ہو اورا کی در کیا ہو در کیا ہوگا کیا

اتع الناء اورال اورکفیل نرمجوزنے کی وجسے میت کا ذمری معترضیں ہے اور حب میت کا ذمر معترضیں ہے تواس مے ذمسے ساتھ کھیل کا فرم کیسے المایا جاسکاہے اور حب کھیل کے ذمر کا میت کے ذمر کے ساتھ الانامکن نہیں ہے تومیت کی طرفسے وین کاکفیل ہونا ہی میں نہوگا۔ ہاں اگرمیت کے باس مال موج وہو یا اس کی زندگی سے کنیل موجود موتواس صورت میں چو کومیت کا دمرممبرے مبیاکہ سے گذرا ہے اس سے اس کے ساتھ کھیل کے در کا لا امی میح مو**گا اور جب اس صورت میں کفیل کے ذمہ ک**ا الماناصیم ہے تواس میت کی طرفے کفیل مونا بھی میم موگا۔ یہ خیال رہے کہ اگر محف تسر را محد مور مركس انسان في بغير كفاله مح اس كا دين ا داكر ديا تويه با لانفاق ميم موكا . حصرت الم الديوعت ا ام ممر٬ المم مشافی٬ المم مالک اور المم احدفراتے ہیں کہ اگرمیت نے مال اورکفیل نز مجبوڈا ہو تومیت کیطریت سے فیل ہوتا تب می می ہے اسلے مکر موت میت کو ذین سے بری نہیں کرنے ہے ورن تو تبرمًا دین اوا کرنے والے سے وی اینا مال در با اوراس دین کا آخرت می مطالبر در کیا ما تا . ان حفرات کے نرب کی تا کید مدیث جابرے بھی ہوت ہے مدیث ہے ۔ سے ان زشول اسٹی کے اسٹا عکی ہو سکٹر کا بھترتی عظ ما کہل مات وَعَلَيْهِ وَبُنُ مَنَا فِيَ بِهَيِّتٍ فَعَسَالَ أَعَلَيْهِ وَبُنَّ مَنَاكُ اتَّعَرْ دِيسُنَامَ انِ مَنالُ صَلُواعَلى مساجب كمُثرُ فَعُلَلُ أَبُوْ ثَسُنَا وَهُ الْكُنْشَا بِرِي هُمُهَا عَلَى ْ بَارَسُولَ اللهِ تَصَارِّ عَكِيْهِ دَسُولُ اللهِ صَلَةُ اللهُ عَكَيْنِي وَسَلَعَوَ وَاللهُ الوداور) الشرك رمول كى عادت يتمى كرآب ايدادى كى خازماره نریو صفے تھے جس کے ذمرؤین ہوتا ، جنا نچرا کی میت کولایا گیا آسیے کہا کیا اس پر دین ہے ۔ لوگوں نے کہا جی ہا دودين ربي -آ بي فرايا اجما تواين اس مالتي كي ما زتم ي براه لو - ابوتناده الفياري ن كما اے رسول خلا يو دسنار مھے مرلازم بن لین عی اواکروں کا بس اس کے بعد انٹر کے رسول نے اسکی نا زیڑھی۔

"وانما صنعت اليدا المالية" مع بھی ايك سوال كا جواب ہے ۔ سوال ير ہے كہ جب عبد محبور كا ذمركا ل ہے جب اكرائي الله بيان كيا ہے تو مولئ كے حق ميں اس كى ماليت رقبر كو كيوں طايا گيا ہے ۔ بين مولئ كے حق ميں اس كى ماليت كيوں معتبر ہو تہ ہو ، اور مولئ مركيب ہو تو ير كيوں كہا معتبر ہو تہ ہو ، اور مولئ مركيب ہو تو يركيوں كہا جا تا ہے كہ مولئ و و بڑار كى اليت چپوڑ كرم ا ہے - اس كا جواب يہ ہے كہ مبر مجور كا ذمر اگر چنود اس كے حق ميں كابل ہے مكين مولئ كے حق ميں كابل ہے مكين مولئ كے حق ميں كابل ہے تاكر ب مولئ كے حق ميں مولئ كے حق ميں اس كى ماليت رقبر كو اس كے ساتھ اس لئے طا ديا كيا ہے تاكر ب مولئ كے حق ميں دين ظاہر ہو مثل مولئ عبد مجور كے اقرار كى تصديق كر دے قواس صورت ميں ماليت رقبر جومولئ كا حق ہے اس سے دين كاو مول كرنا مكن موليس ماليت رقبر كا عبد مجور كے ذمر كے ساتھ طانا مولئ كے حق ميں دين كے ظاہر مہد كى دھ سے دين كا و مول كرنا مكن مورد اس كے حق ميں كامل نہيں ہے .

تیسری قسم یہ ہے کو اگر وہ احکام جومیت پر دومروں کی وج سے مطرد ع ہوئے ہیں بطریق مسلم ہوں مثلاً محارم کا نفتہ ، کفارات، صدفتہ الفظر تو ہر احکام موت کی وج سے باطل ہوجائیں گے کیونکہ رقیت کی وج ہے ذمرجس تدرخسیت ہوتا ہے موت کی وج ہے اس سے بھی زیارہ صغیف ہوتا ہے اور پہلے گذر دیکا ہے کہ رقیت میرلات واجب ہونے سے مانع ہوگی لینی صلات اور تبرطات کو تاریق پر واجب نہیں ہوتے تو موت بدرج اولی صلات واجب ہوئے سے مانع ہوگی لینی صلات اور تبرطات میست ہوئی واجب نہوں گے۔ البتہ اگر میت نے وصیت کی ہو تو ایک نہائ ال سے اس کی طرب سے مسلات میم ہوں گے کیونکہ خر لیست نے ازراہ شفقت ایک تہا ان ال میں کی طرب دن کے جائز قرار دیا ہے۔

يفن بحال شع اروسنف الحساي

دَامَنَا النّهِ فَ شُوعَ لَدَهُ فِهُ مَا عُظَ حَاجَتِهِ وَالْمَوْقُ كَايُنَا فِي الْمَحْ وَكُونُهُ فَعُ وَصَايَا لَا مَا يَنْعُفِي مِنْ الْمُوْلِ اللّهِ قَدِيمٌ جَمَارَهُ فَيُ وَلَوْ لَهُ وَلِمَا يَا لَهُ مَا يَنْعُفِي مِنْ اللّهِ الْمُحَامِّةُ وَلَا لَهُ وَلِمُ لَا لَكُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ لَا لَهُ وَلِمُ لَا لَكُ وَلَا مَا مَنْ مَا لَكُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ لَا لَكُونُ مِنْ مَوْلًا وَلَا اللّهُ وَلَهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِي اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلْهُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ اللّهُ ولِلِلْمُ اللّهُ اللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

ترجیب اور بہرمال وہ احکام جوخود میت کے لئے مشرو ع ہوں تو وہ اس کی حاجت بربن ہوں گے اور اور جی ہوت کوت منانی نہیں ہے لہذا میت کیلئے وہ احکام باتی رہیں گے جن کے ذریع اس کی جات بھری ہو جائے ہوں ہو جائے ہوں ہو جائے ہوں کے دیون کھراس کے دیون کھراس کے نلٹ بال سے اسس کی ومیتیں ہر میت برشفت کرتے ہوئے اس کی طرف بطرین طلات میرانیں وا جب ہوں گ اس وم سے مولی کی وقت کے بعد کی بعد کی بیت باقی رہے گی اور مکانب کی موت کے بعد و فاء سے اور ہمے کہا کہ عورت توہر کی موت کے بعد اپنی مدت ہوری ہونے کہ باتی مدت ہوری ہوئے تک باتی مدت ہوں ہوئے ہوئی اور مکانب کی مزور بات میں سے ہیں ۔ برخلاف اس کی ملک عدت پوری ہوئے تک باقی مورت میں این امور میں جواس کی مزور بات میں سے ہیں ۔ برخلاف اس کے کہ جب عورت مرکئ ہو کیو نکم عورت میں کی وج سے مورت کی وج سے ملوکیت کی المیت باطل ہوگئ اس وم سے مقتول کاحی دیت کے ساتھ متعلق ہوگا جب رہے تھا می مال سے بدل جائے

ادکام دنیا کی چارتموں ہیں ہے تیسری تم ہے کہ اگر کم مشروع خود میت کا حکم ہوئین وہ حکم میت

الکی حاجت پرجن ہو اور میت کی حاجت کی حاجت کی جربے مشروع کیا گیا ہو تو میت کیلا وہ حکم اتن مقدار

باتی رہے گاجی ہے میت کی حاجت پوری ہوجائے اور موت حاجت کے منانی ہوگی بلکر حاجت کو میت

ماجسنرہ اور عجز اسباس اجب میں سے ہے لہذا موت حاجت کے منانی ہوگی بلکر حاجت کو جن در گئی بہرحال

جب یہ حکم مشروع بیت کی حاجت پر جن ہے اور میت کے لئے بیم بقد در حاجت باتی دہاہے تو میت کی تحفین بہر اور تدفین اوائیگی دین پر مقدم ہوگی کی وی کو کھن دفن کی طرف میت کی احتیاج دین کی احتیاج کی کی احتیاج ہے بر اور کے می پر مقدم ہے لہذا مرف کے بعد بھی برخودت فرص خوا ہوں کے می پر مقدم ہے لہذا مرف کے بعد بھی برخودت قرص خوا ہوں کے می پر مقدم ہے لہذا مرف کے بعد بھی برخودت قرص خوا ہوں کے می پر مقدم ہے لیے ذمہ کی براوت کے لئے اوائے مائیں گے کہ بخر ابنے ذمہ کی براوت کے ہے اوائے دین کی حاجت دھیں ایک تربرع اور اصال دین کی حاجت سے بہت بڑے کہ ہے اور اسان

ے بجرتب ان ال ہے میت کی دصیت نان ذکی جائے گی کیونکر دمیت کی طفرا متیان وار غین کے مق سے زیادہ توی ہے اسلے کا دور میت آخت میں اس کی ممت ہے بچر ورٹار کو میت کے ملفار اور جانشین بناتے ہوئے باتی دو ٹلٹ میں میراث جاری ہوگی بینی میت کے اموال میں اس کی در ٹار کو میت کے ملفار اور جانشین ہوں گے ۔ مصنف کی عبارت نظر آلہ می کا تعلق تام امور سے ہے بینی تجہیز ، اوائے دین تنین دومیت کے نظر آلہ می کا تعلق تام امور ہے دین انتیاز وصیت کے نفع کی مصنف کی عبارت کو مامل ہوگا جنا نچر تجہیز ، اوائے دین انتین دومیت کے نفع کا میت کی طرف ہو ٹنا تو ظاہر ہے اور جریان میراث کا نفع اس طور پر اور نے گا کرجب ایک ورثا، بالدار ہوں گے اور اسکے بال کا میت کی طرف ہو ٹنا قو ظاہر ہے اور جریان میراث کا نفع اس طور پر اور نے گا کرجب ایک ورثا، بالدار ہوں گے اور اسکے بال کے نفع اشا میں گے ۔ تو اس کی روح کو سکون میگا اور اس کے لئے آخت رہیں ٹواب حامل ہوگا اور اس کے لئے کھ صد ترکر دیں ۔

ادرچ نی بعندرِ حاجت مبت مے لئے حکم باتی دہاہے اسے می نے کہا کہ طوہرکے مرنے کے بعد م مورت اپنی عدت کے زمانہ میں شوہر کو منسل وسے کمی ہے اسے اسے کہ شوہر مرنے کے بعد میں ابنی ہوی کا مالک ہے اور مالک اسے دہے کہ طکب نکاح ورثاد کی طرف شعل نہیں ہوتی ہے لہذا تا بقا سے عدت شوہر کی ملک ان تام چیزوں میں باقی رہے کی جن کے سیا تھ شوہر کی مرورت والب تہ ہے اور جو چیزیں شوہر کی مزودیا ت میں سے نہیں ہیں ان کے اندر مثوبر کی ملک باقی نہیں رہے گی بس منسل جو کم مرحوم شوہر کی مزودت ہے اسلے عنسل کے سلامیں

مرحوم شوہرکی ملک نکاح باتی رہے گی اور بیوی کے لئے عسل دینے کی ا جازت ہو گی۔ ہاں ۔ اگر بیوی مرکئ تو شوہ اس کوغسل نہیں دے مکتا ہے اسلے کہ بیوی ملوکہ ہوتی ہے اور اس کی موت کی وجے اس کے ملوک ہونے کی اہلیت باطل موٹمی کیوبحہ میت ان تصرفات کام ل نہیں ہو کئی جن کا تعلق ملوکیت کے ساتھ ہو بسرحال میسے عورت کی ملوکست فوت ہوگئ تونکاح تمام عکائق کے ساتھ مرتفع ہوگیا اور جب بیوی کے مرینے کی صورت میں نکاح بالكيمرتفع ہوگيا تواب مردكے ليے زائ كوچونا جائز ہوگا اور زامكى طرف ديجينا جائز موگا حصرت ايام ٺ نفئ فراتے ہیں کومیں طرح عورت ا ہے مرحوم ٹوم رکوفسل دے کئی ہے مرد تعبی ا بن مرحوم ہوی کوفسل دے سکتا ہے کیونکر آنھیٹور ملی الشرطیه وسلم نے صدیعہ عا لئے روز سے فروایا تھا « کومٹ<mark>ت لغسلتک</mark> » داحدًا بن ماج₎ اگریمته اری موت واقع ہوگئ تومی تم کونسل دول کا . اور ابن مسان سے مائٹ رم سے روایت کیا ہے کہ الٹرے رسول صلی التر علیہ ولم سے فرایا " نومتِ قبلی لنسلتکِ " اگر تو مجہ سے پہلے مرکئ تومیں تھے کوغسل دونگا۔ اور دارتطنی اور بیقی میں اسارنبٹ عیس سے مروی ہے کرحفزت فاطمہنے ہر ومسبت کی تھی تجھ کو علی عشل دیں ۔ احنے اک طرفسے ان ا حا دیٹ کے جواب میں کہا گیسا ہے کر" تغسلتک میے معنی یہ بیں کرمیں تھارے عشل کے مامان کا انتظام کروں گا براہ راست عشل درینا مراد نہیں ہے لیکن بہ جواب ۔۔۔۔ درمت نہیں ہے کیونکہ ابن ابی شیبہ بنے روایت کیا ہے کہ اسادکہتی ہیں کرمیں نے اورعلی نے فاطمہ بنت رمول م کو عسل دیا ہے اورمیت کے سے وہ کم مشروع جس سے اس ک ما جت معلق ہو چونکہ باتی رہا ہے اسك ديت محساته مقتول كاحق متعلق بوكيا جبرتصاص ال اور ديت مي تبدي موكيام و بيني اگر كسي تنفس كوعمد وا تستل کیا گیام و اور میم مقتول کے ور نا رفے ال کی کسی مقدار مسلح کرلی ہو یا بعض ورثادے قصاص معات کردیا ہو اور دوسے رقبض کے لئے مال داجب کیا گیا ہو تواسی صورت میں أسس مال كا حكم وہی ہوگا جو درگرا موال كا حكم ہے حق كم تقول كے لئے بقدر صاحب ال باتى رہے گا يعنى اس ال ديت سے اس كے ديون اداكے مائي سے اس كى وميت نافذى مائے گى - اوراس كے بعد اگر كھيرال باتى رباتوبطريق ظلانت وراركو ديدبا بائے كا .

دَانْ كَانَ الْهُ صُلُ وَحُرُا الْقِصَاصُ يَنْهُتُ لِلْوَرَّ فَهِ إِلْمَتِدَاءً بِسَبَبِ إِنْعُفَدَ لِلْهُوْرِيْ لِيَ ثُنَّهُ يَجِبُ عِنْدَ إِنْقِصَاءِ الْحَيْوةِ وَعِنْدَ ذَالِكَ لَا يَعِبُ لَهُ إِلاَّسَا يَضْطَلُو إِلَيْهِ لِمَاجَتِهِ فَعَنَامَ تَ الْعَنْدُ الْآصَلَ لِاخْتِلَانِ حَالِمِيتًا.

اگرچراص بین قعاص ابت داد ورخ کے لئے ٹابت ہوتا ہے ایسے سبب کی وجسے جومورٹ کے ایسے سبب کی وجسے جومورٹ کے ایسی کے مسئول کے لئے کوئی چیز واجب ہوتا ہے اوراس وقت اس کے لئے کوئی چیز واجب نہ ہوگی گرجس کی طرف وہ اپنی صاحت کی وجیج مفطر ہو لیس خلیفراصل سے جوا ہوگیا ان دو نوں کی صالب کے منطف ہونے کی وجبے مفطر ہو لیس

بمسجانى ثمرح ادونتخب لمسامى

اس عبارت میں احکام دنیاکی چارفسموں میں سے چوتھی قسم کابیٹا ہے ماصل اس کا یہے کرنشام جو ال منقلب اليركي اصل ب وه ابتداء ورفاء كان ثابت بوتاب ايسا بنين كراولاً ميت كراخ نابت ہوا در پومنتغل ہوکر ورثاد کے لیے تابت ہو ۔ ہاں اگر یہ قصاص مال کے ساتھ تبدیل ہوگیا ہو تو اس مال کے سیا تھ اولاً ميت ى كا مَن متعلق بوگا ميساكر گذشت، معطول بن ذكركيا گياب را يهوال كرتصاص اولاً ورثارك ساي كيون تابت ہوتا ہے میت کے لئے کیوں تابت نہیں ہوتا۔ تواس کا جواب بہے کرمیت کے لئے وہ ی چیز ٹابت ہوتی ہے جس سے میت کی ماجت متعلق ہوتی ہو تا ہو حالا بحرفصاص کے سسائے میت کی کوئی ماجت متعلق نہیں جا ور قعاص کومیت کی خاست بوراكرے كے الا مشروع نہيں كيا كيا ہے اسك كرفقاص مشروع ہون كى عزمن قاتل سے انتقام اوربدلدليلب اور اس انتقام کے ذریع معتول کے اولیار کا ول محتث ا موگا مذکر معتول کا اور قاتل کا خردور موگا الحاص قصاص مقول کی ماجت روان کے مے مشروع ہیں موا بکہ اولیار مقنول کی حاجت روان کے دے مشروع ہواہے اور حب ایسائ وقصاص ابتدار ورا و کے دو ابت موگا اور اگرا ب بورے دھیں تومعلوم بومائے گا کوتنل کی منایت ایک محاظرے ادبیاءی کے حق میں واقع ہوئی ہے کیو محدمقنول اگر زندہ رہنا تواس کی زندگی سے کھرز کھ ادلیا خود فائدہ اٹھاتے ۔ الغرض اس ا متبارسے قتل کی جنایت اولیا دسے حق میں واقع ہوئی ا ورحب جنایت اولیارکے حق میں واقع ہوئی تو تصامن اس جنایت کا بدل ہے وہ تھی ابتدائر اولیار ہی کے لئے ثابت ہوگا ہاں۔ اتنی بات فردر كرقعاص كا نبوت اليے سبب سے مواہے جو سبب مورث (مقتول) كے يے منعقد مواہے كيو كرقاتل فے مقتول کی مبان اور زندگی تلف کی ہے ہیں اس اعتبارے جنایت مفتول کے حق میں بان گئی اور حب اس اعتبارے جنایت مقنول کے حق میں یا ف گئی توموت واقع ہونے سے بسلے اگریہ مقنول قاس کومعان کرنا ما ہے تومی ب كرسكنا ب اورواجب موسئ والا مقاص يونك ورثاء كاحق ب اسبط ورثاء زخم خورده مقتول كى موت سے يسلے اگر قائل ومعات كرنامًا مِن تومن كركة مِن . لان يجب عندانقفا والحيون معنف في ابيخ اندازمي المولي کواس طرح بیان فرایا ہے کہ قصاص اس وقت واجب اور ثابت ہوتا ہے جب مقتول کی زندگی ختم مومائے اور زندگی خم ہونے کے بعد میت کی اہلیت ملک جو نکر باطل ہوجاتی ہے اسلے میت کے لئے دوری جیز نابت ہوگی ج طرف وہ اپی مرورت کی خاطر مفطر واور تعاص سے جو تکہ مقتول کی کوئی ماجت متعلق ہیں ہے اس سے تصام ابتدار ورتارے کے ثابت ہوگا اوراب انس ہوگا کر ابتدار معنول کے لئے تابت ہوا در مجرور ا اسکے مئے المابت مور * نفارت الخلف المامل سے الك الا امن كا جواب دا عر امن يہ ہے كر حب قصاص ابتدار ورثا کے سے تابت ہوتا ہے تو دیت جوتصاص کے برلے میں ماصل ہوتی ہے وہ می ابتدار وزا دکے لئے نابت مونى ماسية كيونكرير ديت قصاص كافليفه اورفليغ حكم مي اصل سع مدا ادر مختلف نبي موتا بع اس کا جواب یہ ہے کہ امل (تعمام) اور خلیفہ (دمیت) کی حالتیں مختلف میں اس طور پر کرامل بعی تصاص مغنول کی صابت بوری کرنے کی مسلاحیت نہیں رکھتاہے اورسٹ بر کے ساتھ ثابت نہیں ہوتاہے اور خلیفر مینی دیشت

اس کی صلاحت رکھتی ہے لہذا فلیفہ کا حکم اصل کے مکم سے مختلف ہوگا ہین اصل بینی فقاص ابتدار درٹارکے لئے ٹابت ہوگا اور خلیفہ یعنی دیت ابت داڑھ تول کے لئے ٹابت ہوگی متی کہ اس سے اس کی حاجتیں پوری کی جائیں گی پھرورٹاء کے لئے بطراتی خلانت ٹابت ہوگی اور انحتلاب حال کے وقت خلیفہ اصل سے مختلف ہوجا تا ہے۔ جنا بجد کی یے وضواصل ہے اور تیم اس کا خلیفہ ہے گراک کے باوجود دونوں کا حکم مختلف ہے اس طور پر کہ دمنویس نیت شرط ہیں ہے اور تیم میں نیت شرط ہے اور ان میں اختلاف حال یہ ہے کہ بان جس سے دمنو ہو تا ہے بذات خور مطہر ہے نیت کا محت ان نہیں ہے اور حتی ملوّف اور آلودہ کرنے والی ہے ۔ متی سے مرف اس تعبدی کے طور پر بحکم شرع طہارت حال ہوتی ہے لہٰدائی مستان نیت ہوگی ۔

وَاَ مَنَا اَفَكُامُ الْآخِرَةِ صَلَهُ فِيهُا حُكُمُ الْآخَيَاءِ كَانَ الْفَهُرَ لِلْمَيِّتِ فِي حُكْمِ الْآخْيَاءِ كَانَ الْفَهُرَ لِلْمَيِّتِ فِي حُكْمِ الْآخْيَاءِ كَالْتَرْجِمِ لِلْمُهَاءِ وَالْمَهُدِ لِلْقِلْفُلِ فِي حَقِّ الدَّنْيَا وُضِعَ دِيْهِ لِآخْكَامُ الْآخِرَةِ كَالرَّضِةُ وَالْمَهُدِ لِلقِلْفُلِ فِي حَقِيلًا اللَّهُ مُنْكَانًا وَلَهُ اللَّهُ وَكُوْمَ اللَّهُ مَنْكُ اللَّهُ الْحَلَالُ اللْلَهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنَالِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُ

ترجم المرب المسال احکام آخت رتواس کے لئے اس میں زندوں کا ماحکم ہے اسلے کر قرمیت کیلے حکم اسلے کہ قرمیت کیلے حکم آخت میں الی ہے بھے نظوم می کے لئے رحم اور اور بچرکے ساخ گہوارہ ، دنیا کے می میں میت کو قرمی رکھا گیاہے احکام آخت رکیلے واس لئے کہ اس کی بقر) یا دارالٹواب کی کیاری ہے یا جہنم کا گوٹھا ہے اور ہم افتح امید کرتے ہیں کہ وہ اپنے نفل وکومے قرکو ہارے لئے باغیجر بنا دیگا۔

وَرُرُفْتَنَا عَجَتَا نَا فَاغْفِرلَنَا مَجِانًا. اللهم اغلولِنا والحقنا بالصالحين وَاجْعَلْنَا فِي رُمْسُرَةٍ الْعُابِ نِنْين حَتَى يَسُتَهُ لِكَ وَاسْنَا فَى وَاتِكُ وصِفَا مَنِيا فِي صِفَاتِكَ. بَمِل احْمِعْن عَدْ

فَصُلُّ فِي الْعُو ابر ضِ الْمُكْتَسَبَةِ امَّا الْجُهُلُ نَا نُوَاعُ اَنُهُ بَعَةٍ مَعُلُ ثَا نُوَاعُ اَنُهُ بَعَةٍ مَعُلُ الْمُعَلِّمُ مِنْ مَا الْمُعَلِّمُ مِنْ مَا الْمُعَلِّمُ مِنْ مَا الْمُعَلِّمُ مِنْ مَا اللَّهِ وَهُوَ النَّكُ مَنْ وَاللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ مِنْ مَا اللَّهُ اللللْمُولِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

تبجی یفسل ان عوارض کے بیان میں ہے جن کاکسب کیاجا تاہے ۔ بہرمال جب ل تواس کی جا تسیم ہی است کے بیار میں است کے بیار کی کا سیار ہے کہ بیار کی کا سیار کی کار ہے ۔ می برو کے بعدا نکار ہے ۔

تشریعی جب فامنسل مصنعن عوارمن ساوی سے فارع ہوگئے تواب یہاں سے موارض مکتب کا برن ا شروع فرار ہے ۔ تستریع کے ہیں۔ عوارمن مکتبہ سے مراد وہ عوارمن ہیں جن کے صول میں بندے کے ا متیار کود مل ہو۔

موارضِ مکنسبر می سیبلا عارمز جہل جہ جہل دوطرح کا ہوتا ہے ایک جہل بسیط دوم جبل مرکب جہل بسیط کے درمیان عمم کے بی ایس جہار ہیں اس تونیز کے بیٹر نظر جبل اور علم کے درمیان عمم دیکہ بی ایس استفاد رکھتا ہو یعنی وطکہ کا نقاب موگا جبل مرکب کہتے ہی اس احتفاد مرکعتا ہو یعنی اسان ایک جبز کا علم زرکھت ہو دیکن محالی کو جو داقع کے مطابق نز ہو دکی مثابر میں اس احتفاد مرکعتا ہو یعنی اسان ایک جبز کا علم زرکھت ہو دیکن محالی کو کھے اس کا علم ہے ۔ اس کو ایک فاری مثابر میں اس طرح کہا ہے۔

بلکہ آخت میں کا فرمعذب نی ا نار صرور ہوگا۔ ہاں احکام دنیا میں کعز کو عذر قرار دیا جاسکتا ہے مثلاً کا فر اگر عقد ذمر کرلے اور اپنے ذی ہونے کو قبول کرلے تو وہ قتل اور مبس سے نجات پاسکتا ہے میکن آخت میں بی عقد ذمراس کو مذابع ہم سے

اور آپ وی موج و بول مرح و وہ سس اور بس سے بات پاکسکا ہے میں اس معدد مراس و مداب ہم سے اور دلائل واضع انجات نہ دلاسے گا۔ اور کفر آخت میں اس سے عدر نہیں ہوگا کہ کعزم کا برہ ہے تعزیب اور دلائل واضع میں جوانٹر کی وصلانیت اوراسے صغاب کمال کے ساتھ متصف ہونے ہم و نے بعد انکار ہے کیوبکہ یہ شارنے نیاں ایسی ہیں جوانٹر کی وصلانیت اوراسے صغاب کمال کے ساتھ متصف ہونے

پردلالت كرتى من چنانچ كسى ف خوب كما ب م

ففى كل شي ك شاهل ، بدل عدان واحد

برچنریں اس کے لئے شاہر ہے جواس کے اکیلامونے پردال ہے اور ایک اعرابی نے کتنی اجمی بات کہی ہے ،۔
البوۃ تدل علی البعر، واٹر الات ام علی السیر فالسار فات ابراج والامن ذات فجاج تدلان علی العان العلیف البخیر۔
مینگنی اس بات پردلات کرتی ہے کریں سے اون گذراہے۔ اور نشاناتِ قدم کسی کے جانے کی خبر دیتے ہیں ۔
پس یہ برجوں والا آسمان اور کھا یموں والی زمین مان فع لطیف و نجیر مرد دلالت کریں گے۔

بہرمال اگر کسی شعص میں دراسی بعی عقل ہوگی تودہ کفر کا مریحب نہیں ہوگا گر اس کے باوجود اگر کفر کا مریحب ہوا تو یہ اس کی طرف سے مکابرہ اورم شد وحرمی ہوگی اور جانتے ہوئے انکار ہوگا اور جاننے کے باوجود کسی چیز کا انکارادر جود عذر نہیں ہوسکتا ہے۔ لہذا کفر بھی آخت میں قطعًا عدر شارز ہوگا.

وہ جہل جواس ہے کم ہو لیکن دہ باطل ہے وہ مجی آفرت میں عدر بننے کی ملاحیت نہیں رکھت ا الترجیسی ہے اور وہ صاحب ہوئی کا جہل ہے الٹر کی صفات میں اور احکام آفستدمیں اور باغی کا جہل ہے کیوبکہ باغی اس واضع دمیل کا مخالف ہے جس میں کوئی شنبہ بہندا پر اول سے کمتر ہوگا میکن ان میں ہرا کی جو بحر مسلمانوں میں سے ہے یا ان لوگوں میں سے ہے جو اسلام کی طریت منسوب ہیں توج پر ان سے مناظرہ اور ان کوالزام ویٹ الازم ہے کہیں مان کی فاسد تاویل برعل نہیں کریں گے اور ہم نے کہا کہ باغی نے جب عادل کا مال یا خوداس کو تلف کردیا ہو اور باغی کے دے کوئی حایتی سشکر نہ ہو تودہ صامن ہوگا اور ایسے ہی اس پرتام احکام سلین لازم ہو بھے۔

نیں ہوگا کویا وہ مرتکب کیرہ کے جہم سے خرکوج کا انکار کرتے ہیں۔

باغی کا جب ل بھی اسی دوسری سم میں سٹ ل ہے۔ باغی وہ ٹھی ہے جو امام عادل برجن کی اطاعت سے برجھ کرفرد کی کرے کہ میں حق برجوں اور امام عادل باطل برہے۔ بہت ل صاحب بوئی اور باغی کا جب ل بھی آخرت میں عذر بنے کی صلاحیت نہیں رکھیگا کیو بحران دونوں میں سے سرایک کے عقائد ونظریات ایسے واضح دلائل کے مخالف ہیں جن میں مسی طرح کا سنبہ نہیں مثلاً فلا معز عالم، ف در وغیرہ اساء کے باری تعالیٰ براطلاق کا افکار کرتے ہیں۔ ان کے رو کے سے وہ آیا ہے کا فی ہیں جن میں باری تعالیٰ بران اساء کا اطلاق کیا گیا ہے مثلاً اسر سموالین کا الارالا الا موامانی النظر موالروات النہ موالیت الله موالی کا الله موالی کا تعلیٰ موالی کا الله موالروات دو النظر موالروات میں بولے مالی میں میں میں کے لئے ان النظر موالروات میں میں بولے کا کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے خرب میں میں بین ایسانہ میں موسکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی میں اس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کوئی سخفی کا کہ النظر عالم ہو گراس کے لئے طرب شاہت یہ ہو سکا کہ کا مضرب شاہد کے ایک مقارب ہوگراس کے لئے طرب شاہد کے ایک میں میں کے لئے کہ کوئی سخوں کے لئے کا میں کے لئے کہ کوئی سخوں کی کوئی سخوں کے لئے کہ کوئی سخوں کا کہ کا مطاب کیا گیا ہے کہ کہ کوئی سخوں کے لئے کہ کوئی سخوں کے کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کے کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کے کہ کوئی سخوں کے کہ ک

مرمون ت درموا درای کے لئے متدرت تابت مرمو

"فلم تنسل بتاویلہ الفاتہ" بر منفر ع کرتے ہوئے مصنف مای نے کہاہ کہ اگرکسی باغی نے الم کے مطبع الدوفادار لوگوں میں سے ملال مجوکر کسی کو تست ل کر دیا یا اس کے الل کو تلف کر دیا اور تاویل یہ لک کراس نے گاہ کا ارتکا ہ کہا ہے اور گاہ کو تشت ل کرنا اور اس کے مال کو تلف کرنا صلال ہے ابزا اس شخص کا قتل کیا جانا اور اس کے مال کا تلف کیا جانا ہی مطال ہوگا رہیں ہے تا ویل جو بحہ فاصد ہے اس میم میں گاہ اور نہ اس برحمل کریں گے جنا نچاس تاویل کی وج سے باغی کے حق میں نہ اس کے تن افر اسٹو فیول کریں گے اور نہ اس برحمل کریں گے جنا نچاس تاویل کی وج سے باغی کے حق میں نہ اس کے تن افر اسٹوری قوت د ہو قوال برحمان واجب کریں گے ۔ اور اگر سٹری فوت موجود ہو قوالی برحمان واجب د ہوگا ۔ کو بحد ویوں ہا تیں نہیں ہیں۔ التزام کا نہوتا تو قالم ہے اور چو بحد اس کے دریوال کہا جنا تا ور جب دو توں ہا تیں نہیں ہیں تواس کی تا والی کا خواس کا تنہ ہیں ہیں تواس کی تا ور ب دو توں ہا تیں نہیں ہیں تواس کی تا وال کرنا واجب ہوگا جنا نے ہوا ور سے بعد نہ اس سے منان نفس وصول کیا جائے گا اور نہ فاس دکو قبول کرنا واجب ہوگا جنا نچر بغاوت سے قور کے بعد نہ اس سے منان نفس وصول کیا جائے گا اور نہ فاس دکو قبول کرنا واجب ہوگا جنا ور سے تور کے بعد نہ اس سے منان نفس وصول کیا جائے گا اور نہ فاس دکو قبول کرنا واجب ہوگا جنا نے بغاوت سے قور کے بعد نہ اس سے منان نفس وصول کیا جائے گا اور نہ فاس دکو قبول کرنا واجب ہوگا جنا نے بغاوت سے قور کے بعد نہ اس سے منان نفس وصول کیا جائے گا اور نہ سے منان ناست وصول کیا جائے گا اور نہ سے تور سے بعد نہ اس سے منان ناس منان ناس منان کی خور کیا ہوں کیا جائے گا اور نا میں کیا ہوں کے دریوال کرنا واجب ہوگا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا گور کیا ہوں کیا گا کہ کور کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا گور کیا ہوں کیا ہور کیا ہوں کیا ہور

خمنان مال میساکاسلام تبول کرنے کے بعدا ہل مرہ ان دونوں چیزوں کو دصول نہیں کیا جا تا ہے ۔ نشکری قوت نہونے کی مورت میں جس طرح باغی پر صان واحب ہوتا ہے اس طرح اس پر دہ تمام احکام لازم ہوں سطح جومسلانوں پر لازم ہوتے ہیں اسلاء کہ باغی مسلان ہے یا اسلام کا مرمی ہے اور اس پر دمیل کے ذریعہ ولایت الزام می باتی ہے لہذا اس پر امسلام کے حجلہ احکام لازم کے جاتی گے۔

وَكُنْ لِكَ جَهُلُ مَنْ خَالَفَ فِى إِنْجِتِهَا دِ فِي الْكِتَابَ أَوِ السُّنَّةُ الْمَشْهُوْرُةَ مِنْ الشُّنَةِ عَلَا خِلَانِ الْكِتَابِ أَوْ عُلَمَاءِ الشُّنَةِ عَلَا خِلَانِ الْكِتَابِ أَوْ السُّنَةِ الشَّنْهُونَ وَ مَرُولُونُ بَالْمِلُ لَيْسُ بِعُنْ مِاصْلًا مِثْلُ الْفُتُونُ بِمِسْمِعِ الشُّنَةِ عَامِلًا وَالْتَصَاصِ بِالْفَكَامَةِ الْمُتَنَاقِ التَّنْمِينَةِ عَامِلًا وَالْتِصَاصِ بِالْفَكَامَةِ وَالْفَضَاءِ بِنَاهِ لِا وَيُمِنْ مِنْ وَلِي التَّنْمِينَةِ عَامِلًا وَالْتِصَاصِ بِالْفَكَامَةِ وَالْفَضَاءِ بِنَاهِ لِا وَيَمِنْ مِنْ وَلِي التَّنْمِينَةِ عَامِلًا وَالْتِصَاصِ بِالْفَكَامَةِ وَالْفَضَاءِ بِنَاهِ لِا وَيَمِنْ مِنْ وَالْمَافِقَ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْلَاءِ بِنَاهِ لِا وَيُمْوِلُ اللَّهُ مُنْ وَلِي الشَّيْرِيْةِ عَامِلًا وَالْمُقَاءِ بِنَاهِ لِا وَيُمْرِيْنِ .

اور الیے ہی علاء شریعیت میں ہے اس فخص کاجہل جس نے اپنے اجتہاد میں کتا بیاسنت مشہورہ کی مناور سے کی مناور میں کتا بیاسنت مشہورہ کے خلاف صدیث غریب برعمل کیا ہوم رود وباطل ہے بالکل عذر نہیں ہے جہیے امہات اولادکی میں اور مسروک الشمیۃ عامد کے طلال ہونے کا فتوی اور تسامت کی وحبسے مصاص کا فتوی اور ایک گواہ اور تسم برنعیل دینے کا فتوی ۔

يرح نا مبائز ہوگی اور عمر بن خطاب رضی الشرعنہ سے مروی ہے " قال اتیسا ولیدة ولدت ابن سید م فانہ لا يبيسيا ولا يهبها ولا يورثها و بهيستن منها فاذا مات فهي حرة " (موطا الم الكن) اگر باندي نے اپنے مولىٰ کے نطفہ سے بحر من تو مولیٰ مذاس کو فروخت کریگا زہرکریگا اور ہذاس میں میراث مباری ہوگی باں مولیٰ اس سے جاع کرسکتا ہے جب مولی مرصائے گا تووہ باندی بعن ام ولد آزاد موجائے گی ۔ اس مدیت سے بھی ام ولد کی بیع کا مدم جواز ثابت ہوتا ہے اور رئی حدیثِ ما بردم تو وہ منسوخ ہے کیو بھراس مدیث کے آخر میں یہ الغاظ موجود میں " فعل کان عمر نبانا منه فانتہینا (ابوداور) جابر کہتے ہیں کر جب عرفے ہم نوگوں کو ام ولد کی بع سے منع کیا توم لوگ اس سے رک كئے يه الفاظ لفراحت اس بات برولات كرتے بي كراكثر لوگوں كومديث جابر كے سوخ بونے كي خرنبيں بنجي تعى -جب عرکا زانہ آیا اور لوگ بجڑت ام ولدکی خرید وفروخت کرنے گئے تو عربے لوگوں کو باخرکیا کہ ام ولدکی نیع کے جوا زیرد لالت کرنے والی حدیث منسوخ ہے۔ اس کے بعد توگوں نے ام دلدکی خرید و فروخت کا بسلسلہ بند کیا اور کسی نے عمر کی مخالفت نہیں کی گویا عدم حواز برا جاع منعقب ہوگیا۔ الحاصل ام ولد کی بین سے جواز کا قول ا حادیث مشہورہ کے مجمی خلاف ہے اوراجاع کے بھی خلاف ہے لہذا یہ قول مرووداور باطِل ہوگا۔ اسی طرح محفرت امام شافعی و نے فرایا ہے کہ منروک انتسمیہ عامدًا کا کھانا طال ہے اور مدیث اور قیب اس سے استدلال کیاہے ۔ مدیث تویہ ہے کہ آنحفرت صلی الشرعلیہ وسلم نے فرایا ہے کہ " تسمیۃ اللّٰہ فی قلب کل مومن " ہرمومن کے دل ہیں السّٰر کا نام موجود ہے اور جب دل میں الشرکانام موجود ہے توز بان سے کہنے کی کوئی فرورت نہیں ہے اور قیاس یہ ہے کرمتروک الشمیر ناسٹیا کا كهانا بالاتفاق ملال ب لمبنزا اس يرقياس كرت موسع مم متروك التسيرماندًا كومي ملال قرار ديت مي ليكن برقول چونک کتاب انشر " ولا تا کلوا مالم بذکراسم انشرطیه وارتفت " کے منالف ہے اس الے یہ تول می مردود اورباطل موكار اسى طرح قسامت كى ومبسب تبعض صورتول ميں مقساص كا دجوب ا ورا وليا دمقتول كويسلے تسم كھالانا سنست مشہورہ کے خلاف موسنے کی وم سے مردوداور با طل ہے ۔ تغمیل اس کی بہتے کہ اگر کو ل⁶ شخص کمسی محلمی تقوَّل بإباگیا اوراس کے قاتل کا علم نہ ہوسکا تو احنف کے نزدیک اس کا حکم یہ ہے کرمغنول کا ولی محد کے بجاس آجمیو كا انتساب كرك ان سے يتم مے كاكر والله مم نے داس كو تس كيا ہے اور نه م اس كے قاتل كوجانتے مي والانفو نے یتم کھالی تواب اہل مملہ پردیت واجب ہوگی اور اگر ان میں سے کسی نے تسم کھاسے سے انکار کیا تواس کوتیہ کیا وا سے گا اوراس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک کرقسم نہ کھا ہے اور اس صورت میں کسی بھی مال میں تھا واجب مدمو گا۔ اور امام مالک ، امام احد اور امام شاخی رہنے اسے ' تول تدیم کے اعتبار سے فرایا ہے کہ اگر مفتول اور ابل مسلم سے ورمیان عداوت ظاہر ہو یا ایسا کو لی قرین موحس سے مدعی کامسا دق مونا ظاہر ہو تومقتول کے دلی کو مکم دیا مبلے محاکہ وہ ان میں سے قاتل کو متعین کرے۔ بھر ولی مقول بچاس بارتسم کھا کر کھے گا کہ اس نے مقتول کو عدا تن کیاہے جب ولی بیاس بارتسم کھا ہے گا تو قاتل سے قصاص بیاجائے گا ادر اگر اولیار معتول نے تسم کھانے سے انکار کردیا تواب اہم سارے تسم کھائے کہ اگر وہ قسم کھاگئے کہ نم ہے قتل کیا ہے اور نہم کو قاتل کا علم ہے

تووہ بری ہوجائیں گئے نزان پرویت واجب ہوگی اور یز تصاص ا دراگرا تھوں نے تسم کھانے سے ا نکارکر دیا توان پردیت داجب کردی جائے گی امام الگ وغیرہ وا تعرفیرسے استدلال کرتے ہیں. وا تعرفیری ہے کہ میصہ بن مسّعود بن دیدنے فیبر کے کسی گڑھے میں عبدا لٹربن دیدبن مہل کومٹنول پاکرونن کر دیا۔ بھروہاً ں سے آ كرخود ا دران كے بعائ حوبصر بن مسعود بن زيد ا درمقتول كے بھائى عبدالرحن بن سبل نے دربار رمالت ميں۔ عبدالترب ميل كادا قعربيك كيا آب نفرايا ، " الحسلفون وتستمقون دم ما مجم م كيا تم وك (يعني مقتول كي ادلاء) بجائتس کھادُگ اورا ب عزیزے خون کے مستمق موسکے بیس نکر انعوں نے عرمن کیا کہ م کیوں کوسم کھائیں مالانکم م حاحز نہیں تھے۔ اس پرآ ب ملی الشرعلير سلم نے فرايا كرا جھا توخير كے ميود بجاس قيس كھاكراس الزام سے بری ہوجا میں گے۔ اضول نے کہا کروہ لوگ مسلان نہیں ہی اور م غیرمسلموں کی تسنین کمونکو تبول کریں بس رسالتاً بملى الشرطيروسلم نے ان كوبيت المال سے ايك و اون فدير ديرروان كيا (صحاح ستر) لمافظ فرائي آئفورمل الشرعلية ولم ع بيل اولياد مقتول عدم كاطالبركياب اورجال مقتول باياكياب وال ے نوگوں سے اولاً قعم کا مطالب نہیں فرایا بس سلے اولیار مقتول سے قیم کا ایا جانا انابت ہوگیا اور آ ب کا یہ فرانا کرتم جال تسیں کھاؤے اور اپنے سریزے نون کے مستمق ہو گے ، اس بات کی دسی ہے کہ اگر اولیا و معتول قسم کھالیں توقائل برتصاص واجب ہوگا کیوبحہ مدیث میں استحقاق دم سے تصاص کاستحق ہونا ہی معہوم ہے۔ امنان کا متدل بر قدیث ب کرا یک شخص نے آنمفورملی الشرعلیروسلم کی فدمت میں عاهر ہوکر کہا کہ میں نے اپنے بجانی کو بوسلاں میں مقول یا یا ہے آ ہملی الشرطليرك م نے فرا اکر بول فلال کے بوڑھے بزرگوں میں سے بچاسس مردوں کا انتحاب کر تاکہ وہ برقسم کھائیں کرمجہ دا رہم نے اسکوٹل کیا ہے ادر دہم اس کے قائل کوجانے ہیں اس شخص نے کہاکیا میرے مما لا کے قتل کو ٹا بت کرنے کے لئے قسم مے سواکون مارہ نہیں ہے۔ آپ مل الترطیخ نے فرایا اور ترے ہے ایک موادن میں۔ اس مدیث سے معملوم ہوتا ہے کرتسم اولا ان توگوں سے لی جائے گی جن کے معلر میں مقتول یا یا گیا ہے اور اولیا دمقتول کے ایئے دیت واجب ہوگی مرکز نصاص اسی طرح معزت عرضی الله نعالیٰ منے نے ودا مقبلہ میں معتول کے بائے مانے کی صورت میں ودا مدے لوگوں پر قسم اور دیت دونوں کا نیعل کم ودا مرکے ہوگوں سے کہا کہ نہ تو ہاری تسیں ہارہے اموال سے مدافعت کرسکیں ادر نہارے اموال ہاری تسموں سے مانعت کرسکے بینی افرنسم واجب ہے تو دریت واجب زکی جاتی اور اگر دریت واجب ہے تو تسم واجب نرکی جاتی جعنر عمره نے کہا کرتم نے اپی فسموں کے ذریعے تواپی ما نوں کومعفوظ کرلیا ۔ بین قسم کانتیم توریسے کرتم برتعاص واجب ب نہیں کیاگیا اور میں دیت کامنان اسلے واجب کرتا ہوں کرمغتول تھارے مملمیں بایگیا۔ معنست دحمرے اس نبیلہ سے ٹا بت ہواکہ معتول مہاں با با جاسے گا وہاں کے توگوں سے اولاً قسم می لی جائے گی اور بری می وا مب ہوگی ادر قصاص وا مب نہ دیکا وار کی موجودگی میں دیا گیا اور کسی محالی نے معنوت عمرے اس فیصلہ پر تحرنبیں کی اسلیے مردم کا بنیلرا باع کے قائم مقام ہوگا۔الحامل اس مسترمیں الم الکٹے وخیروکا مذہب پو بھ

ننم كان تى الادنتياكماى المهيه المهامية ال

وَالنَّالِثُ جَهُلُ يَصْلَهُ شُهُهَ الْ وَهُوَا لَجُهُلُ فِيْ مَوْضِعِ الْاَجْتِمَا وِالصَّعِيْعِ أَوْ فِي مَوْضِعِ الشَّهُمُ فِي كَالْمُتُحَرِّعِ إِذَا اكْطَرَ عَلاظَنِ اَنَّ الْحِجَامَة اَفْطَرُتُ اَ مَرُ سَلْوَمُهُ الْكُفَّنَارَةُ لِاَنتِهِ جَهُلُ فِي مَوْضِعِ الْاَجْرَهَ الْاَحْرَةِ اَلَّا وَمَنْ وَلَيْ بِجَالِيَةِ وَالِيهِ عِلْطَقِ اَنْهَا تَحِلُ لَهُ لَوُيكُومُهُ الْحَدَّةُ لِاَ سَنْ جَهُلُ فِيْ مَوْضِعِ الْاَشْتِبَاءِ

اور تمسری قم وہ بہل ہے بوشبہ کی مسلامیت رکھتاہے اور وہ اجتہاد میں کی بگریں یا موضع شبہ میں ترجیما جہاں ہے بیسے پیھے لکوانے والا جرکہ افطار کرے اس گمان پر کہ جاست نے اس کا روزہ توڑ ویا ہے تواس پر کھارہ لازم مزہوگا اسلے کریہ موضع اجتہاد میں جہل ہے اور جس نے اب باب کی باندی سے زنا کیا اسس گمان پر کہ وہ اس کے لئے صلال ہے تواس پر مدلازم مزموگی اسلے کریہ موضع است باہ میں جہل ہے۔

تشریع جہل کی تیسری قم وہ مہل ہے جو ایسے شبہ کی ملاحت رکھتاہے جو شبہ مدود و کفارات کو دفع کوئے کشدیع کے اللہ ہے مسلم کی مسلم کی دوسیں ہیں۔ ایک توریک وہ جہل اجتہاد ہی کی مگر میں ہو یعنی وہ مگر بجہدی کے اجتہاد کا موقع ہو منصوں علیہ نہ ہو البتردہ اجتہاد کاب وسنت اور اجاع کے ظاف نہولیس الیں مگر میں اس سلسلہ میں ہماری ولیل اہم بخاری رہ کی روایت کم روہ ہدیت ہے ، در ان البنی میں انٹر طیر و کم مجم و موجوم او میم می موجوم کے اور میم می موجوم کے میں موجوم کا روزے کی حالت میں برعمل ہرگز دکرتے ۔ اور افطرا لحاج والمجرم کا مطلب برے کہ اگر حاجم نے مجرم کے مین میں کوئی جیز ڈالدی تو مجرم کا روزہ فا مد موجائے گا۔ وادی بریما کے مجامت منظرم کے میں ایس منظرم میں کوئی جیز ڈالدی تو مجرم کا روزہ فا مد موجائے گا۔ دول بریما کے مجامت منظرم کے مال کے ایس انہیں ہے بلکرمنظرم منہ کے اندرکسی چیز کا ڈالناہے ۔

دوری تم مینی موضع استعاه میں جہل کی مث ل برے کہ ایک شخص نے اپنے باب گی با ندی کے ساتھ یہ مجوکر

زنا کیا کہ یہ با ندی اس کے سے طال ہے تو اس زائی ہر حد زنا واجب دہوگی ۔ کیوبحہ اس نے واقعی سفہ کے مقام

میں زنا کیا ہے اسلے کہ والداور اولاد کے درمیان اسلاک می متعل ہیں کہ باب اولاد کی الماک کو ابنی الملاک

فصور کرتا ہے اور اولاد باب کی الماک کو ابنی الماک فیا لگہ تی ہے۔ اور ان کے درمیان منا نع بی دائر میں کرایک ہوں کی الماک سے بات کھنے نعی المحل ہیں ۔ اس وہ سے ان دونوں میں سے ایک کی گوا ہی دوسے رکے تی میں جائز میں ہے اور جب ایسا ہے قبیلے کر ہو جیز کی ہو جیز اس کے جزء (بیدی کے بیمی ملال ہوگی بیدے کران دونوں میں سے اصل (باب) کے سط ملال ہو کہ بیمی کران دونوں میں سے مرا کے کا دوسے رکے مال سے نع اعمان ما برنہ ۔ اور شبہ عدود کو ساقط کردیتا ہے ہذا یہ اس می بیمیلے پر صد واجب ہو گی کہ کہ کا مورت میں سے برا کے کا دوسے رکے مال سے نع اعمان ما برنہ ۔ اور شبہ عدود کو ساقط کردیتا ہے ہذا یہ اس می بیمیلے پر صد واجب ہو گی کہ کہ کا مورت میں سے برا کے کہ اس میں بیا گیا ۔

واجب رہ ہو گی ماں اگراس نے حرام مجھ کرزنا کیا تو بھر اس برا بیقین عدوا جب ہوگی کہ کہ کہ اس میں سے بر موحد سافظ کرتا ہے۔ منہیں بایا گیا ۔

ور مدران لا کرتا ہے۔ منہیں بایا گیا ۔

٥١٤٤٤٤٤ ألرًا بِهُ جَهُلٌ يَصْلُهُ عُنْ مَا وَهُوَجَهُلُ مَنْ ٱسُلَمَ فِئَابِ الْحَرْبِ مَنْ اَسُلَمَ فِي الْكُورِ عَنْ أَسُلَمَ فَيْ السَدَ السَدَ اللهِ الْمَدَانُ عَنْ مُا لَكُ فَى الشَّرَا يَعْ لِاَسْتُهُ عَيْرُ مُقَصِّعِ بَعِنَاءِ السَدَ اللهِ لِلَاسْتُهُ وَكُنْ اللهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُولُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

ہو کا بین اطلاع سے سے پیلے اگر انھوں نے کو فی تھرٹ کیا تو ان کا تھرٹ مؤکل اور مولی برنافذ یہ ہوگا جارت میں ا ملا ق سے مرا دیری اذن شے معنی وکسیل کرنا اور تجارت کی اجازت دیناً۔ اوراسی طرح اگر موکل نے اپنے وکیل کوموزل کر دیا گرام کوعزل کا حکم جس ہوا اور مولی نے غلام کو مجور کر دیا نگر اس کو حجر کیا علم جس ہوا تو ان دونوں کی عدم علم اور صبى عذر موكا عتى كرعلم سے يہلے شون البت موكا اور ندمجراب موكا جنا تجدا الراطلاع لمن مے يہلے الفوں نے کو نی تقرف کرڈالا تو ہ تقرف مولیٰ اور مؤکل پرنا نے نہ موگا مذکر خودان پر بہاں صدمے مرا د یہ می عزل اور حجرہے ۔ اس طرح شینع کا جبل بالبیع عذرہے کینی اگر کسی نے اپنا مکان بی اور شینع کوالک مت مک اس کا علم نہیں موا تو علم مونے کے بعد شفیع کیلئے مین شفعہ ٹا بت موسکا اور ایک مدت تک جابل رہے کی دجرسے اس کا بیحت سا قط ، ہوگا . کو تکہ اس کا بیعبل عذر ہے اور اسی طرح مولی کا غلام کی جنایت سے مبل عذر مو گا بینی اگر علام نے جنابیت کی اور مولیٰ کو اس کا علم نہیں ہوا اور بغرعلم کے مولی نے اس غلام کو تزاد کر دیا یا اس کوفروخت کر دیا تومولی کو فدیه اختیار کرنے والا تمارنہیں کیا جائے گا یعی برنہیں کہا جائیگا کرمولی نے غلام آزاد کرکے یا فروفت کرکے فدیر دنیا منظور کرلیا ہے بلکم غلام کی قیمت اور ارض (دیت) میں ے جو کم جوگا مولیٰ پر وہ واجب ہوگا ۔ اس طرح باکرہ بالنہ کا اپنے نگاح سے جبل عذر ہوگا بینی اگر کسی باکرہ النه كا اس ك باب ف بغير كفوك نكاح كرديا اور باكره بالغركواس كاعلم نبي موا تو نكاح كمم سيليا اس كاسكوت نكاح ير راضى مونا شارد موكا بكرهم كے بعد اسكونكاح منع كردينے كا يورا بورا اختيار موكا اس طرح منكوم باندی کامسئلہ خارِعتی سے جسل عدرہے صورت یہ ہے کہ اگر موٹی نے اپنی باندی کا نکاح کیا اور معراسکو آزاد کونیا توباندی کوشر عا خیار عتی مکل موتا ہے تعنی یہ اختیار موتا ہے کر آزادی کے بعد وہ اینا نکاح باقی رسکھے یانخم کردے مکین الرمسكوم باندى كويرتو عمي كميرب مولى في مجه أزاد كردياب محريب للمعساد بني ب كرمنكوم باندى كوخارمتن بھی مامیل ہوتا ہے لیس منکوم باندی کا اس مسلم سے اوا قف ہونا اور جابل ہونا عذر فعار موگا - جنانچرا زادی کے بعد اور اس سنزے علم سے پہلے باندی کا سکوت رضا مندی کی دمیں دموگا بلکراس سنارے معلوم ہونے سے بعدامکوا ختیا د ہوگا کہ وہ نکاح منے کرے یا باتی رکھے۔ اس کے برطلات اگر باپ وادا کے علاقہ کسی ولی نے مغیرہ کا نکاح کردیا اصوالغ ہوے کے بعد اس اول کو یمسئلم معلوم نہیں تھا کرتھ کو خار ملوخ مامیل سے اور خار ملوخ کے حمت نکاح فتح کر دیے کا اختیارے تواس دوک کا یمبیل عذر شارن ہوگا می کراگر بائ موسف کے بعداس نے سکوت اختیار کیا تویہ نکاح لازم بومائ كا اوراس مسئل كمعلوم بوے كے بعداسكو خيار بلوغ ماميل د موكا اور يركين كا حق د موكا كر محبكة ب سسئلهملوم نہیں تھا ابعدادم ہواہے لہذا اب خیسا رحاصل ہونا چاہیے ۔ ا ودوم اس کی برہے کہ باندی توجی کم بميشه مول كي خدمت مي منول رتي ب أسيع ا حكام شرع سيكين كي أمكو قرصت نبي ال سكتي ب ابذا اس كري في جبل عذر روكا اور آزاد كے من دارالاسلام ميں احكام سيكھنے ميں كوئ جيز ما نع نسي ہے بيذا آزاد كاجيسل مند نرموكا ملكه قابل موأخذه سوكا به

وَامَنَا الشَّكُوْ مَهُوْتُوَكَانِ مُكُوْ بِطَوِنِي مُبَاجٍ كَشُهُوبِ اللهُ وَاءِ وَشُوبِ الهُكُوّ ا وَالْهُمُ الشَّكُوْ مَهُونُوكَانِ مُكُوّ بِطُونِي مُبَاحٍ وَمُسْكُوّ بِطُوبِي مَعْلُوْمٍ وَ إِنَّهُ لَا لِمُهُا فِ الْجُطَابَ قَالَ اللهُ تَعَان آبا النّهُ اللّهِ فِي امْتُوا لا تَقْرُ بُوا الصَّلُوةَ وَاَنْ تَمُو مُسَكَادِئ مَلا يُبْطِلُ شَيْنًا مِنَ الْاَحْبُلِيَّةِ وَتَلْوَمُهُ أَنْحُكَامُ الشَّوْعِ وَتَنْفُلُ تَصَرُّونَاتُهُ كُلُهُمَا الااليَّرِةُ اللهُ المَّيْمَ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ مُوْدِا لَمُنَا يِصَةٍ يِللهِ تَعْمَالُ مِنَا اللهُ كُلُّ اللهُ كُوْدِا لَمُنا يَصَةٍ يِللهِ تَعْمَالُ مِنَا اللهُ كُلُ اللهُ كُوّعِ اللهُ كُوْمِ اللهُ كُورُ الْمَنْ اللهُ مُوعِ وَاللّهُ اللهُ كُومُ اللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ كُومُ اللهُ كُومُ اللهُ كُومُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّ

اور مبرمال نشہ تواس کی دوسیں ہیں ایک نشہ بطریق مباح جیسے دوا کا پین اور مُکرُہ اور مضطر توجی کی خراب بینا اوریہ اغادے مرتبہ میں ہے اور ایک نشہ بطریق مرام اوریہ خطا کے منا فی نہیں ہے باری تعالیٰ نے فرایا ہے " یا ایک الذین آمنوا لا تعربوا العلوٰۃ وائتم سکریٰ " ہس سکر، بلیت میں کسی چزکو باطل نہیں کریگا اوداس مراحکام شرع لازم ہوں گے اوراس کے تمام تعرفات ناف نرموں کے موائے رفت کے استمانا اور علادہ ان مدود کے اقرار کے جو خالصتہ الشرکے ہے " ہیں اسلے کرنشہ میں مبت لما آدمی کسی چزیر ٹیابت نہیں رہیگا ہیں سکر رجوع کے قائم مقام کیاجائے گا اور دہ عمل کریگا اس اقرار میں جور جوع کا احتمال رکھتا ہو۔

سسکرکی دوسری قسم وہ ہے جو تمنو را طریع پر عامیل ہوتی ہے۔ بعیبے مالت اختیار می شراب کے بینے سے ماسل سندہ نشہ، مصنعت صامی کہتے ہیں کرسکر کی یہ دوسری قسم بالاجماع خطاب کے منافی نہیں ہے لینی سکر کے ماسل سندہ نشہ،

بفسجان خمج اردونغبالحساى

باوجود خطاب می ب اور دمیل پر ب که باری تعبالی نے نشہ می مبتلام انوں کو خطاب کرتے ہوئے فرایا ہے،" یا پیپ الذين أسوا لاتقربوا العلوة وانتم سكارئ متى تعسلموا ما تقولون مد أكريه خطاب مالت سكرمي ب تب توسكر كامنا في خطاب نہ ہونا ظاہرہے اوراگرنٹ سے پہلے کی مالت میں ہے تب بھی سکر خطاب کے منا فی نہیں ہے کیو بحراس موریث میں مطلب یرموگا کوانٹرنعالئے نے معاحی (ہوکٹس کے زمانے میں)سے فطاب کرتے ہوئے فرایا ہے کہ حبب تونشہ یں جتلا ہو تونماز کے قریب مت ما نا۔ اگرسکرمنا فی مطاب ہوتا توباری نعالٰ کا برضاب درست نہوتا. میساکرما قسل آدمی سے بی خطبا ب کر« جب تومجنون ہوگا تو بہکام مت کرنا ہے ودمست نہیں ہے کیوبکہ اس میورٹ می خطا ہے کواپی ما^{ست} کی طرف منسوب کیاہے حوما در منافی خطا بسیے لیس اگر سکرمنا فی خطاب موتا توجنون کی طرح اس کی طریب بھی نسبت *کر کے* خطاب کرنا حدست دہوتا . بہرمال سکر حب خطا مجے منانی نہیں ہے تودہ المیت کومبی باطل نہیں کر یگا کیونکہ خرع کا خطاب المیت ی برمبی ہے اورجسے کرکی وجرسے المیت باطل نہیں ہوتی توسکر میں مبتلااً دی پرفرندیت کے تمام احکام خاز روزہ وغیرہ لازم موں کے۔ اوام کے تمام تعرفات طلاق، عتاق ، پیع ، شرار وغیرہ نان زموں کے باں اس کا مرتدمونا استمانًا نافذر بوگا اودان مدود کا اقراکٹانٹ نیہوگا جو مدود فالعثرُ الٹرتعالیٰ کامی ہیں۔ جانج نشہ کی مالت میں اگر کوئی تعم مرتد ہوگیا اوراس نے زبان سے کلم کھ کہر لیا تواستھا تا اس کے کا فر ہونے کا مکم نہیں مگا یا جائے گا۔ اور وج اتحمان سے کرروت قصد برین بے می بغیر قصد کے مدت تحق نہیں ہوتی ہے اورائی وجسے کرددت اور مناور عادے برائے میں تحقق مواہ اوراعتقاد بغرقصدك درتغ بوتاب اورد ثابت وقاب لبذارقت وكفرامي بغيرهدك تققء بوكى اوسكران كاندىق دووورس بوتالبذاس كى ردّت اور کفرمی تمقق مزموحاً ۔ اور رہا ا حکام کا مخاطب اور مسکلف ہونا توقعد مزموسے کے باوجود وہ زجرًا مکلف ادر مخاطب کیا گیاہے . اور وہ صوور جو خالصة التٰر کا حق بی بحب البت نشہ ان کا اقرار مجی میرم مربو کا جنا نجرا گکسی نے سکر کی مالت میں شرب ِفمریا زنا یا سرقہ کا افرار کیا تواس پر مدیشرب فمر، مدزنا ۱ ور مدسر قرماری نه موگ کیؤیم مداس وقت واجب بوگی جب نشه میں مستلا آدمی کے اقرار برکوئی چیز نابت سوتی ہو۔ مالا محد نشہ میں مبتلا آ دمی کے اقرار برکون چیز ثابت نہیں موتی ہے رہیں سکر رجو تا ہے قائمقام ہوگا اور سکر رجوع کی وم ہے اسفاط عدمی مؤثر اورما ل بوگا بین برکہا جائے گا کرسکران نے مدکا ا قرار کیا تھا مگر تعراس سے رجوع کرلیا ہے اور رجوع کی ومہیے مدسا نظ ہوماتی ہے مبدا سکران کے اقرار کرنے کی وجہسے بسبب رجوع کے مدواجب نہ ہوگی بلکرسا نظ ہوجائیگی اى كومعنى ئى كہاہے كر سكراس افرار ميں جورج ع كا احمال د كمت اسے اسقاط مد كے سلسلميں مؤثرا درما ل موكا إل امرسكران يد الشرك صحوق ك علاوه مدود كا افرار كيامشلاً مدقذ ف يا نقاص كا تواس كوما قط كرف مي سکرموُثرنه بوکا بلکه اس برمدا درفشاص ماری بوگار

ى امتاانهُ زَلُ نَتَمْدِيمُ وَالْكَعْبُ وَحُوَانَ يُوَادَ بِالنَّىٰ ِ عَيُرُمَا وُضِعَ لَهُ فَلَايُنَا فِي الرِّحْدَ بِالنَّىٰ ِ عَيُرُمَا وُضِعَ لَهُ فَلَايُنَا فِي الرِّحْدَ بِالنِّرِى وَهُوَانَ مُعَاذِلًا لَكِيثُ هُ مُسَا فِي إِحْدَيَامَ الْحُمْكُمْ

وَالرِّضَاءُ بِهِ بِهَ ثَوْلَةً مَشَوْطِ الْحِنِيَا بِ فِي الْبَيْعِ فَيُؤَفِّرُ وَيْمَا يَحْتَمُلُ النَّفْضَ كَالْبَيْعِ وَالرَّجَاءَ فَوَاضَعَا عَلَى الْهَنْ لِ بِآصُلِ البُّيْعِ بَنْعَقِلُ البُّيُعُ وَاصْعَا عَلَى الْهَنْ لِ بِآصُلِ البُّيْعِ بَنْعَقِلُ الْبُيْعُ وَاصْعَا عَلَى الْهَنْ لِ بِآصُلِ البُّيْعِ بَنْعَقِلُ الْبُيْعُ وَاصْعَا عَلَى الْهُنْكِ الْمُنْكِالِيعَ فِي وَكَمَا إِنْسُلُوطُ مُورِي الْهُنَا الْبُلُولُ وَكَمَا إِنَّا الْهُنْكُ الْمُنْكَالِكُ الْمُنْكَالِكُ الْمُنْكَالُولُ الْمُنْكَالُ الْمُنْكُلُ الْمُنْكُلُ الْمُنْكُلُ الْمُنْكُلُ الْمُنْكُلُ وَلَيْكُ الْمُنْكُلُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْكُلُ الْمُنْكُلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْكُلُ الْمُنْكُلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْكُلُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الْمُلْلِكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُلْكُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْكُلُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلْكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ الْمُلِلْكُلُولُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلِكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلِكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُولُ اللْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُلُكُ الْمُلْكُ

اورببرمال ہرل تواس کی تغیر بعب ہے اددوہ یہ ہے کہ شے ہے اس کا میر مومنوع لمراد ایا جائے اس کی سنر مال ہرل جائے ہوئے ہے۔ اس وج سے بازلاً مرتد ہونے کی وج سے اس کو کا فرقرار دیا جائے گا۔ لیکن وہ اختیار مکم اور رضا بائے کم کے منا نی ہے۔ بیج کے اندر شرط خیار کے مرتبہ میں بہزا ہزل ان امور میں موثر ہوگا جونعف کا احتال رکھتے ہیں جیسے بیع اور اجارہ ۔ بیس جب دونوں نے امل بیع کے سیلے میں ہزل پراتفاق کیا تو بیع فاسد موکر منعقد موجائے گا مک واجب کرنے والی نہوگی اگرج اس کے ساتھ جفہ متصر موج ہے عاقدین کا ایک ساتھ فیار اور جیسے ان دونوں کے لئے ہمیشہ کے لئے فیار کی شرط ہو بس اگر ان دونوں میں سے ایک نے بیع کو قرا تو بی ٹوٹ جائے گی اور اگر ان دونوں نے اس کی ایک ساتھ اجازت دی تو بین جائز ہوجائے گی بلین ام ابونینی مرد کے نزد کی واجب ہے کہ امازت کا وقت تین دن کے ساتھ مقدر ہو۔

پر تورہ ارکو معددم کر دیتا ہے میکن تھرس سے پر رضار کو معدوم نہیں کرتا ہے مینی ضرطِ خیار کی صورت میں من دالخیار مکم سے پر توراضی نہیں ہوتا ہے میکن نغنس بنت کے انعقار پر راضی ہوتا ہے ۔ اسی طرح ہازل الغاظ سے استعال پر توراضی ہوتا ہے لیکن ان الغاظ کے حکم پر راضی نہیں ہوتا ہے پہر مال جب یہ بات ہے تو مزل کی دحرسے وہ احکام ٹابت نہیں مول کے جورضا اور اختیار پر موقو ف موتے ہیں لیکن جو چرز رضا دا ورا ختیار پر موقوف نہیں ہوتی ہے وہ ہزل کیوم سے ما بت ہوجائے گی۔

الغرص جب ہزل تمام تھ فت میں شرط خیارے مرتبہ میں ہے توہ ٹرل ان امود میں موثر ہوگا ہونتھ مل اور نسخ کا اتحال رکھتے ہیں جیسے طلاق اور متاق ان میں ہزل موثر نہوگا ۔ رکھتے ہیں جیسے طلاق اور متاق ان میں ہزل موثر نہوگا ۔ یعی ہروہ حکم جس کا نبوت رصارا ورافتیار ہرمو قون ہے وہ حکم ہزل سے ثابت مذہوگا بکر ہزل اسکونن کرنے ہیں گوثر ہوگا مثلاً اگر بھورتِ ہزل اسکونن کرنے ہیں گوثر اور کا مثل اگر بھورتِ ہزل ای وج سے نفس زے اور محکم ایسا ہے جس کا نبوت رصار اور افتیار ہرمو قون نہیں ہے جیسے طلاق اور عتاق توبیحکم ہزل سے ثابت ہوجائے گا اور ہزل اس کے اسفاط اور نقض میں موثر نہ ہوگا مینی ہزل کی وج سے طلاق اور عتاق فیخ نہیں ہوں گے ۔ اور ایر میں اور عرب استا ط اور نقض میں موثر نہ ہوگا مینی ہزل کی وج سے طلاق اور عمت ان فیخ نہیں ہوں گے ۔

معنعت مها می کہتے ہیں کہ اصل رمے سے مسلامی مزل پراتھا ق کرنے کی صورت میں رمے فا مدموکر شقار

موتی ہے۔ بہذا ان دونوں میں جو بھی بین کو خم کرے گا بین خم موجائے گی کیو بحہ دونوں میں سے ہرایک کودلایت نقض حام بل ہے اور اگر دونوں نے بیا کہ حام کر خرار دیا توزیح جائز ہوجائے گی میکن اگر ایک ہے ہجازت دی توزیح جائز ہوگی بلک اس کا جواز دومرے کی اجلات پر موقوت رہے گا اس مسئلہ کو چو بحہ فیار شرط کے مسئلہ پر تیاس کیا گیا ہے جس کی مدت امام معاص ہے کے نزدیک تین دی ہے۔ اسلیم امام معاص رہ کے نزدیک اجازت کا وقت تین دن کے اند اندازی کو جائز کر دیا توزیح جائز ہوگی در خربیں۔ اور کے ساتھ مقدر نہیں ہے اسلیم ان کے نزدیک وقت اجازت ہی تین دن کے ابد معدر نہیں ہے اسلیم ان کے نزدیک وقت اجازت ہی تین دن کے بعد میں اجازت دین ادر سے ہوگا۔

وَلَوْ تُوَا مِنْعَا عَيْدَ الْبُيْعِ بِالْمُوْنِيْ مَعْمَ مِ اَوْعَنَ الْبُيْعِ بِمَا عَبَرَ وَبِنَايِ عَلَى
انْ يَكُوْنَ الْفَنْ الْفَنْ وَنْ هَهِ مِنَا لَهُ وَلَ بَاطِلُ وَالْقَنْمِينَهُ صَجِيْحَةٌ فِي الْفَصْلِينِ عِنْ اَلِي حَرِيْفَة رَقَ وَقَالَ صَاحِبًا لَا يَصِعُ الْبُينُعُ بِالْفِ وِنْ هَجِ فِي الْفَصْلِ الْفَوْلِ الْمُعَلِينِ عِنْ الْمُعَلِينِ عِنْ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعْتِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُولِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعْتِينِ فِي الْمُعْتِينِ الْمُعَلِينِ الْمُعْتِينِ الْمِعْلِينَ الْمُعْتِينِ الْمُعْ

اد اگر دونوں نے دو مزار درم کے عوض سے ہرا تفاق کرلیا یا ایک مو دینار کے عوض سے ہراسس شرح میں اسس شرط برکر شن ایک ہزار درم ہے توانام ابو منفدرہ کے نزدیک دونوں صور توان ہی ہزل باطل ادر سمیہ میں ہے اور منا مبین رہ نے فرما یا کہ ہم مورت میں ایک ہزار درم کے عوض سے میں ہوگی اور دو سری صورت میں ایک مورت میں ایک ہزار درم کے عوض سے موگی اور دو سری صورت میں ایک مورت میں مورت میں مورت میں مورت میں کے اندرموانفت برعمل کرنا امکو میں ۔ اور می جواب دیں سے کہ ان دونوں نے اصل عقد میں جد اور تصد کیا ہے اور شن کے اندرموانفت برعمل کرنا اسکو سے میں خرط فا سد بناولیگا مہذا ہے فاسر مہوجائے گی ۔ بس اصل اور وصف میں کونفتوں کے تعارض کے وقت وصف برعل کرنے کی برنسبت اصل برعمل کرنا اور کی گا۔

مین میں اس کاب ان ہے کا دون میں ہول پر موافقت کا بیان تھا اور اس عبارت میں اس کاب ان ہے مستوریح کے است میں ہول پر انفاق کولیا کے ایس مقدر کے بارے میں تو دو نول سنجدہ ہیں لین مقدار شن یا مبنی عوض (بنن) میں خات ہے بین دونوں باہم یہ طرکوں کرئیں تو ہارے درمیان تھی طور پر ہوگا ، البتہ مقدار شن یا مبنی عوض (بنن) میں خات

رے گا یعنی بہطے کرلیا کرامل تمن توالیہ ہزار ورم ہی رہے گا لیکن لوگوں کے سامنے دوہزار درم بونس کے یا ایک مودینار بوہیں *گے ۔*نیں ان دونوں مورتوں ہیں حضنت امام ابومینفردے کزدیک مزل (مذاق ₎ با طل بوگا اور**ت** میم *بوگا دمین میلی صورت میں دو مزار دریم ثمن موگا ۱ ور د وسری صورت می ایک سو دینا دمثن م*وگا۔ اور صاحبین روسے فرا ا ہے کہ سب کی صورت میں تو ایک برار درم من موکا اور دومری صورت میں ایک مودین دمن موکا . خلامہ مرک دوسرى مودت ميں توا مام منا حب اورصاحبين كا ايك بو دينار فمن موسن پر اتفاق ہے د مكن مب ل معورت ميں اختلان ہے کر حفرت الم ما حب رہ اس صورت میں دومزار درہم من قرار دیتے ہیں اور صاحبین رہ ایک ہزار درہم من قرار دیتے میں ۔ صاحبین رہ کی دلیل یہ ہے کرمیسل صورت نعینی مقدار شن میں نمرل برموانفت کی صورت میں اس بات برصل کرنا ممکن ہے عقدمی دونون بیده مول اوراصل عقدواقعی منعقد مولیکن مقدار شن می سرل برد و نوب نے موافقت کرلی ہو ا ور یہ طے کردیا ہوکہ دومزار کا ذکر تو مذات اوگوں کوسنانے کے لئے کیا گیا ہے ور نہ ورحقیقت ٹمن ا پک بزار ہے کیو بھے امل عقد کے واقعی منعقد ہونے پر دونوں کی موافقت اور مقدار شن میں تر ل پر دونوں کی موافقت سے درمیان کوئ تعارض نہیں ہے۔ اسلے کہ عقدے وقت اگر چر ہزار اور خراتا دو ہزار کا ذکر کیا گیا ہے مکن عقداس ایک ہزادے عوض منعف مہوجائے گاجو دومزار سسمی کے حنن میں خرکورہے اور دومرا ایک مزارحب کا مزالاً اور خلاقاً ذكركيا ہے وہ باطل ہوجائے گا كيؤىمان دونوں كے ہزل اور نداق براتفان كر لينے كى وحبسے اس ايك ہزار كامطالب نہیں کیا جائے گا اور ہر وہ شرط حس کا بندوں کی طرف سے مطابہ ندکیا جاتا ہو اسٹی وج سے معتد فار نہیں ہوتا ہے ا ورمقدمی کرنے کے لئے مونکہ وہ ایک بزار کا فی ہے جودانتی ٹن ہے اسلے مقدمی کرنے کے واسطے اس ایک بزار متباد کرنے کی کوئی مزورت نہیں ہے لہٰذا اس ایک ہزار کا ذکر اور عدم ذکر دو نوں برابر بوں گے اور جب ایسیا ہے تو ہمن مرت ا کی بزار مرکا اوروہ ایک بزار مس کا بزلاً اور مذابطًا ذکر کیاہے وہ من دہوگا ۔ اور دوسری صورت میں لین حبب مبرلاً دکر توکیا ہو ایکسو دیت ار محرواتی خن قرارویا ہو ایک بزار در مم تواس صورت میں دونوں پھل کرنا ممکن بنیں ہے مین اصل عقد کے سیلیلے میں سنجیدہ ہو سے ہر موافقت کرنے بڑمی مل ہوجا ہے اورامس عقدمیح موجائے اور ایک مودین ارکے مزلاً ا ور مذاحثًا ذکر کرنے پرموا نفت کرنے برمی عمل مہوجائے مینی امل عقد *کے س*لیا خمید و ہونے کی وم سے امس عقدہی میم ہو ا ور ایک مودیٹ ارمس کا با لا تفاق نرلاً ذکر کمیسا ے وہ واجب مرمو ایسا نہیں ہوسکتاہے کیوبحہ اصل عقد کے سیلے میں وونوں عاقدوں کا سجیدہ مہونًا اور*و*اقتی عقد منعقد کرنے کا ارادہ مونا اس بات کا تقامہ کرتا ہے کرعقد مع صبح ہوا ورمبس ثمن بینی ایک مودینار کے مزل ل مذاق کے طور مر مذکور ہوئے ہرا تغیاق کرلینا اس بات کا نقاصا کرتاہے کہ مقد بیع نمن سے خالی ہو کیونکہ معدزے کے وقت ذکرکیاگیاہے ایک مودیار کا گردہ ہزل اور مذاق کی ومبے فن نہیں ہوسکتاہے اوروہ ایک ہزارجو واقعی مفتو ے اس کا ذکرنہیں کیا گیاہے اور من وہ ہوتلہ جوعقد میں مذکور مولیس بدایک ہزار بھی تمن نہیں ہوب کتاہے اور جنب م تو یہ ایک بزاد من ہے اور مر ایک مودیٹ ارش ہے توعقد کا من سے خالی مونا لازم آیا اور *مقد کاخن سے خالی بو*ظ

يغن بحان فيج الاوتنخب بمساى

مفسدیے ہذا اس صورت میں یک فاسد ہونی جائے گرم نے اصل عقد کو نسا دے بچانے کے لئے اور تھیم کی جا۔
کو ترجی ویے کے لئے اس اتفاق کو ترک کردیا جو ان دونوں مفرات نے مبنس ٹمن کے ہزل اور خدا ق بر کیا تھا اوراه سلستہ میں سنجیدہ ہونے معتد کے سیلے میں سنجیدہ ہونے معتد کے سیلے میں سنجیدہ ہونے برا تفاق کیا تھا اسکو اضیار کر لیا ہے بہ ماس عقد میم ہوگا اور مبنس ٹن مین ایک مودینار کے خلاقاً اور مزلاً نزکو دم ہے بر جواتفاق کیا تھا وہ متروک اور غیر معتبر ہے اور جب ہزل برا تفاق غیر معتبر ہے تو ایک مودیت رک اور غیر معتبر ہے اور جب ہزل برا تفاق غیر معتبر ہے تو ایک مودیت ارکا ٹمن ہونا معتبر ہے امراس مودیت میں عقد میم موگا اور ایک مودیت ارباد دمن واجب ہوں گے۔

معنف مسامی نے معزت امام ابوصنیفرہ کی طرفسے جواب ویتے موتے فرمایا ہے کدمیا حبین رہ کا یہ کہنا کہ مہل صورت میں اصل عقدیں مد اور سنمیدگ برموانقت اور مقدار شن می برل برموانقت کے درمیان کوئ تعارم نہیں ہے بلکدونوں برعل کرناممکن ہے ، یہ بات ہیں سے بلیم میں طرح دوسری مورت میں اصل مقد میں مد اور بند کی برموانفت اورمنس ثمن می سزل پرموانفت کے درمیان تعارض ہے اوران دونوں کوعل کے اعتبارسے جمع کرنا تمکن نہیں ہے ای طرح بہلی صورت بی اصل عقدیں جداور سنجیدگی ہرموانعت اور مقدار بنن میں ہزل برموافقت کے درمیان تعارض ہے اور مل کے اعتبارے دونوں کوجع کرنامکن نہیں ہے اس طور پر کرجب دونوں نے اصل عقد میں مِدادرسنجیدگی پراتفاق کرلیا یعی د و نول نے زیع جائز کا ارا دہ کرلیا اور یہ طے کر لیا کہ اصل عقد تووا تعی منعقہ موگا گر برل بینی مثن کی مقدار کے سلسلے میں ہزل پر ا تفاق کیا اور یہ طےکیا کہ دو ہزار جو کوکوں کے سلسنے ذکر کیا ب وه مف اوگوں کو سنانے کے معامیص ور مزئن در حقیقت ایک مزارہے بیس ان و ومزار دراہم میں سے ا کیے جرار تو تمن ہوگا اور دومرا ایک بزار تمنیت سے خارج ہوگا بین دومرا ایک بزار من نہوگا . پس جب بائے نے دوسرار کا ذکر کیا تواس نے کو یا اس ایک بزارز اند کو قبول کرنے کی خرط لگا دی جو ایک براد تن مہیں ہے اور اسی جزکو قبول کرنے کی مشرط ہے مجمعتھیات عمدیں سے منہیں ہے اور ایسی چیرکو قبول کرنے کی شرط لگانا ہ منتعنیاتِ عندمیںسے نہو شرط فاسدے ا درشرط فاسد کی ومرسے بیع فاسد ہوما تی ہے اوا من شرط میں طالب (بائع) کا نفع بھی ہے اگرم وہ بزل بررامنی مونے کی وم سے اسکوطلب نہیں کردیگا سین رصف کے واسط سے طلب ر کرنا صحبت سے کا فائرہ مدد لگا، جیسا کر راجعے نہیں ہوا اگرم باہی رضا موجود ہو تا ہے بس مقدار شن کے سلط میں سرل بر موافقت کرنا بھے کے فاسد مونے کا نقامنہ کریگا اوراصل عقدی حِدِ اور سندگی بر موافقت کرنا صحب بیع کا تعاضا کر یگا - اورصت بیع اورنساد بیع کے درسیان کھلاموا تعارض ہے ہذا ان دونوں کو جمع کرنا کیسے ممکن ہوگا ۔ اور حب اِن دونوں کو جمع کرنا نمکن نہیں ہے توہم اصل عقد میں جد اورسنجيدگى برموا فقت كا اعتبار كريس كے اور مقدارِ ثمن ميں سرل برموافقت كو ترك كر دي كے اسك كر املَ عقدي سنبيد گ برموا فقت اصل ب كيوبكراس موافقت سے بيع منعقد بوكى اوريع كامنعقد بوناي دولوں كا مقود ہے۔ اورمقعودِ ٹی اصل ہوتاہے ہذا یہوا دکتت امل ہوگی اورمقدادِتُن میں مزل پرموانفت وصعت

ے کیوبحہ سے کہ اندر تمن تابع ہوتا ہے جیسا کہ وصف مومون کے تابع ہوتا ہے اور یہ بات سلم ہے کہ اصل اور وصف کے درمیٹ تعارض کی صورت میں اصل برعل کرنا اولی ہوتا ہے برنسبت وصف برعمل کرنے کے اہذا اس صورت میں اصل بعث میں اصل بعث میں اصل بعث ہوگا کہ میں اصل بعث درست ہوگا اور وصف بینی مقدار بین میں بزل برموا نفت کا اعتبار نہیں کریں گے اور اس موافقت برعمل نہیں کریے گئے میں مزار میں میں بزل برموا نفت کا اعتبار نہیں کریں گئے اور اس موافقت برعمل نہیں کریے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ دو بزار ور میں اور خراق باطل ہوگا اور جب بزل باطل ہوگا و ترجب بزل باطل ہوگا و تسمیہ بعنی و و ہزار ور ہم واجب ہوں گئے۔

وَهَانَ ا بِخِلَانِ الرِّكَاجِ حَبُثُ بَجِبُ الْاَصَّلُّ جِالْاِجْمَاعِ لِاَتَ الرِّحِسَاحُ كَايَفْسُلُ جِالشِّرْطِ الفَاسِلِ تَامَكَنَ الْعَمَلُ بِالْهُنُواصَّعَتَيْنِ وَتَوْذَكُمَ ا فِى التِكَاجِ اَلدَّ نَا نِبْرُ وَعَرْضُمُمَا الدَّرَاهِ هُر يَجِبُ مَهْرَا لَهِ فَل مِكَنَّ البِّحَسَاحُ يَصِمُ يُعَدُيرِ تَسْمِينَةٍ بِعِنِ لَانِ الْبُهُعِ.

ا در بین نکاح کے برطلات ہے جنائچہ بالاجاع اقل واجب ہوگا اسلئے کرنکاح شرط فامد کی وج سے ترجیدے فاسد نہیں ہوتا ہے بہذا دو نول موافقتوں پرعمل کرنامکن ہوگا اور اگر مبال بیوی دو نول نے دنانیر کا ذکر کیا اور ان دونوں کی نزمن دراہم ہوں تومہمثل واجب ہوگا کیوبکہ نکاح بغیرم ہرذکر کئے درست ہوتا ہے۔ برمنلاف بیج کے۔

التسویم این بین بین کے جہ بیں کہ بی کا مسئلہ نکاح کے مسئلہ برخلان ہے بین بین کے مسئلہ میں اگر ما قدین التسویم ایک دوہزار کے سیلے میں بڑل برموا نفت کی اور یہ طے کیا کہ مجھن ہذات کے طور پر ہے ورزشن توا کی مسئلہ برار دوہ ہے تواس میں ام معاصب اور معام میں کے درمیان اختلات ہے کہ ای صورت میں بزل مع برن باطل اور تسمیر صحیے ہے بدکہ دوہزار کامن ہونا ورمت ہے اور معاصبین کے نز دیک ای صورت میں بزل مع برنے اور شرخ ما ایک بزار ہے ذکہ دوہزار میکن مسئلہ نکاح میں اگر مقداد مبرکے سیلے میں بزل پر انعاق کیا اور میسطے کولیا کہ لوگوں کے ماشے تو ہم دومزار ہی ذکر کریں کے مگر مبرور حقیقت ایک بزار ہوگا تو اس صورت میں یہ دونوں اگرا ہے مات پر باتی رہے اور اپنے مات پر باتی رہے اور اپنے مات پر باتی رہے اور اپنے مات پر باتی رہے اور اب نہونگے ما جین سب کے نزدیک اتل مبرا میں ایک بزار واجب ہوگا دو مزار واجب نہونگے میں مسسر ما جین کے نزدیک تو میں میں ایک بزار واجب ہوا ہو در نکاح میں میں میں دو ہزار واجب ہوا ہو اور نکاح میں میں دو جزار واجب ہوا ہے وجوفرت میں ہے کہ اگر بی میں دو میں میں ترار در دیں اور مبرل کو باطل در کریں تو ایک بزار ذائد کی خرط فاسدے بین فار مدیوجائے کی اور اصل محقدیں بڑار کوشن ترار در دیں اور مبرل کو باطل در کریں تو ایک بڑار ذائد کی خرط فاسدے بین فار مدیوجائے کی اور اصل محقدیں بڑار کوشن ترار در دیں اور مبرل کو باطل در کریں تو ایک بڑار ذائد کی خرط فاسدے بین فار مدیوجائے کی اور اصل محقدیں بڑار کوشن ترار در دیں اور مبرل کو باطل در کریں تو ایک بڑار ذائد کی خرط فاسدے بین فار مدیوجائے کی اور اصل محقدیں

جد بر موافقت اورمقدار ثمن می بزل پرموافقت کے درمیان تعادی بوجلے گا اور دونوں برخل کرنام کمن نہ ہوگا جدا کہ اسک تقریف کے ساتھ مابن میں گدر نجی ہے میکن نکاح ہو بحرش ط فاسد کی وجہ نے فاسر نہیں ہوتا ہے اسلے نکاح کی صورت میں مقداد مہر مین دو ہزار دو ہم مہر مونے کے بزل کو باطل کرنے کی کوئ مزودت نہیں ہے کیوبی اس صورت میں اصل نکاح میں افقت اور مقداد مہر د دو ہزار ہے بزل برموافقت کے درمیان تعامل نہ ہونے کی وجہ سے دونوں برحل کرنامکن ہے ۔ بکہ یوں ی کہا مائے گاکہ دو ہزار میں ایک بزاد کا ذکر تو دائمی اور سنجید کی کے ساتھ ہے مگر دوسے را کی ہزار کا ذکر مذاقیہ ہے لہذا یہ ایک بزار داجب مزیم کا عرف وہ ایک بزار واجب ہوگا جس کو داقعی مہر قرار دیا ہے ۔

معنف کآب فراتے ہیں کو آگر مذاق مقارم ہمیں نہ ہو بکہ میش مہریں مذاق ہو مضلاً مباں ہیوی دونوں نے نکاح کے وقت ذکر تو کیا ہے دو ہزار دنا ٹیر کا لیکن مقصو و درا ہم ہیں بینی دنا نیر کا ذکر تو محن کو کوسنا نے کے لئے مذاق کے طور پر کیا ہے ورن مہر در حقیقت درا ہم کونا یا ہے تو اس صورت ہیں اگر مباں ہیوی دونوں سے اس بات برا تفاق کرلیا ہم دونوں ہزل اور خاق ہر باقی رہی کے یا خالی الذہن ہونے پر اتفاق کرلیں توان دونوں صورتوں ہم مہر مثل واجب ہوگا اور اس کی وجر ہے کہ وہ دنا نیر جن کا فاکل کے وقت ہزلا ذکر کمیا ہے وہ مہر نہیں بن سکتے ہیں کیونکے میاں ہوی دونوں نے دنانیر کا ذکر کر سزلا اور مذاف کیا ہے اور مزل سے مال نا بت نہیں ہوتا ہے لہذا دنا نیر بطور مہر نابت نہ ہونگے اور دوائی جن کہ مہر ہونے ہر دونوں سنجیدہ ہیں ان کا نکاح کے وقت ذکر نہیں کیا گیا ہے اور بنر فراک ہونے ہونا ہونا ہونے ہوئے کہ اور وہ ہونی ہونا ہے اور مہر خل کے ایک ہونا ہونی ہونا تا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے اس خلے ہونا تا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے ہوئا تا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے ہوئا تا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے اور مہر خل واجب ہوتا ہے اس خل میاں ہونی ہونا ہے اور مہر خل وہ خل ہونا ہونی ہونا ہے دونوں کو جمع کونا ممکن نا ہوئی ہونا ہونا ہونا ممکن نا ہوئی ہونا ہونا ہے اور اس ہونی ہونا ہونا ممکن نا ہوگا ہوں کو جمع کرنا ممکن نا ہوگا میں اکر اس کی تقریر گذر شد تر سلاک تھ رکا در سند مسلامی ہو اور سنجد کی گو در میاں تعارض ہوگا اور دونوں کو جمع کرنا ممکن نا ہوگا ہوں کا مور کی کو تو اس کی تقریر گذر سند مسلامی ہو اور سنجد کی گو در میاں تعارض ہوگا اور دونوں کو جمع کرنا ممکن نا ہوگا ہوں کا میں کو تو کو کرکا ہوئی کو تو کو کرنا ممکن نا ہوگا ہوں کا میں کیا کہ کو کرکا ہوئی کو کرکا ہوئی کو کرنا ممکن نا ہوگا ہوں کو کرکا ہوئی کو کرکا ہوئی کو کرکا ہوئی کرکا میں کو کرکا ہوئی کو کرکا ہوئی کرکا ہوئی کرکا ہوئی کیا ہوئی کو کرکا ہوئی کو کرکا ہوئی کرکا ہوئی

وَنُوْ حَدَوْلا بِأَصْلِ البِّحَاجِ مَا لَهُ وَلَ مَاطِلٌ وَالْعَصْلُ لَانِ مُ وَكُنْ لِكَ الطَّلَاقُ وَالْتَمَانُ وَالْعَمُونُ عَنِ الْمُعِصَاصِ وَالْبَمِينُ وَالشَّنَ مُ لِفَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلْثُ حِنْ هُنَ حِبْ وَحَدُونُهُ وَحَدُونُهُ وَحَدَدُهُ وَالطَّلَاقُ وَالْيَمِينُ وَلِاتَّالُهُ اللَّهُ الْكُورُ مُنْنَائُ لِلسَّبِ لَاضِ بِهِ وَوَنَ حَكَيْمِهِ وَحُكُومُ هَذَهُ الْاَسْبَابِ كَا يَعْتَمِلُ الرَّوَ وَكُنُومُ التَّرَاخِي الرَّسَونَ السَّهُ كَا يَعْمُلُ خِيَامَ الشَّوْطِ

ا وراگران دونوں نے اصل شکاح سے تعلق بزاق کیا توہزل باطل اور مفذلا دم موکا ا وراسی طرح طلاق عتاق، قصاص کومعا ن کرنا ، ہمین اور ندرہے کیو بحرا کخفنورصل انٹرملیرک کم نے فرا یاہے ، تمین جبزی

ترجب

ایسی ہیں جن بی سنجیدگی می سنجیدگی ہے اوران میں خات می سنجیدگ ہے نکاح ، طلاق اور کیدیں اوراسلے کم از اللہ میں سنجیدگ ہے اوران اسباب کا محم رواور تراخی کا احمال نہیں سبب افتیار کہتا ہے ۔ کہ اس می سنجی میں سے ہوا کے خار شرط کا احمال نہیں دکھتا ہے ۔

ادرام عودت اورمردسن اصل نكاح كرسطيليس مزاق كياخلا مردين عودت سع يااس كم ولى سع كميا ک میں خات ہوگوں کے ساسنے تجدسے نکاح کروں گا ما لائھ د دحقیقت ہادے ددمیان لکاح دہوگاہی مے مسیدہ نظام کے تحت اس مرد بے اس مورت کے ساتھ لوگوں کے سائے مذا قا شکا**ے ک**یا تیخا پیمیتا وقبول کیا تو یہ بزل باطل ادرغيرمعتر بوگا اورعقدنكاح لازم بوگا خواه دونول بزل بربا تى رہنے پرمتفق بول خواه اسكونظرا ثلاز كرينے بر متغن موں نواہ خالی الذمن رہنے پرمتعق ہول خواہ دونوں میں اخلاف ہو۔ اس طرح اگر کسی نے کمران کے طور پر اپنی بیوی کو ملاق دی بینی دونوں نے برمے کرلیا کر توگول سے مسلمنے طلاق دیدی جاسے ورمز در حقیقت طلاق مرمو گی۔ یا غذات اسپے غلام كو آزاد كرديا مين مولى ف اي غلام س كها كرمي مذات الوكون كسلين تجدكواً زاد كردونكا ورز ورحيفت تواً زاد مز ہوگا۔ یا و لی مفتول نے خلوت قائل کو معن گرویا یا مذاقاً تسم کھائی مینی اپنی ہوی سے اتعاق کردیا کہ جہ تیری الملاق کومعلق کردں گا یا خلامسے اتغاق کرلیا کرمیں تبری آ زادی کومعلق کروں گا۔ یا حذاقاً نذر کم نی توان مشب مصودتوں میں مبرل باطل احد غرِمتر دوگا ادرعت دلا زم ہوگا ہینی الملاق ، عثاق ،عفوعن العقدام ،قتم اور نذر واقع ہوجائیں گی ۔ یہ بےاہیں سے تعسیلق ى مرادىم يىبن باى رادىنىس سى بېرمال اسس سلىدى نىلى دىيل أبوم روه ى مديث ب من كوام ترمذى ابودا ذ و دارِّطی ادرا ام احرب دایت کیا ہے ۔ حدیث " نلٹ مِین مِدّ و سِرْبِنِ مِدْ ا نشکاح والعسلاق والمبین " بعض روايتوسي نكاح ، طلاق اورمتاق كا ذكرب اور تعبل روايتولين ندكامي ذكرب اورم اويب مذكوره مارميزول كو اكرُ سنجيرگي اوراراده كيرساته واقع كياكيا توجي واقع بو جائين گي ا ور اگر خان مي واقع كياگيا تب جي ان كاوتون ای طرح میدگا مس طرح سنجیده ا نداز میں واقع کرنے بر و قوع ہوتلہے۔ اور رام حفوع فالقعاص تواس کا ثبوت والمالتيم سے اس مور برکر معنوعن القصاص اعتاق کے تبیل سے ۔ کیو بحرص طرح اعتاق ، ظام کورج ورہ کے ما تندہے) زنده كرناب اى طرح عفومن القعاص قاى كوزنده كرناه ببرسيال مب عنومن الغياس ، احتاق كي ليس سب تو حبطرح اعتان میں میدادر مبزل دونوں برابر بی اس طرح عنوعن القصاص بی می میرادر ببزل دونوں برابرمج تنگے ا درمقی دلیل بہے کہ ان تام عقودی با زل سبب ا دراس کے تکلم برقودامنی ہے لین اس کے حکم بردامنی نہیں ہے اور ان چیزوں کے حکم کے وقوما کے ہے اس پروائی ہونا شرط نہیں ہے بلاممن سبب کا یا با ناکائی ہے بین اگر سبب بإيامي توسكم والع بومائع محاخواه ودمم برراحى بو إداى دبو اوران اسبا بهام مر و ات اراد وسنع مع دايم رد کا امثال رکھتا ہے اور م توافی کا بری وج ہے کہ رجیزی خاد سرط کا احتال نہیں کوئی ہیں جنا جم امرکسی نے انجابوی كوطلاق دى الدركها كرميك رائع تن دن كااختيار ب توطلاق محف "انت طابق مسه واقع بوجل في المدخيان ابت ر ہوگا ۔ بس جب ان اسباب کامکم دد اور تراخی کا احتال نہیں رکھتا ہے تو چوں ہی مبیب موج د ہوگا بخیر تراخی اور

اوربغیرا مثال ردے مکم موج د ہوجائے گا ، اور حب ایسا ہے توان اسباب میں ہزل مؤثر نہ ہوگا جیسا کہ خیار خرط ٹوٹر نہیں ہوتا ہے کیو بحد ہزل اور خیار خرط وونوں انعقا دِسبب کے لئے مانع نہیں ہیں ۔

وَامَّا مَا يَكُوْنُ الْمَالُ فِيهِ مَعْصُوْدًا مِثْلُ الْحَثْلِمِ وَالْعِنْقِ عَلَى مَا لِ وَالشَّلْمِ عَنْ وَمِ الْعَهْدِ فَقَلْ ذَكَرَ فِي كَتَ الْحَصَّرَاءِ فِي الْحَثْلَمِ اَنَّ الطَّلَانَ وَاتِعٌ وَالْمَسَالَ لانِهُ وَهَلْ اعِنْدَا إِنْ يُوْسُعَ مَ وَلَحْنَى وَ لِاَنَا لِحَثْلَمَ لاَ يَحْتَمِلُ حِيَاتِ العَرْطِعِيْدُمُّ سَوَاءٌ حَنَى لا يَحْتَمِلُ الْعَسْمَ الْوَيِقَلْ مِ الْبَلْ لِ الْوَيِحِيْسِهِ يَجِبُ النَّسَتَى عِنْلَ حَمْا وَصَلَى مَا لَا يَوْنَ لَا يَكُولُ الْعَلَى مَا إِلَى الْمَلْ الْمَالِي المَّنْ الْمِنْ عَنْ الْمِيلُ الْمَلْلِقَ يَتَوقَعَلَى عَلْى الْحَبْدِي مِنْ الْمَنْ الْمَعْلَى الْمَلْلِي اللَّهُ الْمُلِي اللَّهُ الْمُلْلِقَ مَنْ اللَّهُ الْمُعْلِلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُلْلِي اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِلَ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُؤْلُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمَثَلِي اللَّهُ الْمُؤْلِي اللَّهُ الْمُؤْلِي اللَّهُ الْمُؤْلِي الْمَثَلِي الْمُؤْلِقُ هُذَا الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ

معنف صامی کہتے ہیں اگر مزل اور خاق اس عقد میں موجی میں ال مقصود ہو جیسے خلع ، عتی علی ال اور تسسویے میں مسلم عن دم العمد توصاحبین کے نزدیک بزل باطل ہوگا اور تعرف المؤم موگا حتی کہ جو ال مذکور ہوا ہے وہ وا جب ہوگا اور امام ابو عنیفرہ کے نزدیک بزل معبر اور کو ٹر ہوگا۔ خدکو و تینوں عقود میں مال اسلے مقسود ہے کہ ال بعیر ذکر کے واجب نہیں ہوتا ہے ۔ لیکن جب مال کی شرط مگا دی گئی توصلوم ہوگیا کہ اس میں مال ہی مقصود ہے ہس منع ، عتی علی مال اور مسلم علی مال عن دم العمد میں جو بحکہ ال کی شرط ہے اسلے ان عقود میں ال مقصود ہوگا۔ اور ان

عقود میں مزل کی صورت یہ مولگ کرمٹلا زوجین نے آبیں میں یہ طے کیا کریم دونوں لوگوں کے سامنے ازداہ خاق خلع کریکھے، اگرچ درحقیقت ہارے درمیا ن ملع نہیں ہوگا یہ تو اصل ملع میں برل کی صورت ہے یا یہ طے کیا کرم دو نوں لوگوں کے ساسے بطریتی خان دوسزار دریم میں خلے کری گے۔ اگرم بدل ظع ورحقیقت ایک ہزار دریم ہوں مے ۔ یہ بدل خلع کی مقال میں بزل کی مورت ہے۔ یا یہ طے کیا کہم دونوں لوگوں کے سامنے بطریتی مذاق دوم زار دریم مرفع کریں گے اگرم بدل خلع در صیفت دینار موں گے۔ یہ بدل فلع کی منس میں سزل کی صورت ہے اسی طرح مولی اور ظلم نے اصل عتق میں یا عتق ك بدل كى مقداري يا بدل عتى كى منس بي بزل كيا - اسى طرح قائل اور اوليا رمغول في اصل مسلح بين يابدل ملح کی مقدار میں یا بدل صلے کی جنس میں بزل کی ا بسس سزل کی ان تینوں مور توں میں دو اوں نے سزرل ہر باتی رہے برا تغاق کیا مویا ہزل سے اعرامن کرنے اوراس کو نظراندا ذکر نے پراتفاق کیا ہو یا دو نوں نے سکوت افتیار کیا ہو معنی فالی لذکن رہے پراتفاق کیا ہو یا دونول کا ہزل کی بیٹ ، اور اعراض کے سلسلہ میں اختلاف ہوگیا ہو بہرمال ان تمام صورتوں میں سبوط کے کتاب الاکراہ کے ربان کے مطابق مسترفط میں صاحبین کا ندرہب یہ ہے کرمزل اصل قلع کے سلسلمیں ہو یا بدل خلع کی مقدار کے سیلسلے میں ہو یا بدل خلع کی منس کے سیلسے میں ہو تمام صور تول میں مزل باطل مو میاسے گا اور م پراضوں نے اتفاق کیا یا اختلات کیا یا سکوت کیا اس کا اعتبار د ہوگا بکرطلاق واقع موجاسے گی اُور حومال ذکر کیا گیا ہے عورت براسکوواجب کیا یا سے گا۔ اور دلیل اس کی یہ بے کرماجین کے نزدیک فطع خار شرط کا احتسال نہیں رکھتا ہے اور فیارفرط کا احمال اسلے نہیں رکھتاہے کہ ضع ما نب زوج میں تعرب کمین ہے کو ایٹوسرنے یوں کہا: " ان قبلت المال المسمى فانت طان " اى وجرے ورت كے قبول كرنے سے يہلے فوم كورجوم كا اختيار مزموكا کو بحدیمین سے رجوع کا اختیار نہیں ہوتاہے اور عورت کا نبول کرنا یمین کی شرط ہے اور پمین ہو بحرخار شرط کا احتمال نہیں رکمتی ہے اسیلے فلے خیارشرا کا احمّالنہیں رکھےگا ا ورجب فلے خیارشرا کا احمّالنہیں رکھتا تووہ مزل کااممال می د رکے کا کیونکر ہزل خیار شرط کے مرتب میں ہے اورجب فلع ہزل کا احمال ہیں رکمتا ہے تو فلع کے سیلیے می ہزل باطل ا وبربالكل غيرمؤثر موكاحتى كداس كاكونى اعتبار دموكا اورجب مزل كاكونى اعتبار نبيس ر لم توعورت برهلاق واتنع بوماسيه كى اوربدل فلع وا جب بوعائ كا.

مال تا رمع ہے حالائح آپنے اسس مسئلہ کے شروع میں فرمایاہے کہ اس قیم میں بعنی خلع وغیرہ میں مال مقسود ہے لیس یہ دو نوں بانئیں کیے جمع موسکتی ہیں ۔

اس کاجواب ہے ہے کرشروع مسئوں ال کومقعود قرار دیا گیاہے مقدکے اعتبارسے نبی جب خلع وغیرہ مذکوں معقودی مال کی شرط ہے تومعلوم ہوگیا کران معقود میں مال ہی مقسو و ہے گر چونکہ مال کی ا دائیگی طلاق اورعت ان علی المال کیلئے شرط ہے اورشر طاتا بع مج ن تہے اسلئے مال کوتا بع قرار دیا گیاہے الحاصل ال مقعودہے ایک جہست سے اور تابع ہے دومری جہست سے اوراس میں کوئ منافت انہیں ہے ۔

معنعن صامی نے معزت امام ابومنیغ درکا خربب بیا ن کرتے ہوئے فرایا ہے کرمسٹلہ خلع میں المال ت برحال ہیں عورت کے اختیاد کرنے ہرموقون رہے کی بین اگر عورت الم سمی کے عوض سنبیر کی کے ساتھ طلات کو اختیار کر بھی توطلاق واقع موگی اور السمی لازم موگا وردنیس -برمال سے مرادیہ ب کرمزل اصل فلے میں مو یا بدل ظلے کی مقدار میں ہو یا بدل فلے کی جنس میں ہو مبرصورت فبوت طلاق اور لزدم ال عورت کے اختیار کرنے پر مو توف ہوگا دلیل یہ ہے کرہزل خیار شرط كمرتبهيب اورجام مغيرمي الم الومنيفت بعراحت مردى ب كالموظع اور المان على مال من مورت كه سنع خیا رشرط مومثلاً مروانی بیوی سے یوں کہے « انتِ طابق ثلث علی العن ورم علی انک با تخیار الی شمشہ آیام " مجھ کو ا کی بزار درم برتین طاق چی اس شرط کے سب تھ کرتھ کوتین دن کا اضیار ہے لیس اس مورت میں مذتو طلاق واقع ہوگی اور مز ال واحب ہوگا مگر یہ کر عورت طلاق ماہے بعن اگر تین دن کے اندر عورت نے طلاق اختیار کر لی یا اس نے ردنہیں کیسا اورتین دن کی مرت گذرگئ توان دونوں صورتول میں مؤتت پرطلاق واقع مروجائے گی اور بال واجب ہو کا بیس یہ ہی مکم پیکا مجگا یعنی مبطرح وفوع طلاق اور وجوب مال خیار شرط می عودت کے ا منتبار کرسے برموتوت ہے اس طرح برل کی صورت میں بھی مورت کے اضیار کرنے پر موقون ہوگا ۔ بین آگر مورت نے سنبر پڑگی کے ماتھ ال سسی کے عوصٰ طلات کوا ختیار کمیا اور مزار کوما قط کر دیا تو طلاق واقع موگی اور شو مرکے سے کا ل واجب ہوگا ور دنہیں کیو تکر نزل خارشرط كر مرتبي م البتر اننا فرق م كخارشرط اكريع مي مو توده مين دن كرساته مقدر موكا الداكر فلع مي ہے تووہ تین دن محرسا تھ مقدر نہیں مو کا مکہ تین دن کے بعد معی اگر عورت نے اختیار کیا تو طلاق واقع موجائے گی اور اسس براللادم مومائے كا مصنف كہتے ہي كرمزل بالخلي مي جوهم الدام وماجين كا اخلاف ہے وي مكم الدر ا ختلات اس کے نظامتر میں ہے مین طلاق علی مال، متاق علی مال ا وصیعے عن دم انعب دونیرہ کے مزل میں ہے بعنی مکم اور اختلاف مي سب برابر بي.

ثُكَّرًا شَّهُ إِنَّهَا يَجِبُ الْعَهَ لَ مِالْهُ وَاضَعَةِ فِيهَا يُؤَكِّزُ وَفِيهِ الْهُسُولُ إِذَا الْفَكَا عَلَى الْمِسَارِ آمَّنَا إِذَا لَّهُ عَاعَلِ لَ عَلَى الْمُعَنَّدُهُ مُهَا شَخْعُ أَوِ اخْتَكَفَا حُمِلَ عَلَى الْجِدِّ وَجُعِلَ الْعَوْلُ قَوْلُ مَنْ يُدَا عِنْهِ فِي قَوْلِ الْهُ جَنِيْفَةَ رَحِدُ لامَّالَهُ ثُمَا. توجی کی موافقت پران معاطات می عمل واجب ہے جن می بزل مؤثر ہے جبکہ دونوں نے بنا رپر اتفاق کی ابو تو است میں میں اور ہونے میں ہر مال جب دونوں نے اس بات پراتفاق کیا کر ان دونوں کوئی چیڑستھ مزنیس تھی یا دونوں نے انتلاث کیا تو اس کو جِدِرِمُول کیا جائے گا اور جد کے مسدعی کا قول معتبر ہوگا ابو منیفر کے تول کے مطابق میں کا اختلاث ہے۔
کا اختلات ہے۔

اس عبارت میں مصنف صامی نے ایک اصول ذکر کیا ہے اصول یہ ہے کہ جن معا لمات میں است میں ہے۔

تشریح مطابق دہ معا لات جن میں مصنف صامی نے ایک اصول دکھتے ہیں جیسے ہے اور اجام الجعنفرہ کی اصل کے مطابق دہ معا لات جن میں مال مقصور ہوتا ہے جیسے ضع وغیرہ توان معا لات میں ہزل کی موانقت پر عمل کرنا اموقت واجب ہوگا جبکہ عاقدین نے بنار پراتفاق کیا ہو ہزل نواہ اصل عقدیں ہو خواہ بدل کی مقدار میں ہوخواہ بدل کی صند رہیں ہوخواہ بدل کی صند کے وقت کی صنب میں ہو تعان کی اوراگر دولوں نے اس بات براتف ق کیا کہ عقد کے وقت دولوں خال الذہن تھے یا بنار علی الموافقت اور اعواض خالافقت میں دولوں نے اختلاف کیا تو خالی الذہن ہوئے ہوئے اس شخص کا قول معتبر ہوگا جو جد کا مری ہے ۔ پیم الم ابو منبخ ہوئے براتفاق کی صورت میں جانب بعد کو ترجی دیے ہوئے اس شخص کا قول معتبر ہوگا جو جد کا مری ہے ۔ پیم الم ابومنی ہوئے ہوئے ہوئے اور میں طلاق کا واقع ہوئے اور مال کا واقع ہوئے کی دج سے نہیں ہے اسلے کر مد کو نے ترجیح مکن نہیں ہے اسلے کر مد کے لئے ترجیح مکن نہیں ہے عبد الم ان میں ہزل کے واقع ہوئے کی دج سے نہیں ہے اسلے کر مد کے لئے ترجیح مکن نہیں ہے عبد نوال نام میں ہزل کے واقع ہوئے کی دج سے بزل زیا دو اوقع ہوجائے گی اور عوت ہراں واقع ہوجائے گی اور عوت ہراں واقع ہوجائے گی اور عوت ہراں واقع ہوجائے گی اور عوت ہراں وا جب ہوجائے گی۔

بر مال وا جب ہوجائے گا۔

وَامَّا الْاتْوَامُ فَالْهُوْلُ يُبْطِلُهُ سَوَاءُ كَانِ الْافْوَلُمُ بِمَا يَحْتَمِلُ الْفَنْتُ خَ اوْبِمَا لَهُ يَعْتَمِلُهُ إِلَانَ الْهُوْلُ بِهُ لَا عَلَىٰ عَلَىٰ مِا لَهُ فَبُولِهِ وَكَا لِلْكَ تَسْلِيْمُ الشَّفَعُةِ بَعْدُ لَا الطَّلِ وَالْاثْهُ الْهِوَلُهُ الْهُوَلُ لِاَ لَا يَعْدُولُ مِنْ جِنْبِ مَا يَبْطُلُ مِعِيارِ الشَّرُطِ وَكَا الْفَالِ الْبُواءُ الْتَقْرِنِيمِ

ادربیرمال اقرار توبرل اس کوبا بل کردیا ہے برابہ کرا قرار اس جزکا ہوجونسن کا احمال رکھتی ہے۔

ترجیس ہے یا اس چرکا ہوجوننے کا احمال نہیں رکھتی ہے اسلے کربزل مجز ہے مزہونے ہر دلالت کرتا ہے اوراشہا دکے بعد شفعہ کی سلیم کوبڑل باطل کرتاہے کوبحر تسلیم شفعہ اس جیز کی مبنس سے ہو خوار خرط سے با جل ہوجا تاہے اور الیے کدیون کوبری کرتاہے ،

شرسيح كم معن كه كميزل اور مذاق اقراركوباطل كرديناك افراد نواه البي جيزكا موفيخ كالحسال

رکمتی ہے شلآ بی کو دوعص یہ طے کوئیں کروہ ہوگوں کے سامند ہیں کا اقرار کریں گے مالا بحرصة قت ہیں کوئی ہونہ ہوا ہوا ہوا ہوا ہونہ ہونہ ہونہ کا احتمال نہ ہیں رکھتا ہے مشالا نکاح اور طلاق کو مرد اورعورت باہم ہے طے کوئیں کو لوگوں کے سامنے نکاح یا طلاق کا اقرار کریں گے مالا بحروا قدمی نکاح اور طلاق کو بھی نہیں ہے لیا اور خال کو جو دنہیں کی وہ ہے ہیں اس کا وجو دنہیں ہے اسکے کہ بازل ہوگوں کے سامنے اسکے بر ملان ظا ہر کرتا ہے جو حقیقت ہیں ہے بینی حقیقت ہیں کہ بھی نہیں ہے اور و و بعرینی خاق فل مرکزتا ہے کہ معاملہ ہوا ہے ۔ بہر حال ہز ل مخربہ کے عدم پر دلا لت کرتا ہے اور اقرار بینی ہے مخرب کے وجود پر بعینی اگر مخبر ہوجود ہوگا تو اقرار درست ہوگا ور دنہیں ۔ بس جب ہزل مخبر ہر کے عدم پر دلالت کرتا ہے تو اقرار باطل ہوجا تا ہے اس کرتا ہے مسئف کہتا ہیں کہ برل کی وجب جس طرح اقرار باطل ہوجا تا ہے اس المسامیل ہزل کی وجب جس طرح اقرار باطل ہوجا تا ہے اس طرح طلب مواقبہ اور طلب اشہاد کے بوت ہے معنوی باطل ہوجا تا ہے ۔

تفعیل اس کی برے کر طلب شفعر تین طریقے نریم و تا ہے اول طلب مواثبہ عللب مواثبہ یہ کے کشفیع کو جوں ہی بیع کاعلم ہو وہ اس کا اسی وقت مطابہ کرے حتی کواگر علم بالبیت کے بعد فنیسے نے طلب میں تاخیر کی توشیعہ باطل ہوما میگا دوم طلب تغریرا دوطلب اشهاد - طلب تغریروانهاد بر ہے کہ نتیع طلب مواثبر کے بعد اٹھ کر با نئے بامشتری پر با زمین کے باس طلب شغور گواہ بنائے مشالاً یول کھے کرمشال سے اسس مکان کوخر مداہ اورس اس کاخیع ہوں يامي ن شفعرطلب كيا يابن ابطلب كرتا بول . لوكو تم اس بركواه رمو . اس طلب سے شغور مقرموما تا ہے حتى كرائ کے بعد تاخیر کی وجرسے باطل مرموگاء سوم طلب خصومت ہے بینی قاضی کی عدالت میں مقدم وائر کرے کہ فلال فے فلال مكان خريدا ب حالا يحديداس كافيف مول اسط بحق فنعرب مكان محصد داوايا ماسخ - الت تفعيل كيعد الاحظ موكر حب طرح ہزل کی وجستے اقرار با طل موجا تاہے اس طرح ہزل کی وم سے دوطلبوں کے فیدتسلیم شغعہ باطل موحا میگا کینی طلب مواشرا ورطلب اشباد سے بعد شنع سے شفعہ کوہزا اور مذاحت سبرد کر دیا بعنی سزلا اور مذافث حق شفعرے دستبرداً موگیا تو مزل کی و مست تسلیم خفر اور شفر کوئ سے وست بردار مونا باطل مو مائے گا اور شفد کا حق برستور باتی رہے گا کیونکوٹسلیم شغعہ تجارت اور میں کیے بی اور تجار اور بیلی ٹیسلیمیسے اور لیٹم خیارشر واسے باطل ہوما تے ہی اس طور پر کہ خیار رمنابامسکم کیسکٹے ان سے اورجب خیار رمنا بامکم سے کئے ان نے ہے توجب تک خیار رہے گا تسلیم بیسے اورسیمٹن باطل رب كا. المسامل خيار شرط كي ومست بي يعنى تسليم مبع اورتسيم شن باطل ب اورحب ميارشرط كي ومرس بين باطل ہے توتسلیم ضغرجو بیں ہے مسمنی میں ہے وہ معبی خیساری وجسے باطل ہوجائے گا اور مزل ج بح خیار شرط کے مرتب میں ہے اسلے تسلیم معرض طرح مار شرط کی وسے اطل ہوگا اسی طرح بزل کی و مرسے می باطل ہوجائے گا۔ معنف کمنے ہیں کہ اگر کسی نے اب مدیون کو نر لا بری کردیا توہزل کی وجسے بربری کرناہی باطل ہوجائے گا حتی کر مدیون کومزلا بری کرنامیم مرموگا بلکراس ک دمردین علی مار باقی رہے گا۔

وَ اَمَّا ا نُكَافِرُ اذَا تَكَكَّمَ بِكَلِمَةِ الْاسْلامِ وَتَبَرُّ اُعَنُ دِينِهِ هَازِلًا يَجِبُ انُ يُحُكَمَ بِالِيْهَانِهِ كَالْمُكُورِ لِاصَّة بِمُثْرِلَةِ إِنْشَاءٍ لَا يَحْتَبِلُ حُكْمُكُ الرَّدُّ وَالتَّرَاجِي

اور بہمسال کا نسفر مب کار اسلام کا تکلم کیا اور اپنے دین سے ہزالاً برارت ظاہر کی تواس کے ایمان کا تکام کا کا داور تراخی ایمان ایسی انشاد کے مرتبہ میں ہے مب کا حکم رُداور تراخی

کا احمّال نہیں رکھتاہے۔ آنٹ چیے کا مصنف مسامی نوائے ہیں کہ اگر کوئ کا فریذات میں اسسِلام کا کلمہ اپنی زبان سے کہرہے اورا بیے دین

كَامَتَ السَّفَهُ تَ لَا يُجْرِنُ بِالْآهُ لِيَهِ وَكَا يَهْمُ فَيُقَامِنُ اَخْكَامِ النَّزْعِ وَلَايُوْجِ الْحَجْرَ احْسُلاً عِنْهَ الْجَهُ لِلهُ الْهُولُ لِالْمُؤْلُ لِاسْتَهُ مَا الْجُهُ الْهُولُ الْهَولُ وَحَسَنَهُ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِيمُ الْهُولُ الْمُحَلِيمُ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ الْمُعَلَيمِ اللَّهُ الْمُعَلَيمِ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِيمِ اللَّهُ الْمُعَلِي اللْلِي الللْهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُعْلِي الللْمُ الللْمُ ا

عوارض مكتبری سے جو تعا عارمز مع بدت میں مفت اور برونون كو كہتے ہيں اور شريعت كانام سفيہ ہے اور بعض مفتات نے كانام سفيہ ہے اور بعض مفتات نے كہا كہ مغید اللہ منظات میں مقل اور شرع كے مقتفى كے خلاف على براكا مادہ كرت ہے مالان كومقل اور قرع كے مقتفى كے خلاف على براكا مادہ كرت ہے مالانكومقیق مقتل موجود ہوتی ہے بس سفیر جو بحک بقام مقل كرساته مقل اور شرع كے مقتفى كے خلاف ا بنا اسلام منار من مادى مى سے منہ محاد من مقل من مواد من مكتبہ ميں سے موكا اور عوارض مادى ميں سے منہ محکا ۔

معنعت مسامی کیتے ہیں کرسغبرا بلیت فطاب میں خل نہیں ڈالتاہے اسکے کرعقل اور نمام فویٰ ک سیامتی کی ومہیے۔ قدرت می کوئ خلل واقع نہیں موتا ہے اورجب مبری وحیے قدرت میں کوئ خلل نہیں ہوتا ہے تواسی المبت خطاب میں بھی کوئ خلل واقع نرموگا بکر مخاطب باتی ربرگا اورمغیر حوبحه مخاطب اودم کلعندے اسلے سفاہت ا حکام شرع میں سے کسی کے لئے انے نہوگی بکرامکام اس کے لیےمعبی واجب بہل گے ادراس پڑھی واجب ہوں گے اورجب ایساہے تواس سے تما ا مكام كامطالبركيام اليكاء اورا مام الجمنيفره ك نزديك مفاست تعرفت سے بالكنسس روكت بے خواہ تصف إليا موسب برل باطل نبیں کرتاہے جیسے عتاق اور نکاح ، خواہ تصف دائیا ہوج کو برل باطل کویتا ہے جیسے بیع اورا مارہ کیؤ کو بغیب آدادے احکام ٹرع کامکلف ہے بہذا اس کے لئے برطرح کے تعرف کا اختیار موج اور سفاہت تعرف کیلئے مانع نہ ہوگی اور اسی طرح امام صاحب کے علاوہ صاحبین کے نزدیک سفاہت ان معا کمات میں مج ٹابت نہیں کرے گی۔ جن معا لمات کو نہل کال نہیں کرتاہے میسے نکاح ، عناق ، اور طلاق چنانچر سفیر کا نکاح کرانا، آزا دکرنا ، طلاق دین اسب میم ہیں . اوروہ معامل جنكومزل باطل كرديتله جيد بيع اورا ماره توسفامت ان مي تجروا جب كرتى ب تعيى سفامت ان معاطات س روكدي ہے چنانچرسفیر بیج امبارہ وطیروتصف نافذر ہوگا . صاحبین رہ کی دیل برب کرسفیر کو بیع ۱۰ مبارہ وطیرہ میں اس کے نغے اور اس پر شفقت کے پیش نظری مجور قرار دیا جاتا ہے جیسا کرمبی اور مبنون کو ان کے نفع کے ماطرمجور من التعرف قرار دیا گیاہے مہذا مامبین کے نزد کیسمنیہ کی بیع امارہ اور مبروغرہ دوستر نصرفت جن میں احال نقف ہے میم اور نان ذ نر موں کے کیونکم اُکرا سکومجور قرار یز دیا گیا توان تفرفت کی راہ سے ابنا سارا مال بیب طور برخرت کر نبیٹے گاجس کے اجد وه دوسيم سلانون بربوج بوكا ادرائي معارف من بريت المال كامت اع بوكار الغرض ان اموري سعنيه كومجود قرار دين اورمنيم كوسب مجروارديااس برشفقت كريش نظرب حضت ام ابومندوه كى دلي يب كرسنبه مون وغيره ك طرح امراه ی بنیں ہے جلہ امرکسی ہے جلہ اس سے می بولمہ کر معمیت ہے کیونکر نیرخواسٹات نفسانی کے غلبدک وسیعہ

لیکن ای پرموال ہوگا کہ حفظ مال کی خاطر سفیہ ہے اس کا مال روک لیا مباتا ہے اور 18 سال تک اسکونہیں دیا جاتا ہواں پرقیاس کر سے جرمی ثابت کرنا جائے ہی اس کو تعرفت سے مجور قرار دینا جائے کیونکر حفظ مال کے سلامی جر اور مال کا روک لینا یا توبطری عقوبت ہے یا فیسر معقول المعنیٰ اور فلان قیاس ہے بطری عقوبت ہے یا فیسر معقول المعنیٰ اور فلان قیاس ہے بطری عقوبت ہے کہ تذکیر اور ففنول خرجی عقل کے ساتھ ویحمیٰ اور انسان معقول المعنیٰ اصلے ہے کہ مالک سے موٹ کی وجہے معقب کے ساتھ ویحمیٰ اور انسان کی وجہے معقب سے بدواسفیہ مبرترے مواڑا اس کا مال روک بیا گیا ہے اور فیرمعقول المعنیٰ اسلے ہے کہ مالک سے مبرسے ل مفیر میں مال کا روک اغیر معقول بات ہے باعقوبت کے طور پر ہے اور قباس کی شرط ہے کہ مقیس ملیمعقول المعنیٰ موا در مقوبت کے طور پر ہے اسے مول معقوبت کے طور پر ہے اسے کہ و اور معقوبت کے طور پر ہے اسے کہی ایک و جہ سے شرط قباس فوت ہونے کی وجہ سے اس پر حجرکوقیاس کرنا اور مفیر کو محور قرار دینا ورست موگا۔

وَامَثَا الْحَكَا الْمُنَكُونُونُ مُ جُعِيلَ عُنْ مَا صَالِحًا لِسُعُوْطِ حَقِّ اللهِ تَعَالَىٰ إِذَا حَصَلَ عَن رِجُتِهَادٍ وَشُبُهُ مَهُ فِي النُعُعُونَ بَهِ حَتَىٰ قِبُلِ إِنَّ الْمُنَاطِئَ ﴾ يَانْضِمُ وَ لَا يُوَاحَبُنُ ِعِسَدِةٌ وَكَ قِعَاصٍ ثَكَتُ لَا يَنْفَكُ عَنْ صَرُبِ تَفْصُيْرِ يَصْلُحُ سَبُبْ الِلْجَزَاءِالْعَاصِمِ وَحُوَ الْكَفَئَا ثَاةً وُصَعَ طَلَا تُسُهُ عِنْ لَا تَ وَبَجِبُ انْ يَنْعَفِلَ بَيْعُهُ كَاكَبُعِ الْمُنْكُرُعِ

برمان طاق السب فرا بے حبکوایا عدر قرار دیا گیا ہے جوانٹر تعالے کے حق کے ساتھ طامونے کی صلات کر ماتھ کہ مالیت کہ مالی ہے اور مار ماری کا مرکا ہے کہ اور ہا رہے نزدیک مالی کی طلاق میں ہے اور مکرہ کی بین کی طرح اس کی بین کا ناون ناور ہونا واجب ہے ۔

موار*ضِ مکتسب*یں سے بانجواں عارضرخطا دہے خطا ر لعنت میں صواب اور دیرستی کی صند ہے اوراصطلا^ح میں قصدواراوہ کے خلاف کسی کام کے واقع موجانے کو خطار کہتے ہیں مثلاکسی اُ دی نے ایک جزکو شكار تمهكر تيرما را حالا نحر وه شكار مهين تها بلكراً دمى تقا أواس تيرسه اس أدى كاقتل مونا خطأ قبتل مونا بوگا. بيس خطار مي فعل اداده تو ہوتا ہے گرممل کارادہ نہیں موتا ہے مصنف رو فرائے میں کرخطار پرتعمیراورکوتا ہی کی وج سے اگر معتلّا مواً فذہ جا رُنے لیکن اسکو حقوق الٹر کے ساقط مونے میں عذر قرار دیدیا گیآب مین اگر کسی بندے نے خطار ، اوٹ کاکوئی حق تلف کر دیا تو یہ خاطی مِعب زور ہوم کا اور اس پر کوئ مواخذہ نہ ہوگا میکن شرط ہے ہے کہ پی خطاء اجتہاداور کوشیس کے عبد واقع ہوئی ہوشلاً اگرکسی اینےخص نے حس پر تبلہ مشتبہ ہوگیا ہوتحری اوراجتہا دیے بعد جہتِ قبلہ منعین کرنے میں خطار واقع ہوگئ ہواوراس نے دوسری جہت کی طرف مند کرکے نما زبڑھ کی ہو تواس کی نماز درست ہوگ ادر شخص جہت قبلہ ترک کرنے کی دج سے گنہ گاز ہوگا اسی طرح اگر مجہدانی پوری کوششش صرف کرنے سے بعد فنوی میں خلطی کر بیٹھے تووه كنهكارنبي مونا بكر ابن اجتهاديراك اجركات من موتاع. فاصل مصنف خ مق الشرى قيدلكاكر من العبا دس احترا رکیا ہے تین خطاری انٹر ساقط ہونے کے سلطے میں تو عذرہے میکن حق العباد ساقط ہونے میں عذر نہیں ہے جنائجہ اگرکسی نے شکارمجوکرددسرے کی بحری ماروال یا ابن مال بجرکردوسرے کا مال کھالیا تواس پرمنان واحب بوگا۔ معنف کہتے ہیں کہ باب مقوبت میں خطاء کوسٹ برقرار دیریا گیاہے سی مب طرح سٹبہ کی وم سے صدود وقعسا ص د فع موجاتے ہیں خطاء سے بھی دفع موماتے ہیں۔ حتی کہ فاطی نہ تو گہزگار موتا ہے اور نہ اس برصرا ورفصاص کا حکم جاری ہوتا ہے جنانج اگرمس لی رات میں دو بہا کے باس کسی دوسری عورت کو معیدیا کیا اوراس نے اپنی بیوی سم مرم باع کرایا اواس بر مدوا جب مركی اور مزود زناك گناه كانجرم موكار المى طرح اكر كمي في كار محكر ترمل يا مالانكرو ادى تما ب اس کے تیرسے وہ مرکلیا تواس بریز قصاص واجب بوگا اور دوہ عمداً قتل کرنے کے گناہ کا مجرم مو گااوراس سلسلہ مِن امل بارى قال كابر قوله " نَيْنَ عَلِيم جناح فِما افطأ تمرب "

"ككة لاينغك عن مزب مس ايك وهم كا ازا دمقهود ب. ويم برب كرجب خطا وكى وج سے عقوب اور سزا

دور موصات ہے تو خطاء تنل کرنے کی دم سے قاتل پر کفارہ بھی وا جب مزمونا میا ہے کیو کو کفار و کے اندر بھی عقوبت کے معنی میں اس کا مواب یہ ہے کہ خطار نسل کے ارتکا ہیں ایک کو نرتقصیرا در کونا ہی ہوتی ہے اس طور پر کر اس نے اصباط کوترک کیا ہے مین اگر وہ امتیاط سے کام بیتا تواس مغسل سے ذکے سکنا تھا بس ترک امتیاط کرکے اس نے کوتا ہی گی ہے اور یہ کوتا ہی اگر معقوبت محضر اورمز او کا س کاسبب نہیں بو کتی لیکن جزار قامر کا سبب بن سکتی ہے اور وہ جزائے قامرکفارہ ہے : کفارہ جزائے قا صراسطے ہے کہ کفارہ من وج تو عبادت ہے جنا نچر کفار ہر واجب نہیس ہوتا ہے اور من دم عقوبت ہے اسلے کہ وہ فعسل کی جزاد بسکر واجب ہوتا ہے بہمسل کفارہ جزار قامرہے ادر جزار نام تھوڑی سی کوتا ہی کے مناسب ہے بدا ترک اصلا طاکر کے تعولی سی تعصیر کرنے کی دم سے اس برکفارہ واحب کیا گیا ہے اورحداورتصاص چوبح جزار کابل اورعقوب تام ہی اسلے یہ فاطی جومعب دورہے اس پرواجب نہول گی میا حب مسامی کہنے ہ*یں کہ خاطی کی طلاق واقع ہوگی ۔مثلاً* ایکٹخض اپنی بیوی سے کہنا چا 'ہتاتھا کرتم بیٹھ مگرخطار*ٌ ز*بان سے نگل بڑا کہ تجہ برطسلاق ہے تو ہارے سز دیک اس سے طلاق واقع ہوجائے گی میکن الم مث نعی کے سزدیک اس سے طلاق واقع سر ہوگی حصرت امام ش فعی و خاطی کونائم برقیاس کرتے ہیں اور آ تحصنو رصلی الترعلیہ کے امراث وہ وقیق عن امتى الخطار والنبيان "سے استدلال كرتے بي مگرمم كھتے بي كرنائم برقياس درست نہيں ہے كيوبح نائم مسلوباللغتيا ہے اور خاطی میں افتیار با یاجا تاہے البتہ وہ اس کے استعمال میں کوتا ہی کرتا ہے اور رہا حدیث سے استدلال تواس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں آخرت کی مزا کا موقوف ہونا اور مرتفع ہونا مراد ہے دنیا وی حکم کا جاری ز ہونا مراد نہیں ہے چنا نجرفاطی بر دمیت اور کقاره کا واحب بونا اس کی بین دمیں ہے . مصنعت کہتے ہیں کہ خاطی کی بین کے سیلیلیں اگر حیائمہ سے کوئی فرنے روایت نہیں ہے میکن مکڑہ کی بیع کی طرح اس کی بیع بھی منعقد ہونی جائے مشاماً ایک شخص الحد للشر کہن جاہتا تھا گر اس کی زبان سے ' بعث منک خا کیزا ' نکل گیا اور من طب نے اُس کوفوڈا قبول کریا تو ہے ہے فا سند بوكر منعقد موجا ن جائي جيداكه كمره كى يمع فاسد موكر منعقد موجا ق ب منعقد تواسط موجا ن جابي كرمبب يم يعنى تفظیح اس کے اہل سے صاور ہوا ہے اور مسل میں واقع ہواہے اور فاسدا سے ہون جا ہے کہ فاطی کی رمنامندی مفقو د ہے حال بحصمت نیم مے ہے کے رمنا مندی شرط ہے جیسا کہ " الا ان محون متجارةً عن تراض " آیت سے علوم ہوا،

وَ اُسَّ السَّعُرُ فَهُوْمِنَ اسْبَابِ التَّخْفِيْنِ يُؤْخِرُ فِى قَصْرِ ذَوَاتِ الْكُنْ بَعِ وَ فِئ تَاجِيْرِالعَّنُومِ الْكِيثَ الْكَثَاكَانَ مِنَ الْأَمْنُومِ الْمُنْخَتَامَ قِ وَكَمْ يَكُنْ مُوْجِبُ فَمُ وُمَ ةَ لِازِمَ لَهُ بَيْلَ اِسَّهُ إِذَا اصْبَعَ صَائِمًا وَهُوَ مُسَافِرٌ الْاَمُعِيْمٌ فَسَاحَرَ لا يُبَاحُ لَدُ الْفِلْ بِخِيلَانِ الْمُرْلِيْنِ وَلَوْ اَفْطَى كَانَ قِيبَامُ السَّغِي الْمُهُينُ مِ فَنُهُ مَا فَي الْمُجْسَانِ الْمُعَتَّى مَ فِي وَلُو اَفْطَى مُنْ مَسَافَرَ لَا يَسْفَظُ عَنْهُ الْمُكَفِّلَى بِحِيلَانِ مَا إِذَا مَوْمِنَ لِمَا قُلْمَا . اور بہال من کو ترب کی سفرہ ہو وہ تخفیف کے اسباب میں ہے ہے جو جار رکعت والی نماز کے تعراور روزے کی تا فیر
میں عور ہے لیکن سفرہ ہو کہ انا مور میں ہے ہے جنکے وجود کے ساتھ اختیار شعل ہوتا ہے اور السی فرور ت
کو واجب کرنے والا نہیں ہے جولازم ہو (ایسلے) کہا گیا کہ جب جبح کی مائم ہو کر درآ نحاییکہ وہ مسافر ہے یا مقیم ہے بس
اس نے سفر کیا تو اس کے لیے افظار مباح نہوگا برخلاف مربین کے اور اگر سافر نے افظار کریا تو سفر میسے کا قیام کفارہ
واجب کرنے میں سفیر ہوگا اور اگر مقیم نے افظار کیا بچر مغرکیا تو اس سے کفارہ ساقط نرہوگا۔ برخلاف اس صورت کے
جب افظار کے بعد بھا رہوگیا ہو اس دسیل کی وج سے جو ہم نے بیان کی۔

عوارض مكتبه بي سي جياً عاد ضر مغرب مغرب من من انت طي كرنے كا نام ب اور شراييت كى اصطلاح ين اقامت كى فكرت بقصد سيرطولي فروخ كا نام مغرب عب ك ا دن مدت اونط اور پدل جلن واله كى رفت رسے تين دن اور تين رات ہے ، سافر كى عقسل اور قدرت چوبكه دونوں باقى رستى بى . اسلے سفرالميت مے منا فی نہیں ہے ۔ البتر سفرا سباب تحفیف میں سے ہے اسی کو مصنف رویے فرما پاہے کر سفر حیار رکعت والی نمسا ز کے تعریب مؤثریے بینی مفر' ظہر عصرا ورعثاد میں سے نصف انیر بینی بعد دالی دورکھتوں کو سانط کر دیتا ہے حتی کا منا ك نزديك إكمال بالكل مشروع مذمو كا-ام مث نعى ره فراتے مي كم عزيميت تو اكمال ب يعنى فرض تو مارسى ركعات مي ميكن تعرزصت ہے جبیاکرمیا فرکے ہے ُ روزہ رکھنا عزیمیت ہے اورا فظارکرنا رخصت ہے لیس جو مسافر عیار رکعت پڑھیگا ۔ وہ عزيمت پرعمل كرنے والا ہو كا اور وقعر كردگا وہ دخصت پر عامل ہوگا۔ اور ہارى دسل حدیث عائثہ ہے '' قالت فرضت <u>الصلوّة كعتين كعشين</u> فاقر<u>ت صلوة اسفروزيد في الحفر (شيخين)</u> فازتو د و دو ركعت ې فرض كي گئ بے ب سعر مي تو اسی کو باتی رکھاگیا البتہ مفرمی اصا فدکر دیا گیا اس صدریٹ سے معلوم مواکہ سفر کا فرنفینہ تودوی رکعت ہیں اسی وج سے _مسول *کو* صلی انتظر علیہ وسلم سے اس بر ما ومت فرائی ہے جیسا کہ بخساری میں ابن عمر رضی انتظر تعالی عنہا سے مروی ہے کہ س مف میں دمول انٹرمنسلے انٹرملیے۔وسلم کےسا تھ رہا لیکن آپ نے دورکعت پراحنا فرنہیں کیا حتی کرا نٹرنے آپ کودفت ديدى اور ابو كمرك ما قدرم آپ نے هى دوركعت يراضا فرنبين كياحتى كدائٹرنے آپ كووفات ديدى اور عرك ساتھ مرم آب نے بھی دور کعت میراضا فرنہیں کیا یہ سے ایک کرامٹر نے آ بکی روح قبض کرلی ا درسی عثمان کے سا تعرام آنے بھی دور کعت براضا فرنہیں کیا حتی کر احترے آبجو وفات دی اور الله تعالیٰ نے فرمایا ہے " تھم فی رسول اللہ اسوة حسنتہ" اورسفرروزے کو پوخ کرنے میں بھی مؤثر ہے بعنی سفر کی دمہے روزے کو مؤخر کیا جاتا ہے لیکن ساقط نہیں کیا جاسکتا ب بس مغرے با وجود روزہ فرض رہے گاحتی کم اگر کسی مسافے سفر می روزہ اداکرلیا تو یہ اداکرنامیم عموگا بر خلات احرکی دو رکعتوں کے کرمغران کوبا لکلیرما فظ کر دیت ہے حتی کہ اگرما فرنے ان کوہی ا داکیا تو بہ صبح مذہوکا۔

" لکند لما کان من الامورا لمنسارة " سے ایک سوال کا جواب ہے ۔ سوال یہ ہے کہ جب سفرا سباب تحفیف میں سے ہے توسا فرائر مجالت روزہ صبح کرے بھر توسا فرائر مجالت روزہ صبح کرے بھر سمائر موٹا کہ ہم ساز شروع کردے تواس کے لیے روزہ توڑ دین جائز ہونا جائے اوراس مقیم برجس نے ا فطار کرنے کے بعد سفر شروع کردے تواس کے لیے روزہ توڑ دین جائز ہونا جائے اوراس مقیم برجس نے ا فطار کرنے کے بعد سفر شروع کیا

نيض بحانى شح ادبونتوبلمساى

ے کفارہ لازم نرمونا چا ہے جیسا کرمھنی اگر روزہ تو اورے تواس پر کفارہ واجب نہیں ہوتا ہے ۔اس کاجواب د سے موے مصنف وہ نے فرایاہ کرسز اور مرض کے درمیان فرق ہے . فرق یے کرسٹر افتیاری چیزے سین سعران چیروں میںسے ہے جن کا وجود فاعل کے اختیا رسے ساتھ متعلق ہے اور مرض اختیاری چیز نہیں ہے بعنی مرض ان امور میں ہے ب جن كا وجود فاعل كے افتيار كے ساتھ معلى نهيں ہے۔ نيز سفر حزورت كوا زاد كور وب كرنے والانهيں ہے ... جمق مغر كے بعد سغراليي خرورت كو واجب بنيس كرتاب جوداى الى الافطار بوا وراس كا وفع كرنا مكن دم وكيو نكوم فربغ لحوق آخت کے روزہ رکھے پر ت در موتا ہے ۔ اور رہا مرص تودہ لاز ما حرورت کو واجب کرتا ہے مین مرض ایسی مرودت کو واجب کرتا ہے جودای الحالا فطار ہو اوراس کا و نع کرنا بھی ممکن مہولیس مصنعت رہ نے کہا کرسفرچونکر ان امور میں سے ہے جن کا وجود فائل کے اضیار کے ساتھ متعلق ہو تاہے اوروہ السی صرورت کو واجب کرنے والانہیں ہے جو مزورت لازمی ہواور واعی الی الافطام ہوا سلط کہا گیاہے کرجب مسافرنے مجالت موم میں کی ایمقیم نے مجالت موم میں کی بھراس نے سفرکیا تواس کے لئے افط ار مباح نہوگا کیونوروزہ کا وجوب خروع کرنے سے ٹا بت ہو میکا اور مسا فر جونکہ روزے رکھنے پر قاور بھی ہے اس لئے كوفى السي صرورت بعى مهيس سے جو داعى الى الافطار ہو يہجسكرل حبب روزے كا وجوب تابت ہوچكا (ور داعى الى الافطار خودت موجود نہیں ہے تو انطار کرنا کیسے مباح ہوگا اس کے برخلات اگر مربین نے تکلف کرسکے روزہ رکھ لیا اور پھرا نطار کا ارا دہ کرلیا تواسیکے ہے افطار کرنا حلال ہوگا۔ اور اگرمسا فرنے بھالتِ موم میج کرکے یا مقیم ما م کے مغر مثروع کرکے روزہ انطار کرایا توان دولوں مور توں میں کمارہ واجب نرمجگا کیونکہ کفارہ ایسے مسم واجب کوا فطار کرنے اور توڑنے سے واجب بوتا بعص ميركسى طرح كاستبدنه مو مالا بحرسفر جوا فطاركومبا حكرتا ب اس كا موج دمونا كفاره وا جب كريف مي ایکقیم کا سشبہ ہے میں اس شبرکی وم سے ان دونوں صور تول میں کفارہ واحب نہ ہوگا ادراگر مقیم مائم نے مجالب اقامت روزه اورد ا اورميرمغرشروع كرديا تواس سے كفاره ما قطن مجگا بكركفاره واجب موگا كيوبى اسمورت س مغرمين جو كفاره واجب كرف مي مضيرتها روزه تورق وقت وهنهي إيامي اورجب شبنهي بإياميا توكفاره مي ساقطة بوكا بلکہ واجب ہوگا ۔ اسکے برخلاف اگر تندرست صائم نے ہما استِ صحت روزہ ا نطار کرلیا اور بھروہ بیارہوا تواس سے کفارہ س قط ہوجا مے گا کیو بھرمن امرسادی ہے اس میں بندے کو کو ٹی اختار شہی ہے لہذایہ ایسا ہوگا جب اکر اس نے بحالب من افظار کیا ہو اور مجالت مرمن افظار کرنے سے جو بحد گفارہ ساقط ہوجاتا ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا اسلے اس مورت میں می کفارہ واجب مرکا بلکراس کے ذرقے سے کفارہ ما تطاموعا نیگا۔

وَآمَّاالْاكْمُلُ هُ نَوْعَانِ كَامِلُ يُفْسِلُ الْاخْتِيَامَ وَيُوْجِبُ الْالْحَبَاءَ وَفَامِرْيَعُهِمُ الْرَخْدَةُ وَلَا يُحْدُلُونُ وَلَا يَحْدُلُونُ وَلَا يَحْدُلُونُ وَلَا يُحْدُلُونُ وَلَا يَعْدُلُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَكُونُهُ وَلَا مُعْدُلُونُ وَلَا يَعْدُلُونُ وَلَا يَعْدُلُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَحُلُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَكُونُهُ وَلَا مُعْرَالُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ اللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرَونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعُلِقُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَاللَّهُ مُعْرِقُونُ وَاللَّهُ مُعْرِقُونُ وَاللَّهُ مُعْرُونُ وَالْمُعُلِمُ مُعْرُفُولُونُ وَاللَّهُ مُعْلِقُولُونُ مُعْلِقُولُونُ مُعْلِقُونُ وَالْمُوالِمُ لِلْمُعُلِقُولُولًا لِمُعْلِقُونُ مُعْلِقُونُ وَالْمُعُلِقُولُونُ وَالْمُعُلِقُولُونُ مُولِلْمُ لِلْمُعُولُونُ وَالْمُولِ مُعْلِقُولُولُولُولُونُ مُعْلِقُولُونُ اللَّهُ مُعْلِقُولُولِ

يُوْجَبُو اُخْرَىٰ صَلَامُ خُصَهَ َ فِي الْقَتْلِ وَالْجَهُمْجِ وَالبِزِّمَا بِعُنْهِمِ الْاحْشُواعِ اَصُدُّ رُهُ حَظَمَ مَعَ الْكَامِيل مِنْهُ فِي الْمُيْتَةِ وَالْخَنْهُ وَالْخِنْوِيُ

اورمبر الراه کی دوسیں ہیں کا ل جوافتیار کوفا سد کردیا ہے اور انجبا ، کو واجب کرناہے ۔ اور قامر جورمنا رکومعدوم کرتاہے اور الجام کو واجب نس کرتا ہے اور اکرا وابی تام اتسام کے ماتھ البت کے منانی نہیں ہے اور مرکسی حال میں خطا کے سفوط کو ابت کرتا ہے کیؤ کم مکرہ مبتلی ہے اور استدار خطاب کو ابت کرا ہے کا نہیں دیکھتے ہوکہ کر او فرض ، حرام، ابا مت، اور رفصت کے درمیان مشرود ہے اور اسیں مکرہ تھجی گناہ کارہتا ہے اور کمبی اجور ہوتاہے المذاقل ، زخم ، اور زنا میں اکراہ کے عذر کی ومب بالکل رفصت نہیں ہے اور اکراہ کا بل کے

ا ته مردار، شراب اورسوري كون ما نعت نبيب.

عوارض مكتب مب ساقوال عارمنه اكراه ب. اكراه كهية بن ان ان كوكسي ايس كام برمجور كرا جي وه السندكرتا مو اگراسكومبوريز كياجاتا توده اس كام ك كرفير آماده دموتا - اكراه كي دوسي مي -(۱) اکلوکا ل (۲) اکرا و قامز اکراه کال توه سے جو افتیار کوفاسد کردیت ہے رضامندی کومعدوم کردیتا ہے اور ا بار اد اب ار المار المار المار المار المار المار المار المار المار المراد الم ے اس کومکم دیاہے مبشیرطیکہ برحکم مان یاعضوکے تلف کر دسینے کی دھمکی پرششن ہو مثلاً اکراہ کرنے والا کر'ہ سے بوں کیے کہ یہ کام کرد ورے میں تم کونسٹل کردوڈنگا یا تیرا اِ تھاکاٹ دوں گا کہس اس وقت کڑہ کا اضتیار فا مدا ور رضا معدوم موگ ا ور اکراه قا صربے ہے کہ اکراہ مدتو اختیار کوفا سدکرتا ہے اور مدرمنا ، کومعدوم کرتا ہے اور دہی امب اوکوٹا بت کرتا ہے شلاً کسی شخص کونہ توجان تلف کرنے کی وحمکی دی اور منعفو تلف کرنے کی دحکی دی بکرباؤں میں بٹری ڈالنے کی دمکی دی یا مجسس کرنے کی دحمکی دی میس امرقیم میں اضیار تو باقی رہتا ہے مئین کرُزہ اس کام پر راضی نہیں موتاہے اور اکراہ کیتمیری قىم جس كومىنى نى خۇرئىي كىا بى يە بىك داكى غىمى كى باپ يا بىيى يا بىوى كومېسس كرىنى كى دىمكى د سے كسي اس تىمى اختار اور رمنا دونوں باقى رہتے ہى يز رمنا معددم مونى ہے اورندا ختار فاسد ہوتا ہے -مصنعن صامى كية بي كراكاه ابنى تام افعام كرساته البيت كمنا في نبيس ب مذالبيت وحوب ك اورد البيت اداك اور اگراہ مگرہ سے کسی میں مال میں خطاب کوسا قط نہیں کرتا ہے اکرا ہ خوا ہ کمجی اور مجبور کرنے والا مو خواہ ملبی اورمبورکرنے والا زبو اس کی ایک دلی توبیہ ہے کر کڑہ کا ذمریمی موجو دموتا ہے۔ اور عمل جمپر خطاب کا مدار ہے وہ بھی موجو د موتی ہے اور حب ذمہ اور عقل دونوں موجود ہیں تواس سے خطاب را قط مزموکا بلکہ اس پر خطاب ٹا بت ہو کا دوسری دلیل صکومصنف نے ذكر كيابے ير بے كر كرره حالت اكراه مي اس طرح متلامو تا ہے بس طرح حالتِ احتيار مسلى موتا ہے اور استلاد فط کوٹا بت کرتا ہے کیونکر بغیرا بت ملا ، کے خطاب ٹابت نہیں ہوتا ہے بہمسل جب بغیرا بتلارکے خطاب ٹابت نہیں ہوتا اور کرُه مسبسلیٰ ہوتا ہے تو ثابت ہوگیا کر کرہ می مغا طبہ ہوگا یعی خربیت کا خطاب ا*س پرمی* نا بت ہوگا ادر دمی اس کی دلیسل

نفن بحانى تتح الووتنب بحساى

کہ کر ٔ مبتلیٰ ہوتا ہے اور بغیرا بندلا رکے خطاب ٹابت نہیں ہوتا یہ ہے کہ کمرہ اس چیز کو بجا لانے میں جسپراس کومجور کیپ کیاہے فرمن ، وام ، اباحت اور رفصت کے درمیان متردد ہے مین جس جزیر مجود کیاجا یا سے اس کو کرناکہی نوخ می ہوتا ہے جسیا کہ ایک ٹھٹی کوتسل کی دھمکی دیمہ اکل میٹر پرمبور کیا گیا تواس کرکہ پراکل بیٹ فرض بوگا جا نچر اکل سے مبرکیا اورن کھایا برلیا بھک راسکوتل کردیا جی تومکرہ ترکب فرض کی وج سے گٹا بھار ہوگا کیوبکہ مالتِ مظاہر میں اکل میت مباح مجوّا ہے جیسا کر باری تعالے کے قول « الله الضطرر تم » سے معسلوم ہوّا ہے اور مباح پراٹر کسی کومجبور کیا جائے تواس کرُہ براس کا کرنا فرض موجا تاہے اورکبھی اس کا کرنا حرام ہوتا ہے مشلاً ایک تحض کوکسی مسلمان کے ناحق قتل برمجبورکی کیا توحالت اکراہ میں اس مسلمان کا ناحی قتل حرام ہے جنائجہ اگراس مکونے صبر کیا اور اکراہ کرنے والے کے باتھ یہ فوال کیا تو یه مکرہ فعل حسرام کے ارتمکاب سے بینے کی وج سے عندا نشراجورموگا، اور کمبی اس کا کرنا میاج ہوتا ہے مشلاً ایک شخص کورمفان کے دن میں روزہ توارسے میر مجورکیا گیا تواس وقت اس کے لئے روزہ تواز نامباح ہے -اور معبی اس کا کرنارخصت ہوتا ہے مثلاً ایک شخص کوز بان سے کار کھڑ کہنے پر مبور کیا گیا تواس وقت اس کے سلئے کار کفر کہنے کی خصت موگی گراس شرط کے ساتھ کراس کے تلب سی تصدیق موجودہو ۔ اور کرتہ اس نعل برا قدام کرنے میں کہی تو گنا برگارہوتا ہے اورکسی ماجور موتلہ جسیاکہ او مرگزر حیکا ہے اور آدمی کا ماجور اور گنبگار مونا اسی وقت ثابت مو گا جرکواس کے س تھ خطاب تعلق ہو اور حب ایسا ہے تو معلوم ہو گیا کہ کر کہ مغاطب بھی ہے اور مبت کی ہی ہے مصنع نے صرا می نے فرض حرام ا باحت اور رخصت کی مثالیں بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اکراہ کے عذر کی ومیسے، ناحق کسی کوتنل کرنے اوخم لگانے اورزناكر في بالكل كو في رخصت نبي ب مثلاً كسى سي كها كيا كرتم ف لا سكو قتل كرو وردتم كوقتل كما جائے كا توكره کے لئے اس کونٹل کرنا جائز مذ مو کا کیو محم عصمت اور حفاظت کے استحقاق میں اِس کی اور اُس کی دونوں کی جان برابر ہے بیدا کرہ کے ہے ' رہا ٹرنہ موگا کہ وہ دوسرے کی جان کو تلف کردے اور ای جان کی حفاظت کرے ۔ ای طرح اگر اس نے کہا کہ تو فلاں کا باتھ کا ف ورد میں تبرا باتھ کا ت دوں گا تو مکرہ کے لئے اس کا باتھ کا انا جائز د ہوگا ای طرح اگرنسنل کی دھمی دیحرزنا برمجبورکیا گیا تو مکرہ کے سئے زناکرنا جائزہ ہوگا اسلے کرزنا بھی تست کے مرتب میں ہے کمیوبھ زنا میں نسب تا بت ہونے کی وجیسے ضیاع نسل ہے ۔ مصنعت حمامی کہتے ہیں کہ اکراہ کا ل کے بعد مروار شرایع مور کے کھا نے میں ما بغت اور حرمت با ٹی نہیں رہتی ہے بینی اگر مراد با سود کے کھانے ہر یا خراب پینے ہراکراہکا ل کیا گیا بینی قتل کی دهمکی و کیر دارا یا گیا تو اکرا و کا مارے و قت ان چیزوں کی مرمت منتغی موجائے گی کمیونگرنف سے ان جیزوں کی حرمت ا فنیار ہ کے وقت ٹابت ہے جیا نچر اِری تعالیٰ کا ارمشاد ہے " فدفقل لکم احرّم علیم الاما العظیم اليه يرض كى مثال سے كوي اكرا كا بل كے بعد ان جيروں براقدام كرنافرض ب اسك كر ما ست اكرا وس ميت وغيره مباح موجلتے میں ۔ بس جان کی مفاقلت کی فاحر ان چیزوں کا کھا تا فرمن ہوگا اور ا باحث چو بحہ رفصت ا فرمن میں داخل ہے اسلے علیدہ اس کی مشال ذکر کرنے کی کوئی طرورت نہیں ہے۔

دَى حَمَى فِي الحَبُواءِ كُلِبَةِ الكُفُنُو وَإِنْسَادِ الصَّلَةِ وَالصَّوْمِ وَاشْلَافِهِ مَالَ الْمُخْدَا فِ الْمُسْكِولِ الْمُسْلَاقِ وَالصَّوْمِ وَالْمُلَافِهِ مَالَا الْمُسْكِولِ الْمُسْلِقِ مِنَ الرِّسْكِولِ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الْمُسْكِولِ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الرَّحِبُ لَا لَهُ الْمُسْلِقِ الْمُسْلِقِ الرَّحِبُ لَا لَكُولُ الْمُسْلِقِ ا

اور اکراہ کا ل میں کار کھر جاری کرنے ، نماز ، روزہ فاسد کرنے دوسے رکا ال المف کرنے ، احرام پرجنات کرنے اور عورت کا فعل مرد کے نفل سے فعت میں کئی ہے اور عورت کا نعل مرد کے نفل سے فعت میں جدا ہے اسکے کہ ولد کی نبیت عورت سے نقل نہیں ہوتی ہے ہذا عودت کا مرد کو زنا پروت درت دینا تنس کے معنی میں منہ کو گارت مرد کے اسی وج سے اکراہ قامر سنجہ کو عورت سے مدد فع کرنے میں ثابت کردگیا مزکر مردسے صدد فع کرنے میں ثابت کردگیا مزکر مردسے صدد فع کرنے میں ثابت کردگیا مزکر مردسے صدد فع کرنے میں تاب اس مجود سے یہ بات نابت ہوگئی کراکراہ تمام اقوال وافعال میں سے کسی چیز کو باطل کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے مگر ایسی دلیل سے جواس کو برل ورنے فیمل کے مثل .

مورت کے لئے زنا پرقسدرت وینے کی رفعت ماصل ہے گرمروک لئے پر رفعت نہیں ہے و مبداس کی پہ ہے کہ موت سے ولد کی نسبت کسی بھی حال میں منطق نہیں ہوتی ہے حتی کر زنا کی صورت ہیں ہج زائے مورت ہیں کا طرف شہوب ہوتا ہے مرد کی طفت شہونہ ہیں ہوتا ہے۔ اس کے برطان زانی مردے ولدالزنا کی نسبت منقطع ہوجاتی ہے جنا نچہ ولدالزنا زانی کھا ون شہوب نہیں ہوتا ہے۔ اس کے برطان زانی مردب ولیا ہے تومرد کے حق میں زناقش ولد کے معنی میں ہوگا، لینی ولدالزنا کا نسب جو تک زنائی مرزب ایسا ہے تومرد کے حق میں زناقش ولد کے معنی میں ہوگا، ایسنا میں واجب و بوگا اور ماں دمزنے) اپنے بجسز عن الکب کی وجرب جو تک انغاق برقا ورنس ہے اسلیٹ زنا ولد کی بلات کا باحث ہوگا المرب میں زنامرد کے حق میں قبل ولد کے معنی میں ہوگا اور کے معنی میں میں ہوگا اور کے معنی میں میں ہوگا اور کے وزنا پر مت دیت ویٹا قبل کے معنی میں نہیں ہے تو زنا عورت کے حق میں ما لیے ترض میں د ہوگا اور جب عورت کے مقت میں مائی توجوت ویٹا کا ورجب عورت کے حق میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت ویٹا اور جب عورت کا مردک و زنا پر مت دیت میں مامل ہوگا ۔ ورجب عورت کے حق میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت میں مائی توجوت کی رضوت میں مائی توجوت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت دینے کی رضوت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت دینے کی رضوت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت دینے کی رضوت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت دینے کی رضوت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا پر قدرت دینے کی رضوت میں مائی ترض نہیں با باجی توجوت میں دنا تو توجوت کو میں میں دنا تو توجوت کو توجوت میں دنا توجوت کی دنائی کے میں مائی ترض نہیں بازی کر توجوت کی دنو تر بی مائی ترض کے میں مائی ترض کی دو توجوت کی دنو تر بی مائی ترض کے میں میں دنائی کی دو تر بیا توجوت کی دو تر بیا تو توجوت کی دو توجوت کی دو تر کی دو تر کی دو تر کی دو تر بیا توجوت کی دو تر کیا کی دو تر کی دو تر

" ولهذا ا وجب الماكراه القام "سے مصنف روسے فرایا ہے كه اكرا ه كائل چوبح عورت كى جانب ميں رفصت تا بت كرتا ہے اورم دکی جانب میں ثابت نہیں کڑا ہے اسلے اکرا ہ قام عورت سے مد و فع کرنے میں قرشبہ کوثابت کردیگا لیکن مردسے صد دفع كرنے ميں مشبر ثابت نہيں كر ديگا . نعي عورت كى جا نب ميں اكرا ہ كا مل چو يحرر ضعست ثابت كرتا ہے اسيلے؛ اكرا ہ قام ت وابت كريكا اور شب سے مدسا قطم و جال ہے ابذا عوت بر مدواجب مرم في من كرا كر عورت كواكرا و قامسے رزا ير بجوركياكيا اودامى فيمرد كوزنا پرقدرت ديدي تواس پرعدزنا واجب ز بوكي ا ودمرد ك متي اكراه كامل چو كورخصت ثابت نبيس کرتا ہے اس بے اکراہ قامراس سے حد دف کرسنے میں سٹے ٹا بت نہیں کریگا چنا نچر اگرمرد کو اکراہ قا صربے زنا پرمجور کیا گیا اور اس نے زنا کرایا تو اس پر حدوا جب ہوگ بل اکراہ کا لی کا صورت میں سنبہ ٹا بت ہوگا ا وراس کی وم سے حدرا قط ہو جاسے گئ معنف مرامی کیتے ہیں کر ذکورہ چیزمی بین اکراہ کا المبیت کے منا فی نہ مونا اور کرتہ سے خطاب کا ساقط دمونا اسس بات کی دلیل ہے کہ اکراہ مزتوا قوال معنی ملاق، متان، وغیرہ کو باطل کرنے کی صلاحیت رکھتاہے اور مز افعال معنی تسل اور اللاف مال خبروفني فركو باطل كرسن كى صلاحيت ركفتا ہے - إلى ، اكر كون ديس البى يائ جائے جواس كے قول فيل كوبدل دے تواس وقت اس کا تول وفعسل باطل مومائے گا ا ورام کاا عبّارز ہوگا جدیا کر فیرمکرہ کا قول اوڈعل با فہل نہیں ہوتا ہے بلکرمعتبر ہوتا ہے لیکن اگر کوئ دملِ مخبر لمامی موماسے تواس کا قول ڈھنس باطل اور منیرمعبتر ہوتا ہے مشلاً ایک آ دمی نے ابن بوی سے کہا ، انتِ الل ، تو تعلم کے فورًا مب دالماق واقع موجائے کی لیکن اگر اس کوکوئی مَغْرِلاَ مَنْ مُوگيا مثلاً استثنار بالتعليق تواس وقت الملاق والتع يزموكي. اسى طرح الحركسى نے شراب یی بازه كيدا تو اس كا بيفعل معتبر موگا اوراس برجد جاری ہوگی میکن اگرکوڈ ا نے اورمغیّر یا پاکیا منسٹ اُ ان امغال کا دارابحرب میں متمقق ہونا یا سٹ پر کامتحقق ہونا تواس وقت سپر ا ننال معترد موجع اس طرح كروك افوال و افغال معترا وكميم بوت بي ليكن اكرمغير إياجائ واس كافعال و اتوال معتراورميم رېول سے.

وَإِنَّهُا يَظْهُرُا لِثُو الْحِصَرَامِ إِذَا تَكَا صَلَ فِي تَبْدِيْلِ اللِّيْبُةِ وَاتَثُرُهُ إِذَا نَصَرَ فِي تَغْيُونِتِ الرِّصَاءِ نَيَعْشُدُهُ بِا لَا كَنْزَاجِ مَا يَحْتَمِلُ الْعَسْخَ وَبَتَوَ ثَكَثُ عَلَى الْبَرْصَاءِ مِثْلُ انشنيع والاحبارة ولا نيوم الاشابرنيؤ كمثرك لإن صحتها تغتمين ييام الشغتر بِهِ وَتُنْ فَامَتُ وَلَا لَهُ عَدَمِهِ وَإِذَا إِنْصَلَ الْاسْتُوا لِهُ بِعَبُولُ الْمُالِ فِي المُنكِع مَانَ الطَّلَاقَ يَفَعُ وَالْمَالُ لَا يَجِبُ لِاكْتُدَالَ لِعَدَهِ الرِّصَاءِ مِالسَّبَب وَالْمُكْكِرِجَ مِنْ عَا وَالْمَا لَ يَنْعَدِمُ عِنْ عَنْ مِرَالِيْرِصَاءِ فَكَاتَ لَمُالَ لَهُ يُؤْجَذُ فَوَتَعَ التَّلَلُانُ بِعَيْرِمَالِ كَطَلَانِ الصَّغِيْرَةِ عَلْ مَالٍ بِعَيْلَانِ الْهُزُلِي كَانَهُ الرِّصَاءَ بِالْحُكْثِرِدُونَ المُعْبَبِ نَكانَ كَسَوْرُطِ الْحِنيَايِ عَلَى مُامَعُ.

ا ورنسبت کی تبدیلی میں اکراہ کا اٹرظا ہر سوگا جبکہ اکراہ کا ل مو اور رصنا مندی فوت کرنے میں اکراہ کا ا نر ظاہر موگا جبکہ اکراہ قاصر موں بس اکراہ کی وحرسے وہ معالمہ فاسد موجائے گا جوفنع کا احتال رکھتا ہے اوردمنا ، برموتون بوتا ہے جیسے :یع اورا مارہ . اوریم م اقرار صبح نہ موبھے اسسے کہ اقاربرکی صحت مخبر ہے تیسام برا عنا در کھنی ہےا در مخربہ سے مذہونے کی دلیل ِ قائم موگئی ا ورجب اکراہ ملع میں قبول مال کساتھ تصل مو توطلاق وا تع ہو مباسے گی اور مال وا جب زموگا اسلے کراکراہ سبب اورحکم دونوںسے رمنا ، کومعہ دوم کرنے کے لئے ہے اور مال عدم رصار کے وقت معدوم موما تا ہے گویا کہ مال نہیں یا یا گیا گیس طلاق بغیر مال کے واقع ہوگی صبیا کہ صغیر کو ال برطلات دینا برخلاف مزل کے اسلے کرمزل رضا بالمکمسے انع ہے مذکر صا ایکسب سے بس مزل خیار شرط کے اندیوگا میساکرگذر مکاہے۔

اس عبارت میں ایک موال کا جواب مذکورہے سوال یہ ہے کہ حب اکراہ کی و مستے اقوال وافعال باطل ا نہیں ہوتے میساکربیان کیا گیا ہے تو بجراکراہ کا اثر کوب ظاہر ہوگا۔ جواب اکراہ کا اثر دوبا توں میں ظاہر مو کا بہلی بات تو یہ ہے کہ اکرا او اگر کا مل مو تواس کا اٹرنسبت کی تب دیلی میں طاہر ہو گا لینی نعل جو مکرہ (بالفتح) کی طریت منسوب تھا وہ مکرہ (بالکسر) کی طریت مسوب ہوجا سے گا نکین شرط ہے ہے کہ اس تبدیلی سے کوئی مانع موج د نه اور و منسل تبدلي كى صلاحبت ركعتامو - دوسرى بات بهد كراكراه اگر قام و تو اس كا اثرر صا كونوت كريخ مِن ظامر مو گا ز که ا منتار کونوت کرنے ہیں بعنی اگر کسی مخص کو قیدیا اربیط کی دھکی دیج مجود کیا گیا تواس کی ضامندی فوت موجائے گی اگرم اس کا اختار بان رہے گا۔ بھر تفویت رضا پر تفریع بیش کرتے ہوئے مستعلی فرایا ہے کہ مراه کا ل ہویا قامر ہو اگراہ ک دم سے رمنا مندی جو بحد فوت ہوجاتی ہے اسلے اکراہ کی دحرسے وہ تمام معاملات دافعا فاسدم ومائي ك موضع كا احال ركهة بي ا ورمناء يرموتون بوتي بين ان مي رمنا مندى فرط موتى ب جيس یے ، ا مارہ کہ اکراہ کی صورت میں عقود فاسد موکر منعقد ہوں کے انعقاد تو اس لئے ہوگا کہ ان کا صدور ان کے الم

ے ہوا ہے اور محل میں ہوا ہے اور فاسد اس کئے ہوں گے کر مضامندی جو صحت اور نفاذکی شرط ہے وہ مفقو دہے حتی کہ اگر مکر کہ صفح دیے ہوا ہیں گے البتہ وہ اگر مکر کہ صفح دوال اکراہ کے بعد ان عقود کی اجازت دیدی تو زوالِ مفسد کی وج سے بیعقود و میں ہوجائیں گے البتہ وہ معقود اور تقرفات ہور مثاق تو وہ مکرہ کی طف معقود اور تقرفات ہوتی تا نہ ہوگا ان سے اس طرح ناف مور تھے ہیں اور وجاس کی یہ ہے کہ یتھ فرت ہوتی ہوگا ای سے اس طرح بن ان بی ہوگا ای سے میں اور میں اور میں اور میں کی ہی طرف ہوگا ای کی طف ہوگا ای کی طف رہے یہ مورت نافذ ہوں گے نواہ وہ اس تھرت کو نافذ کرنے ہر رامنی ہو یا رامنی رم ہو۔

مصنعت صامی و فراتے میں کہ اقرار کسی عبی طرح کا ہو اکراہ کا مل کی وجسے اقرار ہو بااکراہ قامر کی وجسے وابل فنے تصنید کا اقرار ہو بہر مبرورت وہ سے نہیں ہے بین اگر کسی تنعی کوئٹل کی دیم کی دیم ہیں ہے بین اگر کسی تنعی کوئٹل کی دیم کی دیم ہیں ہے بین اگر کسی تنعی کوئٹل کی دیم کا مقالی یا بی بوی کو طلاق دی تھی یا عقد بیم کا معالمہ کیا تھا تو یہ اقرار باطل موگا اور اس کا کوئی تعلم ثابت نہ ہوگا۔ اسلے کہ اقرار اکی فہر ہس میں صدق اور کذب دو نوں کا احتال ہے ہیں جانب صدق کو تربیح دینے کے لئے اقرار کا میم مہونا اس بر موقون میں صدق اور کذب دو نوں کا احتال ہے ہیں جانب صدق کو تربیح دینے کے لئے اقرار کا میم میں ہوئی ہو۔ ہوگا کہ مخبر ہر اور کی عنہ موجود ہونے کی دہر ہے بارے ہیں فہر دی گئے ہے دہ وا تی میں تحقق بھی ہوئی ہو۔ مالا سکی پہلے اقرار کیا حکم شابت نہوگا اور پر افرار کو میں جو کہ دہر ہے کہ دوجود ہونے کی دھر ہے اقرار نہیں کیا ہے اور جب الیا ہے تو اس فہر کی جانب صدق کوئے ہوئے اور اس اس خرادر اقرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کو جہر کے نہوگا ہو اور پر افرار کیا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کیا ہے تو اس فہر اور افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کیا ہے تو اس فہر اور افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کیا جو نہ مورک کے خوب نہ مورک کے خوب نہ مورک کے خوب نہ مورک کو بر مورک کا دور بر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کا حکم ثابت نہوگا اور پر افرار کو خوب نہ مورک کے خوب نہ مورک کوئٹر کے خوب نہ مورک کے خوب نہ مورک کوئٹر کی کوئٹر کوئٹر کے خوب نہ مورک کوئٹر کوئٹر کے خوب نہ مورک کوئٹر کوئٹر کے خوب نہ مورک کوئٹر کی کوئٹر کی کوئٹر کوئٹر

طلاق تواس سے واقع ہوگی کراس نے اسکو قبول کیلہے اور مال اسلے وا جبنہیں ہوگا کرصغیرہ التزام (ہنے اوپر مال لازم کرنے) کی المنہیں ہے لیس التزام مال کی المبیت باطل موسے کی وجہسے اس پر مال لازم نر ہوگا اس طرح اکراہ کی صورت میں عورت پرمال لازم نر ہوگا۔

وَإِذَا النَّصَلَ الْلَاكُمُ الْمُ الْمُكُونُ الْمُ الْسُكُونُ الْمُكُونُ الْمُكُونِ الْمُعَامِلُ الْسُكُونِ النَّفُسِ وَالْمُالِ يَثْبُ الْمُعَلَّ الْمُكُونُ وَلَوْمَهُ مِكُمُهُ لَا لَاحْرَالُهُ الْمُكُونُ وَلَوْمَهُ الْاحْرِيَابُ وَالْمُكُونُ الْمُكُونُ الْلَاحْرِيَابُ وَالْفَاسِلُ فِي مُعَامَضَةِ الْمُكُونُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُكُونُ اللَّهُ اللْمُعْمِلُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِقُلْمُ اللْمُعْلِقُلْمُ اللْمُعْلِقُلُولُ الْمُلْمُ اللْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ ا

ترجه اورجب اكراه كال اليفعل كرساتة متصل بوص من فاعل دوس كم ي آلبن كم ميه نفس

اور مال کو تلف کرنا تو نعسل کر و کی طرف نسوب کوگا اور کمرہ براس فعل کا کھم لازم ہوگا کیو بحہ اکراہ کا ل افتیا رکوفا مد کردیا ہے اور افتیار فاسد، افتیار میچ کے مقابلے میں کا لعدم ہوتا ہے بس مکرہ عدیم الافتیار کے مرتب میں کمرہ کے لئے آتا کہ دوگا ایسے فعل میں جو اس کا افتیار نہ دکھتا ہو اس فعل کی نسبت میر و کی طرف ورست نہ ہوگ لہذا استحقاق حکم میں معارمنہ واقع مرموکا اور فعل اختیار فاسد کی طرف منوب ہوکر باقی رہے گا اور بر جسے کھانا اور وطی اور خام اتوال اسلے کہ یہ با مت مکن نہیں ہے کرانسان دوسرے کے مند سے کھام کہ ہے۔

مصنف صامی نے سابق میں بیان کیا ہے کہ اکراہ کا الرقسب می نبت میں طاہر موتا ہے اسس عبارت بی اسی کی توضیح کی گئ ہے جنا نے فرمایا ہے اکراہ کا طال کر کسی الیے فعل سے ماع فعق موکلیا جس مي فاعل معني مُرّه (بالغنع) دوسرے كا اله بن سكتا بومثلاً جان يا مال كونلف كرنا تواس صورت مي وه فعل حو كمرُه البامغنغ ے صاور ہوا ہے کیرہ وبالکسر، کیطرف نسوب محکااور کرہ کے اس نعل کا حکم کمرہ وبالکسر ہیر لازم ہوگا اور کمرہ درسیان سے نکل جا ہے گا۔مرشداً ایک خمص نے کسی سے کہا کہ توصنال رکوقت ل کر ورنہ میں تجہ کوقت ک کروں گا ہس مکر'ہ نے اس اکراہ کی وجہسے مسلال کو قتل کردیا تو پنیل قتل کرہ دبالکسر) کی طنے منسوب ہوگا اوراسی پر فصاص واجب ہوگا اور اگر کسی نے کسی کوشکار کی طرف تیر بھینکنے برم بور کیا چنانجہ اس نے تیر بھینکا گروہ ایک آدمی کولگ گیا اور وہ آدمی مرکمیا تو فیعل ری کمرہ کی طرف نسوب موگا چنائچہ دیت کرہ کے عاقلہ میر واجب ہوگ اور کفارہ نود کرہ برواجب ہوگا . اور کرہ (بانفتح) تو وه آلرك ساته لاحق مو كالبرم مل طرح الدكيطرف نعل نسوب بيس موتاب اس طرح كره (بالفتح) ك طرف نسوب دموكا. د مبل اس کی یہ ہے کداکراہ کال اختیار فاسد کردیتا ہے بین اکراہ کا مل کی دھسے مکرہ کا اختیار فاسد ہوجا تا ہے مگراس پر پیرال موگا کر کر'ہ کے لئے اختیارحامل ہوتاہے اگرمہ وہ ناسہ مہوا درجب اس کے لئے اختیارحامل ہوتا ہے توفعل اس کی طف شوب بونا چاہے کرہ (بالکسر) کی طن مسوب دمونا جاہئے اور کررہ کوآلد کے ساتھ لائق نزکرنا جاہئے ۔ اس کا جواب د سے بوئے مصف و نفرمایا ہے کہ مکرہ کو حواضیارحاصل ہے وہ فاسد ہے اور مکرہ کو جو اختیار حاصل ہے وہ میمع ہے اور فاس میم کے مقابہ م*یں مع*دوم اور فیرمنتر موتا ہے ابندا یہ ^{لیا بھ}ی کر'ہ کا اختیارِ فاسد کمیرہ کے اختیا رمیم کے مقابر می معدوم اور مرمعتر ہوگا اور مراه عدیم الاختیار مونے میں ایسام و مائے گا جیساکہ کمرہ کا آلہ (تلوار وغیرہ) اوریہ بات آب کومعلوم ہے كرة كرك طرف دفعل سوب موتاب اور يداس نعل كاحكم آلربلازم موتاب كيس اس طرح وفعل جواكاه كابل كي وجر س وجودي آيائے يذتو كروكى طرف منسوب موكا اور نداس نعل كاحكم كره برلازم موكاء بدخال رہے كه فعل كا كرك كى طرف خسوب دمونا اس صورت میں ہے جبکرفعل ایسا ہوجس میں فاعال کرہ ، کمرہ (بالکسر) کے اپنے آ لدینے کی صلاحیت رکھتا ہو ورزوہ افعال جن میں مکرہ ربا نفتع) کمرہ (بالکسر) کے لئے آلہ بننے کی صلاحیت نہیں رکھنا ہے ان افعال کو کمرہ (بالکسر) کی طرن منسوب کرنا درست نہوگا بکریہ ا فسیال مکڑہ (بایغنج) پی کی طرف منسوب ہو*ں گے ۔کیوبحداس صورت پی استحقا فیامکم* كسلطيس اختارميم اورا فتار فاسدك درميان كوئى تعساره بهيسب اورحب اس صورت يسكونى تعارض بهير بس

توفيل اختيار فاسديمي كرّه (با نفتح) كيط فيدي نسوب موكا اوراسى بنعسل كامكم لازم موكا . اس نعل كى مثال جس مي فاعل ووسے رکا آلہ بننے کی صلاحیت ندر کھتا ہو یہ ہے کہ ایک آدمی نے دوسے رکو کوئی چیز کھانے برمبور کیا باکسی عورت کے ساتھ وطی مُرنے پرمجبور کیا یاطلاق ویبے یا غلام آ زا د کریے برمجبور کیا ان حمام ا توال وا نعب ل میں نعل کرِ د (بالکسر) کی طرف منسوب ز موکا بلکمکرہ (بالفتے) کی طرف شوب ہوگا جنا نچراگرکسی کو روزے کی مالت میں کھانے برمجبورکیا گیا تو کر ہ مین کھانے والے کا روزه فاسدمه کا اکراه کرنے والے کا روزه فاسد زموگا. اس طرح اگرکسی کوزنا پرمجورکیا گیا توجرم کا ل خرم نے کیوم سے صرتو مکره اورمکزه دونوں پرواجت ہوگ لیکن عقر (بدل زنا) کرزہ (بانغع) پر وا جب ہوگا کمرہ پرواجب نہ ہوگا اسلئے کردطی كى منعت اسى كے منع ماس بوئ ہے . اس طرح اگر كسى كو طلاق دينے برمبور كيا كيا تو مكر، دبانفتى) كى طلاق نا فذ موكى تعنى الملاق واقع موجائے گی اس بات کی دمیں کہ خرکورہ انعبال واقوال میں فاعل دوسےرے لئے آلہ بنے کی ملاحبت نہیں ر کمتاہے یہ ہے کہ اکل میں یہ بات مکن نہیں ہے کہ ایک انسان ووسرے کے مندے کھائے لین فعلی اکل میں کر ہ کا آل بننے كا مطلب يرموكًا كرمكيره (بالكسر) مكرُه (با نعنع) كے مخه سے كھا ناكھائے لين كرُه صن آله ورد اس كھانے كا فائده مكيره كوما مل موماً لا يحديه إت با تكل نامكن ب اورجب يربات نامكن ب تومع اوم مؤكَّدا كونعل اكل مي مكره (إ تفتى) مكره (بالكسر کا النہیں ہے۔ اسی طرح یہ بات می نامکن ہے کہ کرہ (بالفتح) مکرہ (بالکسی کے لئے وطی کرنے میں آلہ کی چینیت رکھتا ہو ورن وطئ کا فائدہ اورلذت مکرہ (بالکسر) کومامل ہو۔ ایسے ہی ہر با ت بھی نامکن ہے کہ ایک انسان بعنی مکرہ (بالکس) مکرہ ل ما نفظ ، کی دبان سے بات کرے مین اقوال می مکزه (با بغنغ) کے آلہ بننے کا مطلب بیہوگا کہ تکلم توکرتا ہے مکره (بالكسر) مگر زبان استهال كرتا ہے كره ابا لفتى) كى حال مكد ايسامكن نبس سے .

وَكَنْ الِكَ إِذَا كَانَ نَعَلَى الْفِعْلِ مِمَّا يُتَصَوَّمُ أَنْ تَكُوْ مَا لَفَاعِلُ مِنْ إِلَهُ لِعَهُمِ ا إِلاَّ أَنَّ الْهُ حَلَّا غَيْرُالتَّذِي مُكَايِنِهِ الْاَخْلاتُ صُوْمَةً وَكَانَ ذَٰبِكَ يَتَهَدُّلُ بِأَنْ يُجِعُكُ اللَّهُ مِنْلُ إِحْسَرًا فِالْمُحْدِمِ عَلَىٰ تَسْشِلِ الصَّيْدِ أَنَّ ذَلِكَ يَقْتَصِرُ عَلَى الْعَاعِلِ ﴾ زَالْكُ كُولَا إِنَّمَا ﴾ كَا عَلَىٰ اَنْ يَجُهِيَ عَلَىٰ إِحْرَامِ لِعَيْبِ وَهُو فِي ذَٰلِكَ ﴾ بَصُلُحُ اللة يعتبره ولا عول اللة يعيير عمل الجستانية إخوا مالمكرع ويثي خِلانُ المُنكُرِعِ وَإِلْسَالُا رِئِلِ الْمُحْزَاعِ وَعَوْدُ الْأَمْرِالِ الْمُتَحَلِّ الْأَوَّلِ.

جب اور ایسے بی مبکر نفسیر فیل إن افعال میں سے موص میں فائل کا دوسرے کے سے آلہ بنٹ مکن ہو عمر مسل بنايت ام مل كاغيرم وصبكوا ثلاف مورة ملاقى بواب اورمل اس طور بدل جائے كا كرمكرة كوآلد قرار وإبائ بي مي موشكارة مل كرن برمبوركرنا تويقل فاعل برمخعرر بي كا اسك كدمكره ف اس كواس بات برابعال ب کوہ ا بنے ا مرام برجنایت کرے اورمکر'ہ اس میں وومرے کے لیے آ لہ بننے کی صلا حیت منبی رکھتا ہے اور اگراس کو آلرقرار

دیدیا مائے تومکرہ کا احرام کل جنایت موجائے گا اوراس میں مکرہ کے مدئی کی مخالفت اور اکراہ کا بطلان ہے اور امر کا مسل اول كى طرف عودكرناہے .

معنف مای مجتم بی کرامجی بربات ذکری گئی ہے کرفعل اگرایسا موجس میں فاعل دومرے کا الربنے کی

صلاحیت ندر کمتنا مو توام فعل کاحکم فاعل بعنی مکرّه و با تفع) پر بی لازم موگا ا وروه فعل اس کی طرف شوب موگا ای طرح اگرفعسل ایسا ہوم کی ذات کی طرف نظر کرتے ہوئے اس میں فاعل کا دومرے کے لیے آگر بنن ممکن ہو منگر المعنس كے محل كى طنت نظر كرتے ہوئے اس ميں فاعل كا دوسے ركيسية آلد بنسامكن يزمو تو اس مورت بيرمي ام فعل كا حکم فاعل یعیٰ طرُہ پر لازم ہوگا ۱ وربیغنل محرُہ کیطہشے منسوب ہوگا۔ اس کوفاضِل مصنف نے کہا کہ امحرنغش فنسل ا ن افغال ہے سے موحس میں فاعل کا دوسرے کے لئے آ او بنا مکن موگرائ فعل کاعمل جس براکراہ کیا گیاہے صورہ اس محل کاغیر ہوحس کے ساتھ اتلات طاقی ہوا ہے تو مینول فاعل مین مکرہ می کی طن رمنوب ہوگا۔ مین فعل میں اس کی ذات کی طرف تنظے رکرتے ہوئے اگر می فاعل ودسے رکا آلہ بن سکتاہے میکن اسکے ممل کھیوٹ نظر کرتے ہوئے دوسے رکیلئے آلہ بننا ممکن نہیں ہے اسلئے کہ اگرفاعل كودوسرے كيلئ آله بنا ديا كيا تومسل بدل جائے گا مثلاً ايك شينع سنے محرم كوشكار ارنے برمجبور كيابس كرّه نے اكراه كيوميت اس شکارکوار دالا توینعن تسل فاعل نعنی کرّه (با نفع) برمی منصرسه کا اور اسی کی طرف مسوب موگا اوراس نعل کاحکم معینی جنابت کا کا وان اسی پرلازم موگا جمکرہ کو مکرہ کے لئے آلزئیں جا یاجائے گا اسلے کے مکرہ ا بانکسر) نے سکر ہ (بالفتح) کواس بات براسب را ہے کروہ اینے احرام بر جنایت کرے اور مکرہ (با نفع) ابنے احرام بر جنایت کرنے میں دوسے رکا آلز نہیں بن سکت ہے کیونکہ اگر مکرٰہ (با بغنج) کومگرہ (بانکس) کے لئے آلہ بنا دیا گیا تو مکرُہ (با بغنج) کافعل بینی اس کا اپنے احرام برقبت کرنا دومرے بینی *مکرہ* ۱ بانکسر) کیطرف ننتقل ہوما ہے حکا اسلے کرا کرکمیلانشونعل منہوبنہیں ہوتا ہے ہیں یہ ایسا ہو جائے گا گوبامکرہ لربانکسر، نے اپنے احرام برجنایت کی ہے مالا تھر ہو بات ناممکن ہے کیو بحرا نسان اپنے احرام پر توجنایت کرسکتا ہے لیکن دوسرے کے احرام برجنایت بنس کرسکتاہے بہجسال محزہ کوا لد قرار دینے کی ومرسے جنایت کاممل کرہ (بالاسر کا احرام ہوگا ا درمکرہ اباتکسر) کے احرام کومحل جنایت قرار دینے میں مکرہ (بالکسر) کے مدعیٰ کے مثامت لمازم آئے گا احداکراہ باطل سوحائے گا۔ اورامرحباً یت کامحل اول کی طرف عود کرنا لازم آئے گا۔ مگیرہ کے حدیٰ کے علات تواسیلے لازم آئے کا کر کمرہ (بالکسر) نے مکرُ ہوابا لغنع) کومکم دیا تھا کہ وہ اپنے احرام پرِ جنابت واقع کرے ۔ میکن اس نے دوسر میمل معنی بمحمرِ ہ ر بالكسر ، كما حرام برمنايت كى ب اورحب مغل جنايت مكره (بالكسر ، كم مكم ك خلاف واقع بواب لواكراه بى بالحل موكياً. ا ورحبُ اكراُه باطل مؤكِّيا تومكرُه (با بغنغ) كفعل كا مكرِه (بالكسر) كى طرف ختقل بونامبى باطل بومائے كا كيونكريرانقا ل اكراه كى وجرس تها ليكن جب اكراه باهل موكيا توانتقال مي باطل موكا اورجب انتقال باطل موكيا توبر بات ثابت موكمي کمکرُہ دبا بفتح) کا مغل اسی کی طرف شوہ، اوراسی براس کا حکم لازم ہے ۔ ماصل بیرکہ مکرُہ دبا بفتح) کوآ لرقرار دینے کی وجب ے مرو (بالکسر) کی طرف جنایت کامنعل ہونااس بات کومستلزم ہے کربیمعاطم ممل اول (مکرو) با تفتح) کے احرام کی طفتر عود کرآئے حالائکراس میں کوئی فائدہ نہیں ہے لہیں اس لمبی مسافت سے احتراز کرنے کے لئے ہم نے کہا کہ اس

مورت میں فعسل ابت دا گرمی مکرہ (فاعل) کی طرف شموب ہوگا اوراس پراس کاحکم لازم ہوگا۔

دَهِ لِمَذَا ثُكُنَا إِنَّ لِلْمُنْكَرَةُ عَلَا الْقَتْلِ مِنْ الْجُورِ مِنْ الْمُنْ الْكُلُهُ يُوْجِبُ الْمُنَا شِرَجِنَائِهُ عَنْ وِيْ الْفُتَّاتِلِ وَحُوْلَ لَا يَصُلَحُ فِى ذَٰ لِكَ النَّهُ لِلْكَيْرِةِ وَلُوْجُعِلَ الْنَهُ لِعَنْ يُومِ لَتَبْسَدُ لَا مُسَلِّلُ الْجُنَائِةِ

اورای وج ہے ہم نے کہا کرم فحض کو قتل پرم بود کیا گیا وہ گہنگار ہوگا اسلے کر قتل اس عفیت سے
کروہ گناہ واجب کرتا ہے قائل کے دین پر جنایت ہے اور قائل سی دوسرے کے لئے آلہ بننے کی ملاجت مہیں رکھتا ہے اور اگراسکو دوسرے کے لئے الہ بنایا گیا توصل جنایت بدل جائے گا۔

مامل پرکرسکان کوتسل گرنے میں دوا عنبار میں ایک توبی کوتسل محل دان ن) کو فوت کردیتا ہے الاعتبار کے عقوم کر می سے قومکر او مکر میں کے لئے الربن سکتا ہے دوسرا اعتبار یہ ہے کہ گناہ وا جب کرتا ہے اس اعتبار سے مکر او میرو کے لئے آلزمیں بن سکتا ہے۔

مَكْ لَا يِكُ ثُلُنَا فِي الْمُسْكُرُ وَ عَلَى الْبُنْدِةِ وَالتَّسُولِيْمُ اللَّ تَسْلِمُ لَهُ يَعْتَصِرُ عَلَيْ وَلِأَنَّ التَّسْلِيمُ تَصَرُّتُ فِي بَيْحٍ لَعْنِيهِ بِالْاشْهَامِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَصْلَحُ السَّعَ

بِعَنْهِرِةٍ وَلَوْجُعِلَ المُنكِزَةُ السَةَ لِعَسْهِرِةٍ تَعَبَدًا لَ الْمُنَحَلُّ وَلَتَبَدَّلَ وَاحْ الْفِعْسِلِ لِاَ شَهُ حِينَنَوْنِ يَصِيْلُ غَصْبًا مَحُفَّا وَمَثَلَ نَسَبْنَاهُ إِلَىٰ ١ لَهُ مُسْكِرَةٍ مِنْ يَنْ فَكُوْعَمَكُ

ا ور ایسے پہم نے اس شخص کے بارے میں کہا مسکو بیع اور سلیم پرمجبور کیا گیا ہو کہ مکڑہ کی سلیم اسی پر منفرر سے گی اسلے کر تسلیم اتام کے ذریعے ای بع میں تعرف ہے اور مکرہ اتام کے اندردوس ك لئة البنة كى صلاحت نبس ركحتا ب الداكر مكره كو دوس ركيك الربنا ديا كيًا توممل بدل جائيكا الدنعل كي ذا بدل جائے گی اسیلے کرنسلیم اس وقت محف عفسب ہوجائے گی ۔ اور ہم نے نسلیم کومکرہ کی طرف منسوب کیا ہے خصب

سٹلہ ہے کہ ایکٹخف نے کسی کواس کی کون چیز فروخت کرنے پرجبورکیا حتی کہ مکرہ نے اسس کوفروخت کر دیا بچراسکومشتری کی طرف مسپردکزنے پرمجبور کیا حی کم کرّہ نے مبیع مشتری کے سپر د کردی توتیسیم مکرُهٔ (بایعنتُ) پرشحعریسے گی مین مگره کی طرِب منسوّب ہوگی جِنا بِحِرمشتری کے قبعہ کرنے سے مشزی کے لئے ککٹ ٹابٹ ہوجائے گی اگرچ پر ملک فاسد ہوگی جیسا کہ بوع فاسدہ کا حال ہے ۔مکڑہ کی اس بیع کا انعقا ُ د تواسلة ہوگاکہ اس بین کاصدوداس کے اہل سے ہوا ہے اور مسل میں مواہبے اور فاسدا سلنے ہوگی کہ مکرہ کی رصا مندی مفقودہے اور کمرا کو القرار دیجر تسلیم مکرہ وبالکسر؛ کی طرف نسوب سرد کی کو بحرمکرہ کا مبیع مبرد کرنا ای مبیع سے اندر تعد ن کرنا ہے اس طور برکرمکرہ نے مبیع سپردکر کے بیع کومکل کیا ہے۔ بہمسال مب مکرہ کا بیت سپردکرناای بیع کے اندرتھ بن کرنا ہے تو یہ سپرد کرنا اس مکرہ کی طہر مسوب ہوگا اوراس سلمیں مکرہ چونکومکرہ کے لئے آلہ نہیں

بن سكتاب أسط يغل تبل المره ميطوف منسوب دموكار

اور منحرُه مكرِه كے بيناً له اسليم نہيں بن سكتاكواكرفعل سليم ميں كمرُه كومكرِه كے لئے آلة قرار ديديا گيا قومل یمی برل جائے گا اورنعل کی ذات بھی برل جائے گی ممسل تواس لئے مبرل جائے گا کہ کمرُہ (با نفع) کا فعل مکرہ (بالکسر) کا نسل موجائے کا کیوبحرا لرکی طینے نعل منسوب نہیں ہو تاہے یہس یہ ایسا ہوجائے گا گویا کہ آمر بینی مکرہ (بالکسر) نے ما مور لینی مکرُہ(با بفتح) کا ال بغیرکسی مشرعی و م رکے لے لیا ہے اور ایسا کرنا عنسب ہے ۔ بس مکرہ لرا لفتح)مغصو ك اندود فرائد والا موكا حال كومكره ف اسكوتسليم اور اكمال ك ذريع مين ك اندرتعرف كري كاحكم دياب اورير إت أب يمي جانت بي كم منصوب، مبيع كاغيرب. الحاصل مكره ن مكرَه كوهم ديا تصامبيع كم اندرت مركا ا وركمرَه كو کا لہ قرار دینے کی صورت میں لازم کا تاہے معضو ہے اندر تصف کرنا اور بیری محل تصف کر ابدل جانا ہے اور فعل کی ذا اسلے برل جات ہے کر مکرہ کو آ لرقرار دیے کی صورت میں بسلم فصب بوجا تی ہے جیسا کربیان کیا گیا ہے مالا کریسلم عقد بیع کومکل اور تتم کرنے والی ہے اور جب ایسا ہے تو ذات نعل بی بدل گئ اور پہلے گذر چکا ہے کر محل کی تب دیلی باطل ب بداس بطل سے بینے کے لئے بم نے کہا کو خل سیمیں مکرہ مکرہ کے مع کا کرنہیں ہے اور خل سیم مکرہ

(بالكسر)كى طرف فمسوبنيس ب.

وَاوَا ثَبُتَ اسَّهُ اَ مُسُوحُكُمِیُ صِرْنَا لِنَهِ اِسْتَقَامُ وَٰلِكَ بِنَايُعُقُلُ وَمَعْنَ الْإِعْنَاقِ مَا فِيْ الْمَنْكُرَة عَلَى الْاعْنَاقِ بِمَانِيْهِ الْحَبَاءُ هُوُالْمُتُكِلِّهُ وَمَعْنَى الْإِكْلَا مَنْهُ وَلَا مُنْكُرِهُ مَنْ فَالْ الْمَنْكُورُ وَمَعْنَى الْمِنْكُورُ وَمَعْنَى الْمُنْكُورُ وَمَعْنَى الْمُنْكُورُ وَمَعْنَى الْمُنْكُورُ وَمَعْنَى الْمُنْكُورُ وَمَعْنَا لِلسَّقُولِ السَّفُولُ وَالْمَنْكُورُ وَمَا السَّانِ وَمَالُ السَّانِ وَمَعْنَا اللَّهُ الْمُنْكُورُ وَمَا اللَّهُ الْمُنْكُونُ لَعُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُورُ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا كَاللَّونَ اللَّهُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمِنْكُ اللَّهُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمِنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمِنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمِنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمُ الْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَلَاكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُعُلِ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَمُ الْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ ولِلْمُنْكُولُولُولُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْعُلُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنُولُ وَالْمُنُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُولُ وَالْمُنْكُولُ وَالْمُنُولُ وَالْمُنُولُ وَل

ادرجب یہ بات نابت ہوگئی کرمکر، سے مکر ہ کیطرف نعل کا منعتل ہونا ایس امرحکی ہے جس کی طافتر ایر ایر حکی ہے جس کی طافتر ایر حکی ہے جس کی طافتر ہم نے کہا ہم نے رجوع کیا ہے تو بر انتقال اس منسل میں درست ہوگا جومعقول ہوا درخیر میں ہوپس ہم نے کہا کرمٹر تخف کو اعماق براسی چرزے ذریعے مجود کیا گیا ہوجس میں انجاد ہو تومکر ہی تکلم کرنے والا ہوگا اور اتلا ن کے معنی کر اس من میں کہ طرف منقول ہوں گے جس نے اسکو مجبو رکیا ہے کیونکر اتلات فی انجلر اعتاق سے جوا ہوتا ہے اپنی اصل سے اسٹی میں کہ طرف منقول ہوں گے جس نے اسکو مجبو رکیا ہے کیونکر اتلات فی انجلر اعتاق سے جوا ہوتا ہے اپنی اصل

کے ساتھ نقل کا سخل ہے۔ اور یہ ہمارے نز دیک ہے اور اہام شافی رہ نے کہا کہ مکرہ کے قولی تعرفات نوہوں گے بخرطی کہ اکراہ ناحی ہوا سلے کر قول کی صحت قصد وافعتارے ہوتی ہے تاکہ قول افخالفنے کا ترجم ہوجائے لیس قصد افغیار کے عدم کے وقت قول باطل ہوجائے گا اورا ہام شافی رہ کے نزدیک جبس ووام کے ساتھ اکراہ بش کے ذریعہ اکراہ کی اندیج اورجب اکراہ نام ہوگا تو فاعل سے فعل کا حکم باطل ہوجائے گا۔ اوراکراہ کی تامیت یہ ہے کہ اکراہ کوالیا عدر قرار دیاجائے جو کرا کے ساتھ میں کو مباح کرنے ہیں اگر مکرہ کی جا بنہ منوب کرنامکن ہوتو اس کی طرف نسوب کردیاجائے ورم نے ساتھ اور دیاجائے میں اور دہ مبس ورم نی ہوجاتی ہو اس کی وج سے دفامذی منعنی ہوجاتی ہو بات کے جا اسکی وج سے افتیار دوس میں اور دہ مبس افراد ہوجاتی ہوجاتی ہوتا ہے اس کو حرف دیا ہوجاتا ہے۔ ان تمام تعصیلات کی جن کوم باین کر م جے ہیں اور دہ مبس سے کتا ب کا ختم کرنا واقع ہوگا مروف یہ فائی کو جہ ہے۔

معنعب صای تہیں۔ بیان فراکرا مثاق کے سیلیے میں یہ مکم ذکر کریں گے کہ اگراعتاق پرکسیکومجبورکیپ كيب تومكر ومكره كے لئے اكر موسكيگا يانبين منبيدي ہے كرمب بيات ثابت بوگئ كركر والفح سے کمرِہ (بالکسر)کیطرف فعل کمرُہ علیہ کا منتقل ہونا اوراس فعل کا مگرِہ کی طرف منسوب ہونا امرمکی ہے اورامرحتی نہیں ے تورانقال اکنفل میں درست ہوگا ، صنعل کا با یا جانامعقول ہو، مسکوس موقعی اس انتقال اورنسبست کی خرط س ہے کہ کررہ (باکسر) کی طرفسے اس فعل کاصد ورمعقول ہونعیٰ مکن اور تصور ہو اوراس کا صدور منا نرمو معقول ہونا تو اس لئے شرط ہے کرنقل کی شرط سی بہ ہے کرمبن فل کونقل کیاجائے گا وہ نعل معقول ہو اور غیرحتی ہونا اسلے شرط ہے کہ اگر مکرہ سے حسًا فعل كا صدورموگا تواس فعل كى ضبهت مكرِه كى هرف حتى موگى مركهمى حالا بحريه بات نابت بومچى ہے كه كمرِه كى طرف نسبت اورا نقال حکمی امرے ۔ اس تمبیدے ابت موے کے بعد ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی تحص نے کسی کوا بنا غلام آزا د کرنے برمجبور کیا اور میجبورکرنا الیی جیزے فراہیم ہوا صب میں ابجاءمو تعنی اکرا ہ کا مل موتو کرکہ (بالفتح) ہی اعتاق کا تکلم کرنے والا شمار موگا اور ا حثاق اسی کی طرینے شسوب ہوگا حتی کراس غلام کی ولار امی سے لیے مہوکی اور بینخل اعثاق کمرہ (اِلکسر) کی طریخ متعثل زہو کا بعنی ایسانہیں ہوگا کرمکر ، مکرہ کے لئے آلہ مو ادراعتاق کمرہ (بالکسر) کیطرن متقل ہو اسلے کرنقل کی شرط یہ كر مونعل إ تول مكره كي طرف نتقل موكا وه معقول مو ما لا بحر اس تفط كا تكلم وعتن ثابت كرتا ہے بعن" انت حر" اس كا مكره سر) کیطانسے ہونا غیر معقول ہے کیو بحد مکرہ الانکسر) اس غلام کا مالک نہیں ہے اور انسان حب علام کا مالک را ہووہ مدیث ُ لاعِتَ فَيِيا لا يميلكه ابن آ دم ، كى وحرسے اسكو آ زاد كرنے كا مجازنہيں جوتا سے اورجب مكرہ دبانكسر) الك مامونے كى وج سے کرے (با لغتے) کا علام آزاد کرنے کا مب زنہیں ہے تو مکرہ کو کمرہ کے سے آ لہ فرار دیجہ اس اعتاق کو کمرہ ا بالکسر، کی : طرف مسوب كرنايجي ممكن مرموكا -

مصنف صای کیے بیں کہ اکراہ کا ل کی وم سے جوا مثاق واقع ہواہے وہ اگرم مکرہ (بانکسر) کیطرف ختقل نہیں ہوتا لیکن اس غلام کی الیت کا اتلاف ایس امرہے میں کا صدور مکرہ سے مکن ہے اوراس کا صدوراس سے مشا موجود نہیں ہے لہذا خرط انتقال کے موجود ہونے کی وم سے یہ اتلات کمرہ (بالحر) کی طف رختقل موجائے گا اور یہ کہا مائے گا کہ اس غلام کی الیت کو مکرہ (بالکسر) نے تلف کیا ہے حتی کر مکرہ (بالکسر) مکرہ کے لئے اس غلام کی قیمت کا صامن ہوگا کرہ خواہ اللار ہو خواہ اللار ہو خواہ تعلقہ دست ہو اور رہا کرہ و با تعنع) تو وہ اکلاٹ کے سلسلہ میں صرف آلہ موگا ا تلاف اسس کی طریف منوب نر ہوگا۔

" للنمنفس عنه "سے ایک موال کا جواجے بروال ہے ہے کہ اتلان اواق بی کے منی ہے تعقی ہوتا ہے اورائی خواب کہ اعتاق مکرہ (بالکسر) کیطرف منتقل نہیں ہوتا ہے لہ اتلان جوا مناق کے منی میں تحقق ہوتا ہے وہ اعتاق سے الگ ہوکر مکرہ (بالکسر) کیطف کے کھے منتقل ہوگا۔ اس کا جواب ہے ہے کہ اتلان نی انجلہ اعتاق سے جدا ہے بینی کھی کہا اتلان اعتاق سے جدا ہے بینی کھی کہا اتلان اعتاق سے جدا ہے بینی کو کہا اور اتلان توبا یا جائے گا میکن اعتاق موجونی موجونی ہوگا اور اتلان این اعلام قتل کرنے برجمود کھی اور اس میں اعتاق سے شہر کہ وہ اور اس مورت میں کو ابنا غلام کو کا جو اس میں متعق ہوا ہے وہ میں اعتاق سے شہر اور اتلان کر وہ کی طرف منتقل ہوگا ہوں تا ہوگا اور بینی وائلان کر وہ کی طرف منتقل ہوگا ہوں سے اتلان استدار کروہ کی طرف منتقل ہوگا ہوں تا ہو اتلان ہو اعتاق سے شہر ابولی سے شہر ایک کروہ کی طرف منتقل ہوجائے گا۔

مصنع حسامی کہتے ہی گراکراہ کے جوا حکام اب تک ذکر کے گئے ہیں وہ حضت رامام ابوصینفرہ کے ندم بسب کے مطابق ہیں ورنہ حفزت امام شانعی رہ کا مزرب یہ ہے کہ کم ہ کے قول تعرفت امضاً طلاق ،عتاق ، بیع وغیرہ لغواور بالل مِي بين ان كے نزديك ان تعرفت كا حكم تابت نهيں موكا بشيطيكي اكراه ناحق بوليك اگر اكرا ه برحق مو تووه صيَع بوگا . جنانچہ اگر حرب کواسلام پرمجبور کیا گیا اوراس نے اسلام قبول کرلیا تو اس کا اسلام قیمے ہو گا .اسی طرح اگر قامنی نے قرضدار کو اس کا مال بیجنے برمجور کیا اور اس نے بیچ دیا تو یہ تصرف میم ہوگا کیؤنکریہ اکراہ برقت اور بجب ہے اور اگر ذی کواسلام بر مبورکیاگیا ا ورذی نے اسلام نبول کولیا تواس کا پراسلام میم ہوگا کیونحدام مشافعی رہ سے نزدیک پراکراہ باطل ہے۔ صاحب مها می نے دمیں بی*ے کرتے ہوئے فرایا ہے کرقول تصد*ا ورا متیارسے میم مہوتا ہے تاکہ اس کا قول دل کی بات کا ترجان ۱ ور دسیل بن جلئے لہذا میں صورت میں قصد واختیار معدوم ہوگا اس صور میں اس کا نول باطل ہوگا مصنف حسامی کہتے ہیں کہ ا مام شانعی کے نزدیک عرقید کے معالم اکرا ایسا ہے جیسا کرنش کی وحم سکی دیجر اکراہ کرنا بعنی جس طرح قتل کی دھکی دے كر اكراه ك ذريع مكرُه ك ولى تعرف باطل مو مات مي اس طرح الرعرفيك دريم اكراه كاكيا توسى كره ك تولى تعرفت باطل مومايس سي . ا ورجب اكراه نغسل مر وإقع موخواه اس فعل كي نسبت كره كي طرف مكن موايمكن دموتوون ہی اگراہ تام ا ور کامل ہوگا فاعل بعنی مکرُہ سے فعل گا حکم میا قط ہوجا ئے گا بعنی مکرُہ سے مواخذہ نرمو گا نواہ مکرہ سے موا غذه مو یا موا غذه مزمور مصنف مجیتے بی کداکراه کی تمامیت اوراس کا کمال بیرے کداکراه کوایسا علاقرار دیاماع جومحرُ ہے لیے نعسل کوشرعًا مباح کونیے ایّب اگرنعسل کا مکرہ کی طریث نسوب کرنا مکن مہا تو اس فیں کومکرہ کی طرَفضو^ب کردیا جائے گا اورمکرہ ہی ماخوذ ہوگا اور فاعل مین مکرہ کو اس کے کئے آلہ قرار دے دیا جائے گا۔ اوراگرام فغسل كومكره كى طرف مشوب كم تا ممكن مربوا تونيعل بالكليراطل بوطاست كا اوركسي ست موافذه بربوكار فامبل بصنعه سكتيم

کہم باب اکراہ میں یہ اصول ذکرکر چکے ہ**یں کرا کراہ اختیار ک**و بالکلیہ مسدوم نہیں کرتا ہے۔ البتہ اکراہ کی وجہسے رضامندی منتھی ہو ما تی ہے ۔ اکراہ نواہ کا مل ہویا قاهر ہو یا ا**کراہ کی** وجہسے اختیار فاسد مہوجا تاہے بشہ طکیے اکراہ کا مل ہو۔ الی مسل اس فیاداختیار اور نوا ب رضا برا حکام مرتب ہول کے جیسا کر تفعیل گذر کھی ایس نہیں جیسا کہ امام شافی رہ مجتے ہیں کر کر ہ کے تعرفات قولی باطل ہوجائیں گے ۔ آخر میں مصنف کہتے ہیں کہ ہاری کتاب میں مہف برخرم ہوگی وہ حروف معانی کی بحث ہے جا بخر انگی سطروں میں اس کا بیان ہے

باب حُرُونِ الْعُمَانِيُ

نَسَهُمْ مِنْ مِسَاعِلِى الْفِعَهِ مَبْنِى عَيُهُ وَاكْنُوهَ وَقُوْعًا حُرُوْنُ الْعَطْفِ وَالْاَصُلُ مِنْ مِن عَيْرِ لَعَرُّضِ وَالْاَصُلُ مِن مَن عَيْرِ لَعَرُّضِ وَالْاَصُلُ مِن مَن عَيْرِ لَعَرُّضِ وَالْاَصُلُ مِن مَن عَيْرِ لَعَرُّضِ وَعَلَيْهِ عَامَتُهُ أَهُ لِمَ اللَّعَ فَي وَاكِمَهُ أَلْفَ وَالْمَعُ وَاكْمَ اللَّهُ وَالْمَعُ وَالْمَعُ وَالْمَعُ وَالْمِعُ وَالْمَعُ وَالْمَعُ وَالْمَعُ وَالْمَعُ وَالْمَعُ وَاللَّهُ وَالْمُولِى اللْلِلْمُ اللْلِلْ اللْلُلُولُ اللْلُلُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولِى اللْلِلْ اللْلِلْمُ اللْلُلُولُ الللْلِلْ اللْلِلْمُ الللْلِلْ الللْلُلُولُ اللللْلِلْ الللْلُلُهُ وَاللَّهُ وَاللْلِلْ اللْلُلُولُ اللْلِلْ اللللْلُلُولُ اللللْلِلْ الللْلُلُولُ اللللْلُلُولُ اللللْلِي اللللْلُولُ اللللْلُلُولُ اللللْلِلْمُ اللللْلُلُولُ الللْلُلِي الللْلُلُولُ اللللْلُلُولُ الللْلُلُولُ الللْلُلُولُ الللْلُلِي الللْلُلُولُ الللْلُلُولُ اللْلُلُولُ اللْلُلُولُ اللْلُلُولُ

ترجیکہ فقہ کے مسائل کا ایک مصدر ون معانی برموقون ہے اوران میں سبے زیادہ کٹرالوقوع حرون میں سبے زیادہ کٹرالوقوع حرون مور خوب اور وائی ہمارے نزدیک مطلق جمع کے لئے ہے مقارنت اور ترجیب تعرف کئے بغیر اوراسی برعام اہل لعنت اورائمہ کے نشادی ہیں ۔ اور مردکے قول آن جمحتها فہی طابق و مطابق و طابق و طابق و طابق و طابق و طابق میں ترتیب ثابت ہوگ حتی کہ اس مے مردن ایک طلاق واقع ہوگی ابو صفیف کے قول کے مطابق میں کا اختلات ہے اس مزدرت سے کہ طلاق ٹا نیر شرط کے ساتھ متعلق ہوگی اوئی کے واسط سے مذکر واؤکے تفلیق سے اورمولی کے قول اعتقت مزم و مبرج " میں حالا نکھ ان دونوں کا نکاح فضولی نے کسی مردے ساتھ کر دیا تھا تودوس کا ذکاح باطل ہے اس میں مورک کا م آخر کلام بر کو فون نہیں ہوتا ہے اور سبلی باندی کا آزاد ہوجانا نکاح موقوت کی معلیت کو باطل کر دیت ہے ہیں دومرئ کا

نکاح اس کے عتق کے لکم سے بہتے باطل ہوگیاہے۔

تشریعے مصنف مای فراتے میں کرحروف معانی کی بحث نو سے متعلق ہے ذکر نعظے، گرچو بح عبف احکام شرع است میں مصنف معان کے ساتھ متعلق میں اس لئے فائدہ کی تکیل کے لئے اس بحث کو کتاب کے آخر میں ذکر کر دیا گیا۔ اگر میصا حب منار ویزہ نے اس بحث کو حقیقت و مجاز کی بحث کے بعد ذکر کیا ہے۔

مرون کی دوسیں ہیں (۱) مروف معان (۱) مروف مبان ۔ مروف مبان وہ ہیں جو افسال کے معانی کواما ،

تک ہنچاتے ہیں اور اسم دف کے مقابریں آتے ہیں۔ اور حروف مبانی وہ ہیں جن سے کلر مرکب ہوتا ہے لیکن وہ خود کلمہ

مہیں ہوتے ، مجر مروف معانی میں سے بعض مروف عالم کہلاتے ہیں جسے حروف جر اور بعض غیر عالم کہلاتے ہیں جسے

مروف عطف ۔ پچر مروف عطف کا وقوع جو تکر کیٹر ہے اسلئے حروف عطف کو ہینے ذکر کیا گیا ۔ ہم فیال رہے کہ اس باب

میں مروف کا اطلاق تعلیب ہے ورمز اس باب ہیں کلمات شرط اور کلما ہے ظروف ہی مذکور ہیں ، اور بر دونوں اہم کے

قبیل سے ہی مذکر وضف رے جس سے ۔

معنف صای کے بی کر علفت بیں او او اصل ہے اسلے کرعطف نام ہے دوجیزوں کے درمیان مثارکت ابت کرنے کا ادرمحض شارکت ثابت کرنے کے لئے وائی آتا ہے بہ علف میں واؤ اصل ہوگا اور جب علف بی واو اصل ہے توسیع بیلے واؤی کا ذکر کیا گیا۔ جانچہ کہا گیا کہ ہارے نزدیک واؤ مطلق جمع کے لئے آتا ہے اس کے معنی اصل ہے توسیع بیلے واؤی کا ذکر کیا گیا۔ جانچہ کہا گیا کہ ہار سے نزدیک واؤمطن جمعے کے لئے آتا ہے اس کے معنی اندر مح کردی ہے اور معلون کو کم کے اندر مح کردی ہے نہ تو دو نوں کا ایک زانہ میں مح ہونا فروری ہوتا اور نہ الب دکا ما تبل سے مؤفر ہونا مزوری ہوتا ۔ مام ابل احت اور اہل شرع کا یہ ہم مدر ہم میں طاحظ فرائی .

وانما یتبت الرتب الاسے ایک موال کا جواب ذکر کیا گیاہے ہوال ہے کہ اگر کمی تخص نے کسی اجنبہ عورت سے کہا" ان جمتہا فہی طابق وطابق وطابق " اگر میں نے اس سے نکاح کیا تو اس برطلاق ہے اور طلاق ہے اور طلاق ہے اور طلاق ہے در بیس اگر شرط یا فی کمی تعین اس نے اس عودت سے نکاح کرلیا تو معزت امام ابو حنیفرہ کے نزدیک مصنے ایک طلاق العجم کی اور معاجب سے نکاح کرلیا تو معزت امام ابو حنیفرہ کے نزدیک مصنے ان کے نزدیک جنوں ملاق اسلا واقع ہوگا کہ ان کے نزدیک ایک طلاق السلا واقع ہوگا کہ ان کے نزدیک جنوں ملاق سے بائز ہوگا واقع ہوگا کہ ایک طلاق واقع ہوگا اب بر مودت ہو نکر ان مرخول بہا ہے اور غیر مدخول بہا عورت ایک طلاق سے بائز ہوجا تی ہے اسکے برعورت بیا موات ہوئی اور میس کی طلاق کا ممل زری اور جب برعورت بہی طلاق کے بود دومری طلاق کا محل زری اور ورس کے اس کے معنی میں کہ واؤ تر تیب کے لئے ہے مالا بحد آپ کے اس کے معنی میں کر داؤ تر تیب محوظ نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک اس عورت بر تینوں طلاق کا واقع ہونا اس بات کی علامت ہے کہ تر تیب معموظ نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک اس عورت بر تینوں طلاق کا واقع ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اس مورت بر تینوں طلاقوں کا واقع ہونا اس بات کی علامت ہے کہ تر تیب معموظ نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک اس عورت بر تینوں طلاقوں کا واقع ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کے معنی میں تر تیب معموظ نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک اس میں کی سے کہ اس کے معنی میں تر تیب معموظ نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک اس عورت بر تینوں طلاقوں کا واقع ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورت بر تینوں طلاقوں کا واقع مونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورٹ بر تینوں طلاقوں کا واقع مونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورٹ بر تینوں طلاقوں کا واقع مونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورٹ بر تینوں طلاقوں کا واقع مونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورٹ بر تینوں طلاقوں کا واقع مونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورٹ بر تینوں طلاقوں کا واقع مونا اس بات کی علامت ہے کہ اس کورٹ بر تینوں کی مورٹ بر تینوں کی مورٹ بر تینوں کی کورٹ کی مورٹ کی کورٹ کی کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کی کورٹ کی کورٹ کی کی کورٹ کی

ان کے نزدیک واور مقار نت کے لیے ہے مالائح کیے کہا ہے کاحات کے زدیکے اوملان جم کے لیے ہے اس کے معنی میں مقارنت ملحوظ نہیں ہوتی ہے۔مصنعت مسامی نے جواب دیتے ہوئے فرایا ہے کہ اہم صاحبے نز دیک مبلی ایک طلاق کا واقع مونا العدماجين كے نزديك تينول كا ايكساتھ واقع مونا داد كے معقنى كى وج سے نہيں ہے بلكم كلام كے موجب كى وج سے بعنی خکورہ سئلمیں الم ماحی نزدیک جوترتیب بالگی وہ واؤکے موجب کی ومبرے نہیں با ف گی بارکام ك موجب كى وحرص يا ن كئ اورا ام صاحب ك نزديك اس كلام كاموجب افتراق ب تعنى طلاقون ك درميك ترتيب والم سے بیدا نہیں ہوئ بلکه طلاقوں کو یعے بعد دی سے ایسے طور بر ذکر کرنے سے بیدا ہو ن کہ طلاق اول تو با واسطر ضرط بیعلق ب اور طلاق ٹان ، طلاق اول کے واسطر سے معلق ہے اور طلاق ٹا لمٹ طلاق اول اور ٹانی کے واسطر سے معلق ہے. م سال ان تین طلاقوں کے درمیان ترتیب واؤسے بیدانہیں مون بلکر کلام کے موجیسے آ ن کے لہذا جب شرط باز کا کے كى توبر تينوں طسال قيس اسى ترتيب نازل مونكى اس طورير كراولاً طلاق ادل واقع موكى ميمر ناير ميونا لمشد مكين حبب ا ولیٰ واقع ہوئ تو ٹائیہ اور ٹالٹر کے لیے محل باقی نہ رہا گیونکہ بیرعورت غیرمدخول بہاہے اورغیر مدخول بہا عورت ا کی طلاق سے بائنہ موجا ق ہے اوراس پر عدت واجب نہیں موتی ہے۔ انحاصل ۱ مام صاحبے مزوریک ایک طلاق کا طقع ہونا اور بعد کی دوکا واقع سرمخنا اسلے نہیں واقر تیب کیسے ہے بگراس لیے ہے کہ اسس کلام کا موجب افزاق ہے۔ اور اجین كے نزديك اس كلام كاموعب اجاع بينى معطوف عليراور معطوف كاشرط كے اندرجمع مونا كيس ثانير اور ثالثر تعليق بالشرط میں اولیٰ سے سے وی ہوں گ اور ایب موجائے گا گویامر دنے تحرار شرط کے ساتھ یوں کہا ہے ہ^{م ا} ن بحقبانبی مل اق آ ان بحتب انبي طالق ان بحنب فهي طبالق «لبس مب شرط موجود موگ نوتينوں طلاقيں ايک مساتھ واقع موجائيں گي اور غیر مدخول بسیا عورت بر ایک سی تھتین طلاقیں واقع بوسکتی ہیں ہیں ما صبین کے نزدیک اس کلام کی وجرسے تین الملاقيس واقع سوما يُس كَى مُرتين طلاقول كاوانع بونا اسلط نبيس بوكا كرواؤمقارنت كے سائے ب بكراس لاغ بوگا کہ اس کلام کا موجب ا جمّاع ہے۔ یہ وا صنح رہے کراہام میاحب ا ورمسیاحبین کا اختلاف اس صورت ہیں ہے حبسب شرط مقدم مو ورد اگر شرط مؤفر مو ا ور يو ل كها ماسي مان ؛ و طان ؛ و طان ان يحتها " تواس صورت ين بالا تف أن تمين طلا تبس وا تع مول گ.

سونی قول المولی ، سے ایک دوسے اعراض کا جواب ہے۔ اعراض سے کہ اگر کسی فضولی نے ایک آ دی کی دو۔
باندیوں کا نکاح بغیراس کی اجازت کے ایک آوی کے سامتر کر دیا تو یہ نکاح مولی کی اجازت پرموقون ہوگا یا ان کے
آزاد ہونے پر موقون ہوگا جا نچہ اگرمولی نے ان دونوں کوایک سامتہ آزاد کر دیا تواس صورت میں چ بحرنکام استہ
علی الحرۃ لازم نہیں آ گا اسلے وونوں کا نکاح ناف نیم جائے گاکسی کا نکاح باطل مرموکا اور اگر دونوں کو الگ لگ
آزاد کیا تو دوسری کا لکاح باطل ہو جائے گاکیو بحد اولی ٹانے سے بسلے آزاد ہوئی ہے بس بہلی کے آزاد موتے ہی نکاح
امة علی الحرۃ لازم آسے گا حالا بحدید ناجا فرے اور اگر دونوں کوعطف بالواؤے فرایو آزاد کیا اور ایوں کہا: احتقت
زدہ و ندہ سر تواس صورت بی بھی احضا کے نزدیک دوسری کا لکاح باطل ہو جاتا ہے بسیس اس صورت میں دوسری

عِن لَانِ سَادَا ذَوْجَهُ الْفُضُولُ أَنْحَتُيْنِ فِى عَتْدَتُنِ نَعَالَ اَجَوْتُ هَاذِهِ وَحَنْ الْحَيْثُ بَعَلَا جَيِنُهُ الْفُضُولُ أَنْحَتَى الْكَلَامِ وُضِعَ لِجَوَازِ التِّكَامِ وَإِذَا إِنَّصْلَ بِهِ اخِرُهُ مُلِبَ عَنْهُ الْجُوَا لُ نَصَامَ اخِرُهُ فِي حَرِّ اَدَّ لِهِ بِمَنْزِلَدَةِ الشَّوْطِ وَالْاَسْتِثْنَاءِ

برخلاف اس صورت کے جبکسی تخص کا فضولی نے دوعقدوں میں دوہنہوں کے ساتھ لکاح کیا ہو کھر اس میں موہائے گا کیو کی صدر کلام مجا زِ اس شخص نے احرب نجم و خبرہ میں مہا موجوا نواس سے جاز مسلوب ہو گیا ہوں کا اول کلام اول کلام کے سے مومنوع ہے اور حب اس کے ساتھ اخر کلام مقل ہوا تواس سے جاز مسلوب ہو گیا ہوں کا حق میں معرط اور استشاد کے مرتب ہی ہو گیا۔

یم عبارت بھی ایک موال کا جواب ہے گرام سوال کی دوتقریم کی جاسکتی ہیں بہلی تغریر تو یہ ہے کہ مسلم جسلم جسلم دوباندیوں کا لکاح اگر تضولی نے کیا اور موئی نے ماعتقدی بنرہ و بنرہ " کہا تو مس طرف پہلے ا مثارہ کیا ہے اور دوسری کا باطل ہے ۔ اسی طرح اگر تضول نے دوعقدوں میں دوبہوں کا نکاح ایک آ دمی کے ساتھ کیا اور اس نے نکاح کی خرسلنے کے بعد اجزے بنرہ و بنہ ہی کہر کر ان کو جا گڑکیا تو باندیوں پر قباس کرتے ہوئے یہاں جس کی طرف پہلے اشارہ کیا گئے اس کا نکاح جا گڑم و ناجا سئے اور دوسری کا باطل ہونا چاہئے حال نکر احزان کے نزدیک دونوں بہنوں کا نکاح باطل ہے ۔ سوال کی دوسری تقریر یہ ہے کہ

اس صورت میں دونوں بہنوں کے نکاح کا باطل ہونا اس بات کی دلیس ہے کہ واؤ مقارنت کے ہے ہے اسلے کہ اگر خوہر کلام مفعول کےسبا تھ بینی انگ انگ دونوں کا نکاح جائز کرتا توبہی کا زکاح درست ہوجاتا اور دوسری کا باطل موجاتا بس امزت منرہ ومرہ " کے ذریعہ امبازت دینے کی صورت میں دونوں کے نکاح کا باطل بیعانا اس بات بردال ہے كرميط واؤ مقادنت كے ليئے ہے۔ ما لا تحدا حنا فسیے نزويک واؤ مقارنت کے لئے نہيں آتا ہے بہلی تعربر کے مطابی سمال کا جواب ہے ہے کہ دوبا ندیوں کے نکاح پر قیا*س کرنے ہوئے بہلی بہن کے لکاح کا ج*از لازم نہیں آتاہے کیوبحرا ن د ونوں مسکلوں میں فرق ہے فرق یہ ہے کہ بیلے مسئلہ میں مولیٰ کا تول <u>ّ اعتقت بڑ</u>ہ " آخر کالم و نم ہ^{ہ ہ} برمونون نہی ہے اسلے کہ آخر کلام، اول کلام کے لئے مغیر نہیں ہے اور حب آخر کلام ، اول کلام کے لئے مغیر نہیں ہے تواول کلام آ خر کلام م**رموفون عودگا ۔ اورجب اول کلام آخر کلام برموقوت نہیں ہے تومولیٰ کے «اعتفت ندہ مرکبے سے بہلی شالا لیا** باندی آزاد مجع ائے گی اور وندہ " یعنی دوسری باندی کے عمق کا تلغظ کرنے سے پیلے مجانک کیا ہے امہ علی الحرق لازم اتا ہے اورينا جائزے اسك دوسرى كانكاح باطل موجائے كا اور دوس رسلامي ينى اجرت ندم و مزم مي اول كلام ینی اجزت بره " آخر کام نعیی ونده " پرموقوف ہے اسلے کداس مسئلمیں آخر کام اول کام کے لئے مغیرہے اس طود *برکداگرشوم آجزت ن*ره م که کرط موش موجا تا گوبیلی کا نکاح جائز موجا تا کیونکہ ایمی تک جمع میں الاخشین لا زم نہیں آیا لیکن جب اس نے و نہہ " کہرکر دوسری کے نکاح کی اجا زت دیدی توجع بین الاخسین کی دمہسے ہے نکاح ناجا مزہو گیا۔ انمسامس آخر کلام بین "وبنہ ہے اول کلام کو جوازسے عدم جواز کی طرف برل دیا اور مس صورت میں أخر كلام اول كلام كے منعر بوتا ہے اس مورت میں اول كلام آخر كلام پر موقوف ہوتا ہے اور جب اول كلام آخر کلام برموقوت ہے تو دونوں کا دقوع ایک زانے میں ہوگا کیوبم موفوت اور موقوت علیہ دونوں کا دقوع ایک زانے م ہوتا ہے اورجب دونوں کا وقوح ایک زمانے میں ہے توجع بین الاختین کی دحبسے۔ دونوں کا ثکاح باطل ہوگا۔المکال ان ودلون سئلوں میں فرق ہے اور فرق کے موتے ہوئے قیاس کرنا جا کر نہیں ہے اسلے نکام اختین کے مسلم کولکام امتین کے مسئل برقای کرنا درست مرموگا۔

مو گاگویا شوہرنے دونوں کے نکاح کی اجازت ایک ساتھ دی ہے اور ایک ساتھ اجا زت دینے سے چو بکر جمع بین الخصین لازم آ مکہ اور بعل م اور باطل ہوگا.

اورکھی واور ایسے جلم برواض ہوتا ہے جاپی فبر کے ساتھ کا ل ہے بیس فبر کے اندر مشار کمت واجب مرح کا مرد میں میں کا قول ہو مائی ٹلا فا و نبرہ طابق ہوگا اسٹے کہ فبر ایک طلاق واقع ہوگا اسٹے کہ فبر فرکت کلام ٹانی کے متابع ہونے کی وج سے بہوئی ہے جبکہ کلام ٹانی ناقص ہو بسب جب کلام ٹانی کا ملہو تو شرکت کی دمیل ختم ہوگئی اسی وج سے بہا کہ مجر ناقعہ جلد اوئی کا اس جیز میں شرکی ہوتلے میں سے بعینہ جلر اوئی تام ہواہ حق کرم نے شوم کے قول "ان و فلر الراز نانت طابق وطابق" میں کہا کہ طلاق ٹانی بعینہ اس شرط کے ساتھ استعلال کا تفاصر نہیں کرت ہے۔ گو ہا کہ مشکل سے شرط کا اعادہ کیا ہوا وراستعلال کی جانب قائی کے قول "جار نی زیدو عروث میں اس بات کی صرورت کی وج سے رجوع کیا جاتا ہے کہ مجی واحد دیں مثار کہ غیر متھور ہے۔

واقع ہوں گی اورجس کی طرف دوسرے بنرہ سے اسٹارہ کیا گیاہے اس پرایک طلاق واقع ہوگی ،اگر میتدار ٹان مجملاً الل كى جر (طائق ملاتا) بى شريك موتا تودونى برتين بى طلاتىل داقع بوتى - اور ملر كالمركم على المربع علوت موسے كى صورت میں مبتداء اول کی جرمیں شرکت کا ثابت مر موااسلے ہے کہ دونوں بطے تام ہی ان میں سے ایک دوسرے کا ممشاح نہیں ہے اور عب اس مورت میں دونوں علے نام ہی ایک دوسرے کا مشاح نہیں ہے قو دونوں عموں کے مبتدا خرا ول میں شرکیت مونے کی نکر خراول میں دونول مت را اس وقت شرکی ہوتے ہیں جکہ حلم نا قصر مونے کی وحر سے کلام ٹان مینی معطوف خرکا متاح ہواسلے کرمعطوف حجاناتھ بونے کی وجرسے اس وقت تک مدید معنی نہیں سوكا جب تك وه مبت داء اول ك خرس خرك مهوجائ مشِلاً كسى ني فهه طان ونه و كمها تومعطوت مني وهد ده خریبی طالق میں شریکی موکامتی کہ دونوں پرطان واقع ہوجائے گی لیکن اگرمعطوے جا کا طہو تو شرکت کی دمل بینی استاج مريائے مائے كى وم سےمعطوت مستداءاول كى خرس شركك ربوكا جانچر مره طابق خلافا ومزہ طالق ميں جد تانب بعنی معطوت تام اور کا ل ہے اور تام مونے کی وجسے مغید معنی ہے بدامعطوت مبتدار اول کی خرس فرک نه موگا اور دومری میوی برتین طلاتیں واقع نه مول کی بلکرایک اقع موگی اورسبنی برتین واقع موں کی فرجے آندر خركت موبحه امتياغ ك دم سے نابت موتى ہے اسلے ہم كہتے ہيں كر حمر أ فقد حمر اولى كے ساتھ بعينداس جيزي شرك موكاحس سے جلم اولى نام مواہ جنا بخراكركسى نے ابى بوى سے ان وظلت الدارفانت طاق وطائ كما توطلات نا فى بعينداس فرط برمساق موقى جس سفرط برطلاق اول معسلق سے اور طلاق نان اس شرط سے ساتھاستقلال كا تقاصر نبيس كرك كى يين ينبي كها ما كيكاكم طلاق الم مستقلًا اس نفرط بمعنق ب اور كويا اس في شرط كا اعاده كيا ہے اور إن دخلت الدارفانت طابق وطابق ان دخلت الدائفانت طابق ان دخلت الدار ان دخلت الدارفانت طابق کے مرنب یں ہے کیونکہ جب بسین خرط کے اندر اشتراک کانی ہے تو اس تعند مرک کو فی مزورت نہیں ہے اور اس کاثمرہ اس صورت میں ظاہر موگا مب سی تنص نے اپن بیوی سے کہا م کلا صلفت بطلا فک فانت طابق مدین جب مجمی میری طلان کے ساتھ ملھ کرول مین نیری طلاق کو شرط برمعان کروں تو تجہ کوطلات ہے میر اس نے اپنی بیوی سے کہا اس آت دخلتِ الدارفانت طابق وطابق توبراكي مين موكى اوراس مين كى ومست مورت براكي طلاق واقع موكى ادراگریہ ان دخلتِ الدار فانت طابق وان دخلتِ الدارفانظاتی کے مرتبیں ہوتا تو بے دومین ہوتیں اورعور بردد طلاقين واقع بوتي البير ماءن زير وعرق مي استغلال كي طرف رج ع كيا ماسع كالين عمروس ببيل مارن نعل مقدر مانا جائے گا کیو نکہ ہے بات نا ممکن ہے کرایک ہی جیست میں زید عمو دونوں خریک مول محر چوى معطون اورمعطو عليم كے لئے بعينہ اكب خرط كانى بوسكى ب اسلے معلون اورمعلون عليه دونول اكب خرط میں خرکی ہومائی گے اورمعطوت کے سے مستقلاً شرط مقدرانے کی مزودت مزہوگی۔

وَحَدُهُ الْمُسْتَعَانِ الْوَاوُ الْمُسُالِ مِمْعُنَى الْجُهُعِ ٱيْفَاكِ كَالْمُسَالِ مُجَامِعُ وَالْكُتَا لِ

حَالَ اللهُ تَعَسَاكِ حَتَىٰ إِذَاجَاءُوُهَا وَفَيْعَتُ ٱلْبِوَا بِهُا اَى وَٱلْبِوَابِهُامَ مَتُوْحَتُ * وَتَ الزُّافِ فَوْلِ الرَّجُلِ لِعَبْدِهِ } إِنْ ٱلْفًا وَٱنْتُ حُرٌّ وَيلْعَرَ بِي إِنْوِلْ وَ أَنْ أَمِنْ إِنَّ الْوَاوَرِلْمُمَالِ حَتَىٰ لَا يَعْنِينَ الْعُبُدُ إِلَّا بِالْآوَاءِ وَلَا يَاسَ الخنزبع ساكزينول.

ا اورکھی واو کو جمع کے معنیٰ کی وحبے مال کے لئے بھی مستعار لیاما تاہے اسلے کرمال ذوالحال كے ساتھ جمع سوتا ہے . بارى تعالى نے فرا يا ہے بہاں تك كر حب بہنے مائي اس پر اور كھوك ما میں اس کے وروازے بعنی اس کے دروارے کھلے موئے ہوں اور فعہادے کہا مرد کے قول اپنے غلام سے اً ذِي إِنْ العِنْ واسْتِ مُوعً مِن اور مربیسے " اِنزِل واست آمن " مِن كه وا دُمال كے لئے ہے منى كه غلام اَلاد نرموگا مگرا دارسے اور حربی ا مون مرموگا جب تک وہ زاُ ترے.

مصنف حسامی کہتے ہیں کروا وکمبی عنی جع کی وجسے مال کیلئے کبی آتا ہے بین واو کاما ل ك مع مونام بازموكا اورملت مشتركه جديت كمعنى موسط يعنى مال مي ذوالحال كرساته جع ہوتا ہے اور واؤ معی مطلق مع کے لئے ہے ابذا اس مناسبت اور علاقے ی ومب واؤ مال کے لئے موگا. مضلاً باری تعالیٰ نے فرمایا ہے ، حتی افرا ماؤما و فرنت اُنوا بُہُا بہتا ، بعنی جب مومن لوگ جنت میں آ بئ*س گ* تق جنت کے دروا نے کھ بول گے۔ اس آیت میں واؤ مال کے کے ہے عطف کے لئنیں ہے اور فنا دنے کہاکہ اگر کسی نے اپنے غلام سے اوّ الیّ العن وائے " کہا یا کسی مسلان نے حربی سے کہا اِنزل وائت آ من تو ان دونوں اقرال میں واؤ مال کے لئے ہوگا اور حال ہو بحر شرط اور مال کے لئے قیدموتا ہے اسلے عتق ایک ہزار اداكرفير موقوت موكا اورا مان نزول اوراترف يرموتون موكا

برليا ايك اعتراض ب وه يركر بهلى مثال مي وانت حرمال ب اور دوسرى مثال مي وانت آمن حال ب اورآب فرایا ب کرمال شرط موتا ب میدا وانت و اقرالی الغنا کے لئے شرط موگا وانت اس انزل کے لیا شرط موگا اور مربان سلم ہے کر جزار شرط پر موقوت موق ہے المنذا ادار اُلف ، عنی برموقوت ہوگا اور نزدل ، اس برموقوت موكا اور موقوف عليه موقوف سے مقدم موتاب ابذاعت ١ اداء ألف سيسيك ثابت موكا اورامن مزول سيسيك ثابت موگا. مال کومعا لم اس کے برعکس ہے بعنی عتق ادائے العن سے بعد میں ثابت ہو تلہے اورامن نزول سے پسلے ابت موتاہے ۔ اس کے چسندحواب میں .

بہلا جواب یہ ہے کہ یہ باپ قلب سے ہے اور " اقران العنّاوانت مر " اور " انزل وانت آمن " کی تعدیری مبارت كن خرا وانت موذِ المالف م وكن أمنًا وانت نازل م به اى قليك بعد عن اداد العدير ادرامن نزدل پر مو قون ہوگا۔ ووسرا جاب یہ ہے کہ اس عبارت میں قلب تو نہیں ہے البتہ وانت حرّ ، اور وانت آمن مال مقاردہ ب بین متکلم کامقصودنی الی ال آزادی واقع کرنائیس ہے بلکہ اوائیگی کے وقت آزادی واقع کرنا ہے بیتے فاوخسلو با فالدین میں مقدرہ ہے اور فلودنی الی الی نہیں ہے بلکہ دخول کے وقت ہے بیس اس صورت میں آؤالی الیا وائٹ مین مول کے "اقرار اس مال میں مقدرا ان الحریبة فی مال الادار " تو بھے ایک بزار اس مال میں اور انزل وائت آمن کی تقدیری عبارت ہوگی " انزل مال کونک مقدرا ان الحریبة میں کو فائت ہے کہ این نزول کے وقت ماصل ہوگا ۔ کونک مقدر ان الامان فی مال النزول " تو اُٹر اس مال میں کہ تو بانت ہے کہ این نزول کے وقت ماصل ہوگا ۔

تيسار جواب يرب كريب جلرمالير جواب امرك قائم مقام به گويا يون كهاكه ادّا في العث فيمرماً "معاليك بزار اداكر مجرآ زاد موجا . آنزل ففر آمتًا ، خيج انر مجرامون موجا .

و أمت الفناع فيا تما بلوصل والتعنيب ولعلن المسكن في الإمترانيه و أمت الفناغ في في الإمترانيه ان وخلب ها الفناع في التوطن في والتعنيب ولعل الفناع والتعنيف في التوطن في التوطن في التوطن والمن في التوطن والمناع على الفناء على الفول الفناء على الفول الفناء على الفول الفناء على الفول الفناء المعنون القول المعنون الفيل المناه المناه الفناء المناه الفناء المناه ا

اوربرجال فارتوده وص اورتعقی ہے ہے ہے ای دجرے ہم نے الی خص کے بارے میں کہاجی ہے ای دجرے ہم نے الی خص کے بارے میں کہاجی ہے ای دحرے ہم نے الی خوا میں کہاجی ہے کہ عورت رو رہے در اور میں بہلے دار کے بعد داخل ہو بغیر تراخی کے اور فار کمبی علتوں پر داخل ہوتا ہے جبکہ علت دائی ہوتو دوام تراخی کے معنی میں ہوجائے گا۔ کہاجا تاہے " اجشے فقد اتاک الغوث" اور اسی وجرے ہم نے الی خف کے باسے میں کہاجی نے خلام ہے کہا ہو آئی فی نی میں اور اسی وجرے کہا کہ کہاجا تاہے " اجسے میں کہاجی نے ملام ہے کہا ہو اور ان کی ہے کہا تو اور کی کہا ہے کہا ہوگیا۔

مروب عطف می سے دومراحرف فاری خاروس مع انتعقیب کے سے آتا ہے بینی فاراسلے مسلے اسلے اسلے اسلے اسلے اسلے اسلے آتا ہے کرصطوف معطوف علیہ کے ساتھ متعل ہوا درائے کسی مہلت اور تاخیرے معطوف علیہ کے بعد

101 00001

واقع مو مِنانچه اگرم دینے این بوی سے کہا " ان و خلیفی الدار نسبذہ الدار فانت طابق " تو اس صورت میں طلاق وا قع موسے کی خرط بہ ہے کروہ عورت اولا سلے تھرس مے بغر تراخی کے دوسرے تھر میں داخل مولیس اگروہ دونوں تھروں میں داخل مرمويا ان من مصرف ايك تحرمي داخل موياولاً دوسرك كلرمي تجربيلي كلرمي داخل مويا اولاً بيل كلرمي اوريم دوسرت محرمي تراخى اور تا فيرس داخل مو توان مارول صورتول مي فرط موجود من مون كى وجرس اس عورت برطال وانع مرح كار مصنعت صامی کمنے ہیں کرامس تویہ ی ہے کہ فاءاحکام پر داخل م کیونکہ حکم علت پر مرتب ہوتاہے بہذا تعقیر بے معنی تعق بوجائيں كے اور ملت جو كو اپنے معلول سے مؤخر نہيں موق بلكر مقدم موتى ہے اسك تعقيب كے معنى متعق دمون كى وحبصے علىت پرفادداخل دموناما ہے عمرخلاب اصل فاد علت بروا جل موجا تاہے بسٹرطکہ اس ملت کا وجود دائمی موکونکر جب طنت کا وجود دائی ہوگا تووہ میں طرب مکم سے پہلے موجود موگ اسی طرح مکم سے بدیعی موجود ہوگی اورجب اس مورت میں علت حکم کے بسر بھی موجود ہے توقعی کے معنی متعق مونے کی ومرسے اس برفاد کا داخل کرنا بھی ورمیت ہوگا مثلاً قيد خاري برائ بوائ آدمى سے كہا" البرنقداناك النوت " سارك مواسلة كرتبرے باس فراد بہنج كئ بياں غوث ابشارکی ملت ہے اور یہ علت ابشار کے بعد ہی باقی رہتی ہے لہذا تعقیب کے معنی متمقق ہونے کی وج سے اس برفار کا واخل کرنا ورست ہے ۔ اس پر یا عراض ہوسکتا ہے کہ ابٹ ارک علت غوث نہیں ہے بلکرانی ان غوث ہے اور ات بن عوث اک آن میزے اس میں دوام نہیں ہے اب اس بر فار کا داخل کرنادرست زہو نا جائے۔اس کا حواب یہ ہے کوا تیان عوث اگرم ا ن ہے مگر اس کی ذات آئی ہیں ہے بلکر زان ہے اور بعد میں باتی رہے والی اورجباس کی ذات باتی رہنے والیب توتعقیہ عنی مامیل ہونے کی وجسے فاد کا دا ظر کرا صیح ہے - اور فا رح دیم ملت وائم پرواض مو"ب اسلے ممنے کہا کہ اگر کسی نے اپنے خلام سے کہا" آج الی العث فانت مرع " تو مجھ ا کی منزار ادا کراسیلے کہ توآزا دہے توام صورت میں علام ای وقت آزا دمومائے گا کو پی عنق اگرمے ا دارا لف کی علت ہے اور علت معسلول برمقدم موق ہے لیکن عتق علت دائمہ ہے جوا دائے الف مے بعد ہی باقی رہی ہے بسب حب عتن الیج طت دائم ہے جوادائے الف ع بعدمى باقى رہى ج تو يرمزاخى عن الحكم ك من بر كوكى . لبنى عتن كا دائے الف كے بعدم ونامتحقق موگیاا ورمب تعقیب بین عتی کا ادار است کے بہدم ونامتحق موگیا نوعنی برفار کا داخل کرناصیح موگیا۔

وَ أَمْكَا لَثُكُرٌ فَلِلْعُطْنِ عَلَى سَبِيلِ التَّرَاجِي ثُكُمَّ اِنَّ عِنْدَ أَنِي حَنِيْفَة رِج النَّرَاجِي عَلَى عَلِيهِ الْقَلِيمِ حَالَتُهُ مُمُنَانَفُ حُكُهُا قَوْلًا بِكَمَا لِ التَّرَاجِي وَعِنْدُ صَاحِبَهُ النَّلِي وَعِنْدُ النَّرَاجِي وَعِنْدُ صَاحِبَهُ النَّلِي وَعَنْدُ النَّرَاجِي وَعِنْدُ صَاحِبَهُ النَّلِي فَى الْوَمِجُودِ وُوْنَ النَّكُمُ مِينَا مُنَهُ فَى الرَّعَلَى النَّرَاجِي وَعَنْ النَّرُ النَّهُ وَلَى النَّهُ وَلَى النَّرَاتِ النَّهُ الْوَلِي وَالْمَالِينَ النَّرَاجِي وَالْمَالِينَ عَلَى اللَّوْلِي وَاللَّهُ النَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْمُعُلِيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

اورببرهال ثم تووه تراخی کے طریقہ پرعطف کے لئے آتا ہے بھر ابومنیفر کے نزدیک تراخی قطعیت کے طرتی پرموگی کو یا کہ کمال تراخی کے قائل ہونے کی دح سے وہ کلام حکما مستالف ہے اورصاحین سے ے تراخی وجود یں ہے نہ کہ تکلمیں اس اختلات کا بیان اس شخص کے بارے نی جس نے اپی بیوی سے قبل الدخول لہا مدانتِ طانقِ ثمِ طانق ثم طانق ان دخلتِ الدار " توابو صغفرہ نے کہا کہ اول واقع ہومائے گی اور اس کے بعید کی تنو ہوجائیں گی محویا اس نے اول پرسکوت کیا اور صاحبین نے کہا کرسب ایک ساتھ معلق ہوں گی اور علی الترتیب اتري كى اوركه في كو وادك معنى كے لي مستعاري مبابات والشرتعانى نے فرمايات مم كان من الذي أمنوا عطف میں سے مسراحرف فم ہے جو عطف کے لئے آتاہے گر ترافی اورمہلت کے ساتھ میسنی ون اورمعطوف عليدك درميك الم فنل من متدرب مهلت اورتراخي مو گرجنس ان كرساته متعلق ہے بعن معطوف معطوف علیہ سے کچہ دیر کے بعد موجود موگا جنا نچہ موادنی زیدخم عمود می کا مطلب یہ ہے کہ عمری آمدنید ک اُ دے کچہ دیر کے بعد ہون ہے بھے ام الوصیر درہ اور ما جین رہ کا اس بارے میں احتلات ہے کہ تم کے در بورکس درم كرائ وقب جنا بخر فرايب كرصرت الم الومنفره ك نزديك قطيت كطريق بر ترافى ابت بوكى بن لا ل ورجه کی تراخی موگ اور کاک ورجه کی تراخی مد ہے کہ حکم اور تکلم دونوں میں اس کا افرظا ہر موسینی معطوف معلوف علیہ ے تکلم میں بھی قدرے تاخیرے موا ورمکم میں معبی قدرے تا خبرے مو اور برایسا موگا گویا حکم کے معطوف علیہ کا تکلم کرھے کے بعد سکوت کیا میراز مرفومعطوت کا تکلم کیا اور معطوت علیہ کاحکم پہلے موجود موا بھراس کے کچھ دیربور معلوب وجود میں آیا۔ صاحب کتاب کے اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے فرایا ہے کہ کلمرٹم مطلق تراخی کے بیے موضوع ہے اورمطلق جب بولاجا ما ہے تو اس سے اس کا فرد کا مل مراد ہو تاہے بہذا بہاں میں ٹراخی کا فرد کا مل مراد ہوگا مین مکم اورتکلم دونوں میں تراخی کا اٹرنا سم ہوگا۔ اس کومصنعت رہ نے کہا ہے کہ وہ کلام عبس پر کلمیر ٹم واض ہے من حیسنا لحکم ستانف ہے مین ایسا ہے گوباسکوٹ کے بعد اس کا تکلم کیا ہے اور یہ بات اس لئے کہی گئی ہے ناکہ کمال تراخی کا قائل مونا بايا مائ اورصاحبين ردك نزديك وجود حكم من توتراخي موكي مكن تكلم من تراخى مرموك بكر تكلم من ول موما ينى معلون كامكم معطون عليه كحمكم تدرع تاخيرك الفروجود موكاليكن تكلم بي معلون معطون عليه كوا تقموموا موگا ایسانیس موگا گویا معطوف کا تعلم سکوت کے بعب کیا ہے کیونکے بظام معلوف کا لفظ معطوف علیہ کے لفظ کے ساتھ ملا موابوتا ب اورجب معون منط معطوف عليرك لفظ بنظام ملابواب تواسكوتكم مي منفصل كيت قرار دياما سكماب باو مود کیر الفضال کے ساتھ عطعت درست نہیں ہوتا ہے مینی اگر کسی نے معطوت علیہ کا تلفظ کرنے کے بعد مسکوت کمیا اور محرقمورى دير ونف كرك معطوف كالمفظ كيا تويع طعن بي موتا الغرض جب يربات ب قراب موكم كالد فغط ثم ك ذرىيرمر ف ملم من تراخي بوكي اورتكم من تراخي مربوكي.

اس اُخلاف کا ثمرہ اس مسلمی طاہر ہوگاکہ اگر کسی نے اپنی غیر دنول بہا ہوی سے است طابق ثم طابق ثم طابق ان دخلت اللار کہا توحفرت امام الومنی غدو کے نزدیک طلاق اول تونی انحال واقع موما سے گی اور دومری الد مسیری

تغوموجائے گی کیونکر امام مامیے کے نزویک کلمٹم تراخی فی انتظم بریمی دلالت کرتاہے بہذا ان کے نزویک پر کلام ایسا موکا کو بامتکلم نے اول یعنی ات طابق کہر کرسکوٹ کیا اور مجر العنی کلام کا تلفظ کیا بس جب انت طابق کے بدر کوٹ موكيا تواس انت طابق كأشرط بين ان وخلت الدارے كوئى تعلق مد ہوا اور حب اس كا خرط كے ساتھ كوئى تعلق نہيں ہے توامی کے ذریعے فوری طلاق وا قع ہومائے گئ گرعورت چو بحرغر میول بہسا ہے اسلئے وہ اَسس ایک طلاق سے باکنہ بوجائے گی اوداست برعدت واجب مزموگی اور مب اس برعدت واجب نہیں موئی توب و ومری اور تمبری طلاق کامل تعبی مر ہوگی اور مب بر ممل طلاق مزری تودوسری اور تعبیری طلاق لغو ہوجائے گی ۔اورصا مبین نے فرمایا ہے کہ مرحم ك ذريبه حويكم تمكم مي تراخي بنس موتى بلكوس موتاب اسك مذكورة مينول طلاق شرط نعني ان وخلت الدار زميل موجى اورو وو د شرط مے وقت علی الترتیب واقع ہوگی سپس حب علی الترتیب واقع موے کی وج سے بہلی طلاق واقع موگ تور مورت غیرمدخول بب موسن کی ومستداس ایک طلاق سے بائنہ موماسے گی اور منر مدخول بہار جو بحد عدت اجب نہیں ہوت اسلے میعورت بائنرموے کے بعد باتی طلاقوں کامسل خررے گی اور مب برباتی طلاقوں کامل خرہی تو دوسری اور تبیسری طلاق منوس و جائے گی - بیکم اس صورت میں ہے مب جزاء مقدم اور شرط مؤخر سرو اور عورت غیر مدخول بها بودرنداكراك طلاف بوكا تواحكم بدل جائيس كرجس كي تفصيل توت الاخيارج مرايي ١١١٠ ٢١٨ يريكي جاسكي ب معنف صامى كيترم ككمني كلمرقم واؤكمعن مي مستعاريا حاتا بعني واؤكم معنى مي مجازاً استعال بوا ے حاصل یہ سے کہ اگر کھر خم کی حقیقت برعمل کرتامتغدر موتواس وقت اسکو واؤ محمعنی میں استعال کیا جائے گا مشالاً باری تورانی نے فرایا ہے: « مُن لا افتحم العقبة و ما ادراک العقبة کک رقب ته او اطعام فی یوم ذی مسغب يشيئ فأمقربة اوسكيت ذامتربة ثم كان من الذي آمنوا ألله مورة وهمكا دين ك كفال بر اور توكم اجائ كيا ہے وہ کھان ، جھوانا گردن کا باکھلانا مبرک کے دن میں بتیم کو حوقرابت دالاہے بامت نے کو جوفاک میں رل ل رہاج پیرموسٹے ایمان وائدں میں ہے۔ اس آیت میں ا*گرٹم کواس کی حقیقت تعییٰ تراخی برممول کیاگی*ا تووجود میں ایمان بعید میں موکا اور فک رقبہ اور اطعام بیلے ہوں گے اوراس کا مطلب یہ دکا کرنگ رقبہ اورالعام ایمان سے بیلے محت ہیں حالاتکر بینطلط ہے کیوئی ایان تام طاعات ک اصل اور تمام عبادات کی جراہے اور اصل مصدم موتا ہے ابدا ایک ان كوظ عات برمقهم مونا جائية ببرمال جب اس آيت بي كلرفم ك حقيقت برعل كرنا متعد زيب قوالكومجازا واو ك معني مين استعال كرايا اور وا وتحيمعن مين بين كي صورت مين كوئ خرابي لازم مزآيمكي .

وَ أَمَثَابَكُ مَهُوْصَوْعٌ كَهُ شَهُاتِ مَا بَعُلَى لا وَالْحَعُونِ عَمَّا مَبُكَه بُقَالُ جَاءَنِ زَمِيلٌ مَهُ وَالْحَعُونِ عَمَّا مَبُكَه بُقَالُ جَاءَنِ زَمِيلٌ مَهُ وَعَلَى الْمُعُولِ عَمَا فَهُ فَاللَّهُ مُعُولِ مِنْ فَرَيْنُ وَمِيلٌ مَن مَعْدَ اللَّهُ مَا لَكُ مَا فَعُ الشَّلْكُ وَحَدْتِ اللَّهُ اللَّهُ وَاحِده مَّ لا مَلْ وَعَدْتِ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاحِده مَّ لا مَن اللَّهُ الل

﴾ بكال الأوَّلِ وَإِمَّامَةِ الشَّانِ مَعَامَهُ كَاتَ مِن قَفْيَرَهِ إِنْ الْكَالُ النَّالِيُ كِلْ بِكَالُ الْكَالِ الْأَوْلِ وَلَيْنَ فِي وَمُعِهِ ذَا لِلْكَ وَلِيَ مُلِينًا فِي السَّرُطِ الْكَالُ الْأَوْلِ وَلَيْنَ فِي وَمُعِهِ ذَا لِلْكَ وَلِينَ مِلْ اللَّهُ وَلَيْنَ فِي اللَّهُ وَلَيْنَ فَي وَلَيْنَ فَي اللَّهُ وَلَيْنَ فَي اللَّهُ وَلَيْنَ فَي اللَّهُ وَلَيْنَ الْمُلْفِ وَلَيْنَ الْمُلْفِ وَلَيْنَ اللَّهُ الْمُلْفِ اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ الْمُلْفِ وَلَيْنَ اللَّهُ الْمُلْفِ وَلَيْنَ اللَّهُ الْمُلُونِ وَلَيْنَ اللَّهُ الْمُلْفِي وَلَيْنَ اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ الْمُلْفِي اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ وَلَيْنَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي الللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي الللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّ ومِن اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

اور ہر مال بل تو دہ ا بنے ابعد کو ثابت کرنے کے لئے اور ابنے اقبل سے اعراض کرنے کے لئے اور ابنے اقبل سے اعراض کرنے کے لئے حود خول سے قبل آپن بوی سے کہا جا تا ہے " جا و نی زید بل عمر ہ " اور ائم ٹلٹ نے اس شخص کے بارے میں فرایا ہے جو دخول سے قبل اپنی بوی سے کہ م ان و فلت اللار فائت طابق واحدةً لا بل شنتین " کہ عورت جب گھر میں واضل موگ تو تین طابقیں واقع ہوں گی۔ برطان واؤک فرید ہو عطف کے ابو مینیفہ رہ کے نزدیک اس مے کہ کہ جب لفظ بل اول کو باطل کرنے کا کم مقام کرنے کے لئے ہے تو لفظ بل کا نقامنہ ٹانی کو بلاواسط شرط کے ساتھ مال کو با واسط شرط کے ساتھ مال کو برا واسط متعل ہوجا ہے لیس ہے اور اس کی وسعت میں نہیں ہے کام وو میں میں شانی کوشر ط کے ساتھ بلا واسط متعل ہوجا ہے لیس ہو کا اور جو اس کی وسعت میں سے ذبات ہوجائے گا۔

لا نہ اماکان ابنے مصنف وہ نے کھر بی کے ذریع عطف کی صورت میں تینوں طلاقوں کے واقع ہونے کی دسیل بیان کرتے ہوئے فرایا ہے کہ کلم بی چونکہ اول یعنی معطوف علیہ کو باطل کرنے کے لئے آتا ہے اور ثانی یعنی معطوف کو بال کرنے کے لئے آتا ہے اور ثانی یعنی معطوف کو بالل کرنے کے لئے آتا ہے اسلے کلم بی باکا تقامنہ یہ موگا کو ٹانی یعنی معطوف ملیہ باطل ہوگیا اور معطوف اس کے قائم مقام ہوگیا تو معطوف یعنی معطوف علیہ باطل ہوگیا اور معطوف اس کے قائم مقام ہوگیا تو معطوف یعنی معطوف علیہ علی سبیل الازم شرط بر لیکن اول یعنی معطوف علیہ کو باطل کرنا اس کی وسعت میں نہیں ہے اسلے کہ اول یعنی معطوف علیہ علی سبیل الازم شرط بر معلق کرنا اس کی وسعت میں نہیں ہے تاکہ ثانی بلاواسط شرط کے ساتھ معلی معلق ہوئی اور جہ کلام دومین کے مرتب میں ہوگا یون گو باحث کم میں معطوف کے مرتب میں ہوگا یعن گو باحث کم میں موجائے اور اس واقع ہو جائیں گی، جیسا کہ ناب کر چکے ہیں۔
''ان وظلتِ الدار فائن واحدہ '' اور آن وخلت الدار فائن طابق مستبن کہا کہ ب یہ بورت اکیبار گھر مواض موگی تو تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی، جیسا کہ ناب کر چکے ہیں۔

وَأَمَّالَكُونَ نَلِلْاسْتِهُ مَاكِ بَعُنَ التَّفِي تَقُولُ مَاجَاءَ فِي نَرُدُهُ الْكِنَ عَمُولَ مَاجَاءَ فِي ذَرُ الْكُلُامِ فَإِذَا الْكُلُامِ فَإِذَا الْكُلُامِ فَإِذَا الْكُلَامِ كَالْمُكُونَ الْحَرَ تَعَلَّى الْكُلَامِ كَالْمُكُونِ الْحَرَ تَعَلَّى الْكُلُامِ كَالْمُكُونِ الْحَرَى مَا حَلَى اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللْمُلْكِمُ اللَّهُ اللْمُلْكِمُ اللْمُلْكُمُ اللَّهُ الْمُلْكُمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُلْكُمُ اللَّهُ اللْمُلْكُمُ اللَّه

ترجم اوربېرحال مكن تووه نفى كے بعدات دراك كے لئے ب كبتاب تو " اجاد نى زيد مكن عرًا " مراكت

کے ذریعے اتباق کلام کے دقت عطف درست ہوگا ہیں جب کلام مسق ہوگا جیسے وہ خصص کے لئے غلام کا اقرار کا گیا۔

مو (کیے) یہ میرا ہرگر نہیں ہے لیکن دوسے فلال کا ہے تو نفی اثبات کے ساتھ متعلق ہوگی حتی کہ ٹائی اس کا ستق ہوگا ورز تو وہ کلام مستا نف ہوگا جیسے وہ عورت جس کا ایک ہو میں اکا ح کردیا گیا ہو کہے میں اسس کی اجازت ہنیں دی لیکن ایک ہوجائے می ایسے کہ یہ ایک خول کی نفی ادر بعینہ اس کا اثبات ہے ایک سوج ہاس میں اس کی اجازت دی ہول تو عقد نسخ ہوجائے می اسلے کہ یہ ایک خول کی نفی ادر بعینہ اس کا اثبات ہے اہدا کلام مربوط نہیں ہوا۔

لیس جب ا*س عورت کو نکاح کی خبر پین*ی تواس ہے کہا" لا اجیزہ " زمیں نکاح کو جائز نہیں کرتی ہوں ₎ لکن اجیزہ *بمائت* وخسین سکین ڈیڑھ سو درہم کے عوض جا کز کرتی ہوں ۔ تو عورت کے اس قول سے بر مقد نسیخ سومائے گا کیو بحروث نے حب معل کی تفنی کی ہے اس کا اثبات کیا ہے تعنی نکاح ہی کی تغنی کی ہے اور نکاح ہی کا اثبات کیا ہے اورجب ایسا ہے توشرط ٹانی فوت مونے کی وجرسے کلام تشق اور معلون نہ موگا بکر مکن کا ابعب رستانف اور مستقل ہوگا اور حب لکن کا ما بعب رستنقل کلام ہے توبیعورت کی طرف سے ایجاب ہوگا اور ایجاب بنیر قبول کے معتبر نہیں لبذا یہ نکاح منعقد نہیں ہوگا اور فضولی کا کیا ہوا "لا اجیزہ" کہنے سے مستخ ہوگیا ۔ اوراگر کوئی بیموال کرے کرمیں نکاح کی عورت نے نغی کی ہے وہ ایک سو درم کے ساتھ معیدہے اور مکن کے ذریعہ حس نکاح کا اثبات کیاہے وہ د^{یم}یٹھ ھرسو کے ساتھ معیدے ، مہذا حبس کی نفی کی گئی تھی بعینز اس کا اثبات بز ہوا اور حب ایسا ہے تو شرط اتساق یا نگ گئی اور حب شرط اتساق یا نی گئی توریک عطف درست ہونا چاہئے۔ اس کا جواب یہ ہے کمبر نکاح میں تابع ہوتاہے اس کا اعتبار نہیں ہوتا یہ می وحرہے کرنکائ کے وقت اگرمہزؤکرے کیاجائے یا مہری نغی کردی جائے تودونوں صورتوں میں انکاح سفقد ہوجاتا ہے اگر نکاح میں مہرکا اعتباً ہوتا توان دوبوں صور توں میں زکاح منعقد ترہوتا بہرحال حب نکاح میں مہرکا اعتبار نہیں ہے توعورت کے کلام کامطلب یر پرگا کراس نے اولاً نکاح کی نفی کی ہے اور تھریکن کے ذریعہ بعینراس کی اجازت دی ہے احدجب ایس ہے تو سنسرطِ ات ق مفقود موکئی مبذا بیب ب مکن عطف کے لئے نہوگا بلداستینان کے لئے ہوگا اور اگر عورت نے زکاح کی خبر ملنے کے بعد یرکہا الا اجیزہ مائتہ ولکن اجیزہ مائتہ توسین " تو یہ استدراک اصل نکاح میں عمو کا ملکر مقارم ہرس موگا ا ورنفی کاتعلق امنۃ کی قید کےساتھ اورا ٹیات کاتعلق مائرۃ وخسین کی قیدکےساتھ ہوگا بعنی عورت اصلی لیکاخ برتوراضی ہے دیکن مقدارمبر رہ رامنی نہیں ہے اور حب ایساہے تو شرط اتساق موجود ہونے کی وجسے لکن مطعف پرجمول ہوگا اور امتیا ىرقمول ىزېوگا .

وَ أَمَّا أَوْ نَسَنُ حُلُ بَيْنَ إِسُمَيْنِ اَوُنِعُلَيْنِ فَيَكَنَاوَلُ آحَدَ الْمَذَكُونَ يَنِ وَكَلَّمُ وَانُ وَحَلَتْ فِي الْرَبْتِ دَاءِ وَالْالْنَاءِ وَالْمَا الْمَنْ وَجُهِ وَلَّا الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ وَجُهِ وَلَّ لَا اللَّهُ الْمُنَاكُونَ وَلَهُ اللَّهُ الْمُنَاقُ اللَّهُ الْمُؤْمُولُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمُ اللَّ

مَعْكُ دُحَلَ الْآخِيْرَةَ قَبُلِ الْأُوْلَى اِنْتَهَاتِ الْكِي يُنْكِي كَتَهَ الْعُطْفُ لِالْحَتِلاتِ الْتُصَالِمَ مَنْ مِنْ ثَفِي وَاشْبَاتِ وَالْعُنَابَةُ صَالِحَتَهُ الْآتَ أَوَّلَ الْكَلَامِرِ حَظُرٌ وَتَحْرِيْحٌ وَلِذَ لِكَ وَجَبَ الْعَمَلُ بِمَجَازَةٍ

نين بمان فرج ادون خبامهاى المهيه المهيه المهية المهية المهية المهية المهية المهية المهية المهية المهابية المهاب

اس کے آزاد کرنے کی خروی ہے۔ بہرحال جب یہ کام متکی خرم ہے کی وجہ بیان کا احمال رکھتا ہے تو ہر بیان ہی ہن وجہ انشار اور من وجہ اظہار لیمی اخبار موگا ہی جس کارے مبین لیمی خوا حراد خوا اسٹائیت اور خربت دونوں کا احمال رکھتا ہے اور انشائیت اور خربت ویوں کا احمال رکھتا ہے اور انشائیت کی وجہ ہے آزاد کرے اور خربیت کی وجہ ہے اس خرجہ بنا لیمی مولے کا برکہنا کر میری مراد بہ کی وجہ ہے اس خربیت اور انشائیت دونوں کا احمال رکھے گا بہس انشا دمونے کے اعتبار ہے دفعے ہم متب کے لئے مل کا صالح ہونا خربیت اور انشائیت دونوں کا احمال رکھے گا بہس انشا دمونے کے اعتبار ہے دفعے ہم متب کے ایمی کا میری مراد بری علام تھا تو مولی کا یہ قول قبول در مولی ہونا ہے کا میری مراد بری علام تھا تو مولی کا یہ قول قبول در مولی اسلے کو کمل (مردہ غلام) ہے حتی کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اور خربیت کے اعتبار سے خرب سابق کا بیان ہوگا حتی کر مولی کوقاضی کی جا نہے ایک غلام متعین کرنے پر مجود کیا جائے گا۔

معنین حمای فراتے ہیں کہ کھراوعوم کے لئے بھی مستفاد کیا جا اس صورت میں کھراو، واؤکے معنی میں موگا نین حبطرح طور، معطوف اور معطوف علیہ کے لئے کام ثابت کرنے پر ولالت کرتا ہے اس طرح کھراوی دونول کے درمیانا اتنافرق ہے کرواؤ اجتماع اور شمول پر ولالت کرتا ہے اور کھر او معطوف اور معطوف علیہ دونوں سے ہرا کی کے دومرے سے الگ ہونے پر دلالت کرتا ہے مشلاً انٹر تعالیٰ کا ارشا دے " ولا تطبع منہم آئمااو کمنول ہم بہاں او، واؤکے معنی جی ہے مگر بعینہ واور ہمیں ہے اور مطلب یہ ہے کہ وونوں میں سے جس کی میں اطاعت کی تب ہم ہمی میں کام ویحب ہوگا بعن آئم کی اطاعت کی تب ہم ہمی میں کام ویحب ہوگا اور آگر کھور کی اطاعت کی تب ہمی منہی عنہ کام ویحب ہوگا بین آئم کی اطاعت کی تب ہم ہمی ہمی کام ویک ہوگا اور آگر کھور کی اطاعت کی تب ہمی منہی عنہ کام ویک ہم واؤل ہمی اور اس میں ہمی میں اور کی اطاعت کی تب ہمی میں ہوگا ہمی اور کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل ہمی اور کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل ہمی اور کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کھی اور کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کھی اور کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہم واؤل کی اطاعت سے منہی عنہ کام ویک ہو تا ہم ویک ہم واؤل کے معنی میں مورک ا

مصنف کہتے ہیں کہ کار وجو مجازًا واؤ کے معنی میں ہے وہ مقام نئی میں توعموم افراد ثابت کرتا ہے اور مقام ابات میں عموم اجتماع ثابت کرتا ہے۔ کلمہ اومقام نفی میں جو بحد عموم افراد کا فائدہ دیتا ہے اسلے اگر کسی نے قسم کھائی اور کہا واحذ لا اکلم منسلانًا اوفلاناً ، توان دونوں میں ہے جس ایک سے بسی بات کر بیگا حانث ہوجائے گا۔ اور مقام اباحت کی نظیر یہ ہے کہ ایک آدمی نے کہا « والمشر لا اکلم احدًا الاصند نا او میں بہاں او ، واو کے منی میں ہوگا اور عموم اجتماع ثابت کرے گا جنانچہ حالف کے لیے دونوں سے کلام کرنا مباح ا درجائز ہوگا میسا کہ واؤ کے ساتھ تکلم کرنے

کی صورتُ میں دونوں سے کلام کرنا مائزہے۔

معندن رہ فرماتے ہیں کہ کلمہ اوم بازامتی کے معنی میں ہمی اتا ہے۔ او کے اندراصل توبہ ہے کہ وہ عطف کے لئے ہوسکین اگرکسی مگر عطف ورست مزمواص طور مرکہ خطوف طیہ اور معطوف طیس سے ایک اسم ہو اور دوسرانعل ہویا ایک امنی مواوردوسرامصنارع ہو اور کلمہ او خایت کا احمال رکھتا ہو اس طور برکہ اول کام ، اس طور پرمت ،

موکہ او کا امبداس کے لئے خایت بننے کی صلاحیت رکھتا ہو تاس وقت کلمہ او حتی سے معنی مرتبا مثابًا ایک شخص نے کہا "والتر لا اومل نبرہ الوار اواد خل نبرہ الدار » اس مثال میں معطوف اور معطوف علیم نفی اول نبات میں مختلف میں کہ معطوف علیم نفی ہے اور معطوف مثبت ہے اسکے عطف متعذر ہوگا ۔ میکن اس پریہ اعتراص ہوگئا تعقد معلوف علیم معطوف علیم نوا الما المائی معلوف مثبت ہے کہ نفی اور البسات میں اختلاف کے ہوئے ہوئے معطف نخات کے نزدیک سٹا نئے اور ذائع ہے لہذا یا خلا تعدد معطوف علیم نوع ہے اور معطوف علیم نوع ہے اور معطوف میں اختلاف کے اس مثال میں معطف وقت معلوف میں معطوف میں معطف وقت معلوف میں معطوف میں معطف وقت معلوف میں معلوف میں معطوف میں معطف وقت سے اس بات کی مطاب میں معلوف میں معطوف کے دوم معترم ہوئے کہ وہ معترم ہوئے کہ اس مثال میں معلوف کے دوم معترم ہوئے کہ اس مثال میں ہوئے کہ وہ واجب ہوگا اور اس مثال میں میں معلوف کے دوم میں ہوئے کہ وہ موز کر کام اسکی خایت ہو اسلے مثال میں ہوئے کہ اس مثال میں ہوئے کہ وہ واجب ہوگا اور اس مثال میں ہیں میں ہوئے میں اس میں میں ہوئے اور اس مثال میں ہوئے کہ اور اس مثال کا ترجم ہوئے اور اس مثال کا ترجم ہوئے کہ دور ہوئے کہ اس مثال میں ہوئے کہ اور دوس ہوئے دور سرے مکان میں ہوئے ہوئے کہ دور ہونے میں مانٹ نہ موگا اور اگر ہیں ہوئے گا۔ دور ہونے مکان میں ہوئے کا دور ہونے مکان میں ہوئے گا۔ دور ہونے مان میں ہوئے مانٹ موجو ہوئے گا۔

و أَمَّاحُتُّ نَلِنَا بَهِ وَلِهِذَا مَالَ مُحْتَبُّهُ فِالزِّبَادَاتِ فِيهُنْ مَالَ عَبِهُ اَلَّهُ عَبُهُ فِالنِّرِيَادَاتِ فِيهُنْ مَالُا الْعَائِةِ عَبُهُ الْعَائِةِ الْسُهُ حُرِّ الْسُهُ الْمَالِةُ الْمَالُةُ الْمَالُةُ الْمُعْتِلُونِ اللَّهُ الْمُلَاثِ الْمُلَاثِ اللَّهُ الْمُلَاثِ اللَّهُ الْمُلَاثِ اللَّهُ اللْمُلْاللَّهُ اللْمُلْكُونِ اللْمُلْكُ اللَّهُ اللْمُلْكُونِ اللْمُلْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْكُ اللَّهُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُلْكُولُ اللْمُل

اوربہرمال می تووہ نایت کے لئے ہے ای وج سے ام محدرہ نے زیادات میں استخص کے بارے
میں کہام سے کہاکداس کا غلام آزاد ہے اگر میں تجھ کونہ اردل پہلے اٹک کر تو جی ارے تودہ مانٹ موجا ترکا
اگر دہ غایت سے بہلے رک گیا اور حتی کو لام کے کے معنی میں مجازات کے لئے مستعار لیا مباتا ہے قائل کے اسس
قول میں ان لم آ تک غذا حتی تغدین حتی کہ حب دہ اس کے باس آگیا اور اس نے اسکومنے کا کھانا نہیں کھلایا قومانٹ
مرموکا اسلے کہ احسان اتبان کیلئے ممنہی بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے ملکہ احسان آدا تیاں کا سبب ہے بس اگر

دونوں فعل ایک شخص کی طنے رہے ہوں جیسے اس کا قول ان لم آنکے متی انغڈی عندک " تو بران دونوں کے ساتھ متعلق ہوگا اسلے کراس کافعل اس کے تعل کی جزاء بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے میں اس کو عُطف بجرف الفا و برمحول کیاجائے گا کیوبح خایت تعقیب کے مجانس ہے۔

حروف عطف میں سے ساتوال حرف کلرحی ہے حتی عاطفہ ہویا ابت رائیر ہو دو نول صور تول میں غایت دانتها بیان کرنے کے لئے ہے مینی کلرمی الی کی طرح فایت کے دی موضوع ہے حتی کراس سے یہ معی ما قط نہیں موشکے ۔ حتی جوبکہ خایت کے ہے مومنوع ہے اسی ہے حضرت امام محدرہ نے اپنی کتاب زیا دات میں فرمایا ہے که اُگر کسی نے کہا عبدی حران لم احز بکے حتی تصح میراغلام آزادہے اگر میں تجہ کو نہ اروں پہلےا تک کہ تو مبلا سئے۔ بیٹال غایت کی ہے کیونکر غایت کی دوعلامتیں ہیں ایک توریکہ اول کلام متدموے کا احمال رکھتا مودوم برکہ آخر کلام انتہا پر دلائست کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اور بہراں وونوں علامتیں موجود ہیں اسسلے کہ اول کلام بعنی متی کا اقبل (مما طب كو مارنا امرمت درم اورا خركام معنى حتى كا مابعد (مناطب كاجلانا) اسك لئ انتباء بنن كى صلاحيت مبى ركعتاب اس طور بركراس كے مِلَّانے كى وجسے مارىنے والے كوترك آجائے اور وہ مارنا خم كردے لبند اگر صالعت نے مخاطب كوبالكل نہیں ارا یا مارا تو محر مخاطب معروب کے جلا سے سے سلے مالعن اربے سے رک گیا توان دونوں صور تول میں چوبحربر تعین قسم بوری نہیں ہوئی اسلے مالف حانث ہومائے گا اور اس کا غلام آزاد موجائے گا اور اگر اسکواتنا اراکروہ جلانے لگا تواس صورت میں برسی قسم کے بورامونے کی وعیے حالیت ما نث نموگا حتی کداس کا غلام آزاد ند ہوگا۔ اوراگرغا یت کی دونوں علامتیں یاکوئی ایک علامت موجود نرہو تواس صورت میں کلمرحتی مجب زُا لام کے کے معنی میں مبا زات اورسببیت کے سے موکا مشلاً ا یک آدی نے کسی کو مخاطب کرے کہا سان لم آ تک می تغدیٰ نعبدی مستر ہ اگرس تیرے پاس کی نرایا تاکہ تومجہ کومسے کا کھانا کھلائے قومیرا غلام آزادہے برمثال مجازات اور مبدیت کی ہے مینی اتبان سبب بے اور تندیراس کاسبب ہے کیوبحہ اتبان صورث اکثال کی وجرے اگرچ امتداد کی صلاحیت رکھتلہے مین تغدیر رکمانا کھلانا) اس بات کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ وہ اتران کے لئے منتی ہواور اتیان کوخم کرنوالا ہوکوئر کھانا کھلانا ایک احسان ہے اورا شیان کی زیادت کا دائ اور باحث ہے دکراسکو ختر کرنے کا بہرمال جب اصان (تعدیہ) اتیان ک ریا دتی کا باعث ہے توتند دیر ا تیسان سے روکنے والا د موگا اورجب کُندیہ اتیسان کے لئے منتہی منہیں ہے توغایت کی دوخرطوں میں سے دوسری شرط مفقود ہوگئی اور عب غایت کی ایک شرط معیدوم ہوگئی تو کلم حتی کو غایت کے معنی پر محمول کرنا در^ت نہوگا بلکر کلم حتی مجازاً لام کے کے معنی میں مجازات اور سببیت کے لئے موگا اور مطلب یہ موگا کراگر میں تیرے باس خاک تاكرتوم كوصى كاكھا ناكھلائے تومير غلام أزاد ہے مين تغدير كے سئے ميں تيرے پاس مزور آؤں كالب مالعت نے غلام کی ازادی کے لیے تغدم کے واسطے نرائے کوشرط قرار دیا ہے جانچ اگرمالیٹ من المعب کے باس ندایا توفرط کے بائے جانے كى وم سے مالعت ما نث ہوما ئے گا اوراس كا ظام آزاد ہومائے كا اور اگر صالعت مخاطب كے باس آيا ليكن مخاطب إس کو کھا نا دکھلایا تو وہ مانٹ دہوگا اوراس کا خلام آزاد نہوگا کیو بحرمالف تو مخاطب کے باس تغدیری کے لیے آیا تھالیسکن

تنديه خلطب كانعل ہے حالف كاس ميں كوئى اختيار نہيں ہے اسك يہ كہا جائے كاكر غلام آزاد موسے كى شرط مين عدم اتيان التغدى موجودنهيس سے اورجب شرط موجودنهيں ب قو صالف مان مرموكا امداس كا خلام آزاد دموكا. يمثال توال صورت میں ہے کہ حب حت کے ماقبل کا معل حالف کا جو اور مابعد کا مغل مخساطب کا ہو مکین اگر دونول فعل ایک ی کے بوں بینی حتی کے ماتبل اور ما بعد کے ودنوں منل حالف سے صا درموں جیسے ان لم آٹک حتی اتندی عندک م اگرمی ترے یاس دایا بھر میرے باس تندی سائی تومیا علام آزادہے ۔اس موست میں بر رفسم کا بوا ہونا) دونون نعسل كرا ته متعلق موكا اوراس مورت مي كلرحى نه غايت ك ك موكا اور دم بازات ا ورسبييت كر مع موكا بكرمطف بحرف الفارك ال موكا كونكر اس مثال مي اول كام ين اتيان الرجرامة وكم ملاحت ركمتاب ميكن تعنديه اول کلام لینی اتبیان کے لئے منتہی اوراٹیان کوختم کرنے والا نہیں ہے بیس فایت کی دومری شرط معید دم ہونے کی وحبے حتی نایت کے معنی پر ممول شرموگا۔ اور اس مٹ ل میں چو بحد اتیان میں مالعت کا فعل ہے اور تغدیر میں مالعث کا مغل ہے اور ما دنا انسان کااکیفنل اس کے دوسرے نعل کی جزاد بننے کی صلاحیت بنیں رکھتاہے اسیلے اس شال میں اتیان تغدیم کاسبب مہوکا اورتغدیہاس کامسیسب اوراس کی جزاءم ہوگا بہرمال اس مثال میں مجا زات اور ببیبیت رے معیٰ ہج پور نہیں ہیں اور جب بیمعنی درست نہیں ہیں تو حتی کوعطعت پرممول کیا جائے گا گرطعت بجرت الغاربرممول کیامبائے گا ذکھطت بحرث الواؤ بر- كيو يحمظايت ، تعقيب كيمث برب اس طور مركمس طرح متى كا ما بعد لين غايت اسك ما قبل يني مغياء ے وجود میں موسور ہوتا ہے۔ اس طرح فارکا العبد وجود میں فارکے اقبل سے موفر موتا ہے بس حتی کے معنی حقیقی (فایت) ا درمب ز (عطعت بحرث الغاديس) چوبحريم ف بهست موجود ب اسلے اسے مقعف بحرف الغار برقمول موگا زكر عطف بحرف الواؤير اوراس مثال ك تقديرى عبارت يرموك أن لم أنك فلم اتندى عندك فعبدى حرم مين الرمي تيري باس نداً یا مجرترے باس کھانا دکھایا تومیا غلام ا زادہے مطلب یہ ہے کہ میں تیرے باس مزود اول کا اور معرتفدی کونگا بس غلام آزاد ہونے کی شرط عدم اتبان اور اسکے بعد متصلاً مدم تغدی ہے مین حالف کا مزآ نا اوراس کے فوراً بعد منطقانا مریت مبدی خرطب چانچراگر مالف مخاطب کے باس آگیا اوراس کے بعد متعل اتذی می کرلی تواس کی قسم بوری ہومبائے گ اورخلام آزاد مزموگا اور اگرمالف مرآیا یا آیا تومگر تغدی نہیں کی یا صالف آیا اور مجر کھے دیرے بدتندی کی توان تمام صورتوں میں حالف مانث ہوما میگا اوراس کا غلام آزاد موما سے گا۔

وَمِنْ ذَلِكَ حُرُوْتُ الْجُرِّ فَالْبُهَاعُ لِلالْمُعَاتِ وَلِهَ ذَا قُلْنَا فَ يَحْوُلِهِ وَمِنْ ذَلِكَ حُرُوثُ الْجَرِّ فَالْبُهُ الْمُعَاتِ وَلِهِ لَمَا وَلَا الْمُعَاتِ وَلِهِ الْمُعَالِقِ الْمُعَالِينِ النَّهُ يَعْمُ عَلَى الْمِسْدُ بَ

ترجم

شي يان شي اوي شيال من المستعمل ٢٧٧ مي مان شي اوي شيال من المستعمل المستعمل

تشور مین دومری تم دون ممانی کی ایک تم (حروف عاطفر) کے بیان سے فراغت کے بعد اب بہاں سے مسلم دومری تم دحرون جر کا بیان خروع فرمارہ ہیں حرف جرکوح وجی سیا کہت ہا ہا کہ اور ہیں خوام کے کھینچرائم تک بہنچا دیت ہے جیسے المال لاید حروف جرس سے ایک مروف بارہے اور بار العاق کے لئے آتا ہے۔ العاق خواہ حقیقہ ہو جیسے "برواء" خواہ میں ذاہو جیسے مردت بزید کلم بارس بردافل ہوتا ہے وہ لمعن برکہ لاتا ہے اور اس کی طوف آخر لمعن ہوتی ہے یہ فیال رہے کہ العماق میں اور اس کے علادہ جس قدر معانی ہیں وہ سب مجازی ہیں مشلاً (۱) بارکا استعان تے گئے ہونا جیسے مسلم المال کے لئے ہونا جیسے مسلم اللہ کے لئے ہونا جیسے المال کے لئے ہونا جیسے العرب المال کے لئے ہونا جیسے العرب المال کے لئے ہونا جیسے ذمیب الغرب العرب المال کے لئے ہونا جیسے العرب الع

اَنعاق کے معنی کی مثال ببان کرتے ہوئے مصنف نے کہا کہ اگر کسی نے کہا در ان المجر تنی بقدم خلال نعبدی شرید الله کی اُرد کے بخروی تومیرا خلام آ ذاد ہے بہ بخرننس الامری اور پی خبر بر واقع ہوئی جمیون خبار ہوقد ہی بردا من ہے العماق کے ہے اور انعیاق کی صورت میں معنی یہ ہوں گے اگر تو نے مجھے الیی خبر دی جو فلاں کے قدوم سے ملعق ہو تومیرا علام آ زاد ہے اور خبر صنده م فلاں سے اسی وقت ملصق ہوتی ہے جبکر مسلال کا مت دوم خلات میں بھی بایا جائے اور جب ایسا ہے تو منا طب اگر قدوم فلاں کی سچی اور واقع کے مطابی خبر دے گا تو شرط موجود نہ ہوئا کے خبر دی تو الله ای ما نے بری اور اگر حجوث خبر کا ور اگر حجوث خبر کا ت دوم منظم اپنی اس فیم العماق نہیں یا یا گیا اسلے اس طرح موجود نہ ہونے کی وجرسے منظم مانٹ دہوگا اور اس کا خلام آ زاد یہ ہوگا ۔ اور اگر حجوث خبر کا تواس مورت میں بی تھم جوث اور کی خبر دی تو بھی منظم حانث ہوجا ہے گا کو بحد اس جائے گا اور اس کا خلام آ زاد یہ ہوگا ۔ اور اس کا خلام آ زاد یہ ہوگا ۔ اور اس کا خلام آ زاد یہ ہوگا ۔ اس اگر متاظم ہے تا اور اس کا خلام آ زاد یہ ہوگا ۔ اس اگر متاظم ہے تا اور اس کا خلام آ زاد یہ ہوگا ۔ اس اگر متاظم ہے تا کہ میں خبر دی تو بھی منظم حانث ہوجا ہے گا کو بحد اس جگر باد برائے انصاق موجود نہیں ہے مہذا خلام آ زاد ہو میں ہو نواہ محبوث ہو تا میں جگر ہوں کا حواہ خبر میں جو نواہ محبوث ہو تو ہو ہوگا ہے ۔

وَعِكَ لِهُ لِنَزَامٍ فِي تَوْلِهِ عَلَىَّ الْهُ وَتُسُتَعُهُلُ لِلشَّرْطِ ثَالَ اللهُ تَعَالَىٰ فَهُ لِيَعْنَفُ عَلَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ فَهُ اللهُ عَلَىٰ اَنْ كَا يُشْرِكُنَ بِاللهِ شَيْعًا وَتُسُتَعَا رُبِبَعْنَى الْبَاءِ فِي الْمُعَاوَضَاءُ اللهُ وَهُمَ اللهُ وَهُمَ اللهُ وَهُمَ اللهُ وَهُمَ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ

اور علیٰ اس کے قول علی الف " میں الزام کے سے بے اور شرط کے سے استعال کیا ہاتا ہے میں مستعار لیا جاتا ہے کیوبحرالصاق، لزوم کے منامب ہے ۔

تشریعی حروث جریں سے دوس احرف علی ہے اور علی الزام کے لئے آتا ہے معنف کی عبارت سے معلوم استریمی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ علی کے حقیقی منی استعلاد کے ہیں تعبارت کے لئے موضوع ہے حال بحد ایسانہیں ہے بلکہ علی کے حقیقی منی استعلاد کے دوسری ٹی پر ملبند ہونا بھیے زید علی اسطح دم مکمی مشلً لاملی الف درسی ۔

مسنن رہ کہتے ہیں کر مجب اڑا علی کا استعال شرط کے لئے ہوتا ہے مثلاً الشرق الی نے فرایا ہے "بایدیک علی ان لایشرکن با مشرشیکا ؟ وہ عور تیں اب سے اس شرط بربعت کریں کہ الشرکے ساتھ کی کو شر کیے دکر مینگی اور مین ور مبازی کے ورمیان مناسبت یہ ہے کہ کلم علی الزام کے لئے ہے اور مبازی الزام شرط کے لئے ہے اہذا الزام اور شرط کے میان لازم و المزدم کا علاقہ بایاگیا۔ دوم سے مبازی معنی بیان کرتے ہوئے مصنعت کے کہا ہے کہ اگر کلم علی معا وضت محضر میں داخل ہو تو وہ باء کے معنی میں ہوگا محفہ کی تبدلگا کر طلاق بلال اور عماق بالمال سے امراز کلا علی معاور نہ ہو تا ہوجیہ بیخ اجارہ و امراز کلا ہے کہ کہ معاور نہ ہو تا ہوجیہ بیخ اجارہ و معنی میں ہوگا اور موش اس سے کمبی جوار ہوتا ہوجیہ بیخ اجارہ و کا حق مناسب کم مناسب ہوگا اور مناسبت ادر ملاقہ یہ ہے کہ باء اصاق سے سے دمری شے کے لئے لازم ہوگی قو وہ اس کے ماتھ معنی موگی ہیں مناسب ہو اس کا معاور پر کوجب ایک شے دومری شے کے لئے لازم ہوگی قو وہ اس کے میا کہ معنی میں معاوم مواکہ لزدم کے ساتھ المصاق طرور محقق ہوگا اور جب ایسا ہے تو علیٰ کوم بازاً با کے معنی میں معاوم مواکہ لزدم کے ساتھ المصاق طرور محقق ہوگا اور جب ایسا ہے تو علیٰ کوم بازاً با کے معنی میں معاوم مواکہ لزدم کے ساتھ المصاق طرور محقق ہوگا اور جب ایسا ہے تو علیٰ کوم بازاً با کے معنی میں معاوم مواکہ لزدم کے ساتھ المصاق طرور محقق ہوگا اور جب ایسا ہے تو علیٰ کوم بازاً با کے معنی میں معاوم مواکم لزدم کے ساتھ المصاق طرور محقق ہوگا اور جب ایسا ہے تو علیٰ کوم بازاً با ہے معنی میں میا میا ما سکتا ہے۔

وَ مِنْ لِلْعَبْمِيْصِ وَلِهِ ذَا مَتَالَ اَبُوْحَ نِيْفَةً رَبِهِ فَكُنْ تَسَالَ اَنْجِقُ مِنْ عَبِيْدِنَ مَنْ شِنْتَ عِنْفَ هُ كَانَ لَهُ اَنْ يَعْنِقُهُ ثُمَ إِلَا وَاحِلًا بِعِسْلانِ قَوْلِيهِ مَنْ شَاءَ بِهَ مَثْ الْ وَصَعَنَهُ بِحِنْدَةً عَامَتُةً مَا الْعُصُوصَ -

ا درکلمزن بمین کے لئے ہے اس وجسے امام ابومنیفرہ نے استخف کے بارے میں کہا کوجس کے استخف کے بارے میں کہا کوجس کے استوجس کے اسکواراد کرنے کا ضبائدگا سے کہا برخلا ہوں میں سے اسکواراد کرنے کا ختا ہے گا ہے اسکوم عنہ علم کے ساتھ مقدمت کیا ہے ہے۔ بہر معمدت بخصوص کو ساتھ کو دیگا ۔ برطاف ایکے قول میں ناد کے اسلامی کا کو اسکوم عنہ علم کے ساتھ مقدمت کیا ہے ہیں ہم معمدت بخصوص کو ساتھ کو دیگا ۔ تشنیر میں سے ایک عرب بہت اکرونے اوال کا دہر ہے کا کم میں ایک اورائے کے اس اورائے کے اعتبار سے جمعن کیلئے ہے اورائے طادہ دہ قام ممانی مجازی ہیں اور جبورابل لغت نے کہاکہ بن واصل ابتدائے غایت کے لئے ہے اور بیض کا خیال ہے کہ من تہدیں کے لئے موخوت ہے اور بیض کا خیال کرتے ہوئے کارپن کو تیم خوات اور اور بیض کارپن کو اور بین کے تعریب کے اور بین کو تعریب کے اور بین کے تعریب کو توان اور بین کارپنے کو موان بین میں میں ہے کو بین کو بین کو بین کو توان کو تعریب کو توان کو تعریب کو توان کو تعریب کو بین ہوئے کو بین کو بین کو بیال سین کارپن کی کو بین کو بین

وَإِلَّ إِنْهِاءِ الْعُنَائِةِ.

ترجمه ادرالی انهارنایت کے اے ب

موون ماره میں سے ایک حرف الله اور الی انتہاء قایت کے لئے موضوع ہے . سربات ذہن نیس سے ایک حرف الله انتہاء قایت کے لئے موضوع ہے . سربات ذہن نیس دہ کہ الی انتہاء قایت مینا دیں کہ نے موضوع ہے . سربات ذہن نیس دہ کہ الی کہ ابدیکو قایت اور الی کے اقبد کو قایت اور الی کے اقبد کو قایت اور الی کے اقبد کو قایت اور الی کہ ابداس کے ماب کو کہ اور کہ اس کو گا وہ کہ ہوگا وہ کہ الی کہ ابداس کے ماب کہ الی کی دخول اور عدم دخول برکوئی دلالت مد ہو بلکہ اس کے ماب کہ دخول یا عدم دخول کمی خارمی دلالت مد ہو بلکہ اس کے ماب کہ دخول یا عدم دخول کمی خارمی دلالت مد ہو بلکہ اس کے ماب کہ دخول یا عدم دخول کمی خارمی دلالت مد ہو بلکہ اس کے ماب کہ دخول یا عدم دخول کمی خارمی دلالت مد ہو بلکہ اس کے ماب کہ دخول یا عدم دخول کمی خارمی دلالت مد ہو بلکہ اس کے ماب کہ دخول یا عدم دخول کمی خارمی دلالی کہ مت بات ہو ہو تو اس صورت میں خایت ابتدار اور خارمی انہا کہ دونوں منیا دمی داخل ہو تو اس کی دونوں منیا دمی داخل ہو تو اس کو دونوں منیا دمی داخل ہو تو اس کی دونوں منیا دمی داخل ہو تو اس کی دونوں منیا دمی داخل ہو تو اس کی دونوں منیا دمی دونوں کہ بالی کہ دونوں منیا دمی دونوں کہ بیا کہ دونوں کہ بیا کہ دونوں کہ کہ دونوں کہ کہ دونوں کی دونوں کی

کے لئے ہوگا اور غایت خودمنیار کے حکم میں داخل مہو گی جیسے "ایدیکم الی المرافق " میں مرافق ہے کمرافق بزات خودقا کم نہیں ہے اور صدر کلام غایت کوٹ ال ہونے ہے اور صدر کلام غایت کوٹ ال ہی ہے کیونکے میں اطلاق بغن کے موات ہے اور اگر صدر کلام غایت کوٹ الی ہونے میں کوئ سنسبر جو توان و دفول صور توں میں غایت کو اسلئے ذکر کیا جا آ ہے تاکر حکم کو کھینے کرغایت تک لایا جا سکے بعنی غایت کے ماقبل کا حکم خوف تو غایت کے ماقبل کا حکم خوف تو غایت کے اقبل کا حکم خوف تو غایت کے اقبل کا حکم خوف تو غایت کے اقبال کا حکم میں داخل زمو کی جیتے اتوا العیام الی اللیل "

وَ فِيْ لِلظَّنْ نِ وَلُفَرِّقُ بَيْنَ حَذْنِهِ وَإِشْبَاتِهِ نَعَوُلُهُ إِنْ صُمُتُ الدَّهُمُ وَاجْعٌ عَلَى الْأَكَدِ وَفِ الدَّهُوعِلَى السَّاعَةِ وَتُسْتَعَادُ لِلْمُقَارَئَةِ فِي مُحَوِّوْلِيهِ الْمُثَالِقُ فِي وُحُوْلِكِ الدَّانَ

ترجیمی اور فی ظرف کے لئے ہے اوراس کے حذف اوراثبات کے درمیان فرق کیاجائے گا بس اس کا قول ان ممت لدس البريرواقع ہوكا اورنى الدم رماعت برا درستعار لياحاتا ہے مقارنت كے لئے جيسے اس كے تول انت طابق فى وخولك لدار مس م مسح حروب جاره میں ایک حرف فی م علاء احناف کا اس پر توانف ای ہے کہ کلمہ فی ظرف کے لئے موصوع ے البتہ کلہ فی اگر فرف زمان کے لیے مستعل موتو اسکو حذف کرنے اور حذف مرکزے کے باب میں اختلاف ہے۔ اختلاف کا مطلب به برگز نهیں کا معبق کے نزدیکے کلمرفی کاحذی کرنا جائزہے ، ورمعبن کے نزدیک ناجائزہے ۔ نی کا حذف کرنا توبالاتفاق جاگ ہے میکن اس بارسے میں اختلات ہے کرکس میورت میں نی کا ما بعد اپنے ماقبل کے لئے معیار تو گا اور اپنے ماقبل سے غیرز انڈ ہوگا اور کس مورت میں اس کا مابعب د اس کے ماقبل کے لئے ظرف ہوگا اور ماقبل سے زائد ہوگا جنانح بصاحبین کے نزدیک ذکر فی اور حذف فی دونوں اس بلت میں برابریں کرنی کا ابعدائے اتبل کے اعظمیار ہوتاہے اوراس کا ابعدائیے ماتبل سے ماضل ہمیں ہوتاہے گویاصاحبین کے نزدیک لفظ عذر کے ذکر فی اور حذت فی دو نول صورتوں میں ایک معنی میں اور دونوں کاحکم ایک ہے مثلاً اگر کسی نے ابنی ہوی سے کہاانت طابق منڈا یا انت طالق فی منب_ر اور شوہرنے کوئی نیت نہیں کی تو دونوں صورتوں میں مند کے اول حصریں طلاق واقع موجائیگی ا در عورت غد کے تمام اجزاء میں مطلقہ موکررہے گی اور اگراس نے اکر شہار کی نیت کی تو دونوں صورتوں میں دیا نتر نیت معتبر مو گی نشام معترد ہوگ معزت الم ابومنیفرد وونوں میں فرق کرتے ہیں جنا بخر فراتے میں کہ ذکر فی کی صورت میں فی کا البداس کے ماقبل کے الفظرف موگامعيارد بوگاا درمدن في كي صورت مي في كاما بعد ما قبل كے لئے معيار موگا جنا نجر انت طابق غدا كي صورت مي اگر كوئى نيت مزكي تو اول غدمي طلاق واقع بوگ ا وداگر ا فرنهار کي نيت کي تو پرنيت و پائنة اورتغاز دونون طرح معتبر مو گی الم الومينغره سيک زب يراس كى نظرريب كرائركسى في الن صمت الد مرضدي و كل كيسا تويتسم الدبر واقع سوكي بنائ اركالف ف زند كي بع کے روزے رکھے تو علام آزاد ہوگا ورد نہیں اور اگر ان صف الد سر فعبدی مو کہا قریر ایک ساعت کے روزے پرجی واقع موگا می کراگراس نے روزے کی نیت کی اور مجر تعولی دیرنب ا فطار کرایا تو اس کا ظام آزاد موجائے گا کیونکدوم رکے ایک جز مي موم بإياكيا. معنف رو فراتے ہیں کو اگر کلمہ فی کو حقیقت برمول کرنا متعذر ہوتواس کا استعمال مجساز اُمقارنت کے مع موگامشلاکسی نے

ا پی بوی سے کہا انت طابق فی دخولک الدار۔ اس مٹ ال میں دخول چونکہ طلاق کے لئے ظرف بننے کی صلاحیت نہیں ر کھتا ہے اسلئے یہاں فی مقارزت کے نئے ہوگا اورمطلب بیہو گاتھکواس حال می طلاق ہے کہ یہ طلاق ترے دخول وار کے ساتھ مقارن ہولیں دخول دارسے پہلے چوبحہ برمقارنت نہیں بال مات ہے اسلے وخول دارسے پہلے طلاق واقع مز ہوگی۔

وَمِنُ ذَٰلِكَ حُرُونُ المسَّرُطِ وَحَرْثُ إِنْ هُوَالْأَصْلُ فِي هَانَ البُسَابِ

ادر حروث معانی میں سے حروف خرط میں اور حرف إن می اس باب میں اصل ہے .

تسشريج کے حردت معانی کی ایک قسم حروت فرط ہے اور باب شرط میں حرت ان اصل ہے کیو بحہ حرت إن خرط

مع معی محساته منتی ہے مرف مشرط کے معی میں استعال ہوتاہے اس کے علاوہ و وسرے معان میں استعال نہیں

برخلاف دومرسے کلاتِ مٹرط کردہ شرط کے علاوہ دومرے معانی میں استعال ہوتے ہیں ۔حرف اِنْ جو باب شرط میل صل ہے وہ چو بحر مون ہے اسیدے اسلی امالت کی وج سے اسکو غلبہ ویمرتمام کابت شرط کو حروف مشرط کے ساتھ موسوم كرديا كيا الرم ان ميس بعض كلمات شرط مثلاً اذا دغيرواسم جيراس مجرّ ايك اعتراص ب وه يركراب كا یر کمپناکہ کلمہ اِن معضد شرط کے معنی میں استعال ہوتاہے اور دوسکے رکسی معنی میں استعال نہیں ہوتا غلط سے بكه إنْ شرط كے علاوہ نافير عبى استِعال ہوتا ہے ۔ اس كا جواب يہ ہے كہ إنْ و وطرح كے حرف ہي ا كي حرف شرط دوم نافیر لیس جو ان حرف شرط ب وہ مرف شرط کے استعال ہوتاہے اسس کے علاوہ دومرے معنی مين استعال سبين موتام.

حردنِ إنْ اليد امرمعدوم بردا خِل مِوتاب جس كاموجود مونامتوقع موليني وه امرمعدوم ايسا بوجو وجود اورعدم کے درمیان متردد مولینی اس امر کا موجود ہونا بھی عمل ہواور موجود بنہونا بھی ممتل ہوئس جس امر کا وجود مکن نہ ہواس بر تھی حرب إن واخل شهركا اورحس امركا موج دمونا بیشنی بو اس پیمی حرف اِنْ واجل نرموگار

وَإِذَا يَصُلَمُ لِنُوَتَٰتِ وَالنَّرُطِ عَلَىٰالسَّوَاءِ عِنْدَالْكُوْنِيِّيْنَ وَهُوَّ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَتَىَّ وَعِنْنَ الْبُصْمِ بِينَ وَهُوَ تَوُلُهُ كُمَاهِى لِلْوَنْتِ وَيُجَاذِى بِهَا مِنْ عَهْرِ شَعْوُطِ الْوَنْتِ عَنْهَامِثْلُ مَتَىٰ مَانِيْهَا لِلُوَقْتِ ٧ يَسُقُطُ عَنْهَا بِعَالِ وَالْمُجَامَّاةُ بِهَا لَانِ مَـةٌ فِي ْ عَيْرِمَ وُحِيْعِ الْاسْتِعْهُ الْمِروَبِإِذَا عَيْرُ كَانِ مَدَةٍ بَلُ هِي فِي ْ حَيِّزِلْغَبَوَ إِز

تو بحبسها اوراذا كوفيين كے نزديك برابرى كے ساتھ وقت اور شرط كى ملاحيت ركھتا ہے اور يہ مي تول

الوصيغرة كام اورائل بعره كے نزرىك اوريى صاحبين كا قول بى ادا وقت كے ليے ہے اوراس كے مائة جزاء لائی جاتی ہے اس سے مقوطِ وقت کے بغیر صبیے متی ۔ اسلے کرمتیٰ وقت کے اے ہے و کمبی وقت کے معنی سے قط نہیں ہوتا ہے اوراس کے ساتھ مجازات لازم ہے موضع استفہام کے علاوہ میں اورا ذاک ذریعے مجازات لازم نہیں ہے بلكرمازات جوازك درم مياب.

کامتِ شرط میں سے ایک کلمرا ذا ہے نحاتِ کوفرے نزدیک کلمرا ذا ظرف اورشرط دونوں کے در میان مسادی طور رُمِشترک ہے . بری امام اومنیفررہ کا قول ہے اگر کلم اذا سرط تھے ہے استعل ہو تواسے تین آخرظا ہر سونگے (۱) کلام کا پہلا حصرمدب اور دومرا مصرمبب ہوگا (۱) اذا کے بعد على مفارع مجزوم موگا (۱) اسکی جزار برفار دا مل ہوگا اور اگر ظرف اور وقت کے سے مستعل ہو تو کام کا کوئی مصر دسبب ہوگا دسبب، مزاس کے بعد فعل مفارح مجزوم مولگا اور نداس کے بعد فام جوالیے داخل ہوگا اگر م ا ذاخر نیر کے بعد دو کلے شرط وحزا دے مور پر نذکور موں بشرط کے لئے استعال كي نظر ريتعرب سه

واستنن الغاكر بك بالننى + واذا تعبيك خصاصة فنمل

استعرے ووسے معرمرمیں اذا اسرط کے لیے ہے جنا نچر کلام کا پہلا مصدِ فقروفا قد) کا لاحق ہونا سبتے، اور دوسرا صدار داخت كوا) مسبب ب اوراذا كے بعد على مفارع مجزوم مبى ب . ترحم بر ب : اے مخاطب قناعت اور بازا کے ساتھ رہا کر جب تک تجھے تیرا ہر وردگار ال کے ذریعہ مالا مال کرتا رہے اور جب تجہ برنغروفا فہ کی کوئ معیست ا يرك ورداشت كر اورونت كرف استعال كي نظير يخعرب م

واذا بحون كربيسة أدعى لبسائج واذا يحساس الميس يُدى جنب

اس شعر می معنارع کے افعال کا غرم زوم ہونا اس بات کی دلیں ہے کہ میرا کا افراد الرط کے لئے نہیں ہے ملک وقت اور ظرف کے لئے ہے۔ ترممریرے: اورمب کوئی سختی میش آتی ہے توان کی مدانعت کے لئے مجمعے بلایا ما تاہے اورجب عده کعبانا تیارکرلیا مبا تا ہے تو جندب کو بلایا مبا تا ہے۔ مخاتِ بعرہ کہتے ہیں کرکلمرا ذاکے حقیقی منی مرنب وقت کے ہمیں البت کمبی متی کی طرح مجا ڈامٹرط کے ہے ہمی استعال ہوتاہے نگین اس وقت ہی ہمی وقت کے معنی سانط نہوں سے کیونکر متی ا وقت کے لئے مومنو صب اوراس سے وقت کے معنی کسی مال میں سا تطانہیں ہوتے اور مومنے استفہام کے ملاوہ میں حتیٰ کے لئے شرط مے معنی لازم ہیں اور ا ذاکا شرط کے دیا آیا لازم نہیں ہے ملکر جو از کے درجمیں ہے سب کلمرتی کے ہے' غرط کے معی لازم ہونے کے اوجود اس سے وقت کے معنی سا قطانہیں ہوتے ہیں تو کلمرا ذاحب کے سائے مشرط کے معنی لازم مى نهيس من اس مع وفت كمعنى بررج اولى ساقط دمو يك يرى ماجين روكا تول ب.

وَمَنْ وَمَا وَكُلُ وَكُلَّمَا تَدُخُلُ فِي هٰذَا الْبَابِ وَفِي كُلُ مَعْنَى النَّرُطِ ٱبْصَّامِنُ حَبْثُ اَنَّ الْإِسْمُوالتَّين ْ يَتَعَقَّبُهُا يُوْصَعُ بِفِعْلِ لَامْحُسَالَةَ لِيَيْمَ الْكَلَامُ وَهِي تُؤْجِبُ ينى بان شى الدونز إماى المهرية المعالية المعالي

الْحَحَاطَةَ عَلْ سَبِيْلِ الْاِضْرَادِ وَمَعْنَى الْاِنْزَادِ أَنْ يُعْتَبَرَكُنَّ مُسَنَّى بِإِنْفِهَ اذِهِ كَانَ مُسَنَّى بِإِنْفِهَ اذِهِ كَانَ لَيْسً مَعَدَ طَنَيْرُةً

ت برسی اور من ، ۱ ، کل ورکلما باب شرط میں داخل ہیں اور کل میں بھی شرط کے معنی ہیں اس جنیت سے کہ وہ ایم میں اس جو کل کے بعد ہے وہ لامسال خوال میں اس جو کل کے بعد ہے وہ لامسال خوال میں اس تر متصد ہے تاکہ کلام تام ہوجائے اور کلم کل علی سبیل الافراد اصاطر کو وا جب کمرتا ہے اور افراد کے معنی ہے ہیں کرم فرد کا الگ الگ کاظ کیا مباسط کو یا کہ اس کے ساتھ اس رین شد

تشریح معنف صامی کمتے ہیں کہ من ، ما ، کل ، اور کل بھی کلات شرط میں وامل ہیں ہس کار مَن ذول تول میں است کار مَن ذول تول میں است کار مَن ذول تول کے سے اور ماغیر ذوی العقول کے سے اور است کے سے آتا ہے اور

کماعوم افغیال کو ثابت کرتاہے بھیے باری تعالیٰ کے تول" کھا تفجیت مبلودیم " میں ہے گئ کے بارے میں بر کماعوم افغیال کو ثابت کرتاہے بھیے باری تعالیٰ کے تول" کھا تفجیت مبلودیم " میں ہے گئ کے بارے میں بر فرط افغال پر واض ہوتے ہیں اور ففظ کل اسم بر واض ہوتا ہے۔ اس ویج کو دورکرتے ہوئے فرا یاہے کہ کلم کل کے فرط افغال پر واض ہوتے ہیں اور ففظ کل اسم بر داخل ہوتا ہے۔ اس ویج کو دورکرتے ہوئے فرا یاہے کہ کلم کل کے افدر سے برخل داخل ہوتا ہے اس ویج کو دورکرتے ہوئے فرا یاہے کہ کلم کل کے افدر سے برخل داخل ہوتا ہے اس کے بعد خس اسم برکل داخل ہوتا ہے اس کے بعد خس آتا ہے اور وہ فعل اس اسم کی صفت ہوتا ہے کی دی حرف شرط کے سے مزوری ہے کردہ نمل برداخل ہو اور کلم کل اور کلم کل اور کلم کی اور کا میں برتا ہے تو دہ کل سبیل الافراد و افراد کا احاظ کرتا ہے اور افراد کے معنی یہ میں کہ گویا اس کے ساتھ کوئی اور شرکیے نہیں ہے۔ متی کہ جب با درہ اور شکرے کہا" کل رصی مناکم دخل بڑالحصن اولاً اس کے ساتھ کوئی اور شرکیے نہیں ہے۔ متی کہ جب با درہ اور شکرے کہا" کل رصیل مناکم دخل بڑالحصن اولاً فلہ کذا اسم میریں فوجی ایک ساتھ داخل ہوئے تو ان میں سے براکی کے لئے کا ل نمان موگا دا نشرا علم بالصواب.

رَبُّنَا تَعَبَّلُ مِثَّا اِنَّكَ ٱنْتَ الشَّهِيمُ الْعَلِيمُ وَبُّ عَلَيْنَا اِنَّكَ ٱنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِسُدِمُ اللَّهِمَّ ٱلْحُدَّى مِنْ الْعَلَيْمُ وَبُّ عَلَيْنَا اِنَّكَ ٱنْتَ التَّوْمِ اللَّهِمَّ ٱلْحُدَى مِنْ الْعَالِمِ وَالْمَدَى مِنْ اللَّهِمَ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُمَ اللَّهُ وَاصْدَحَابِهِ وَذُرِّمِنَاتِهُ الْجُهِ فَيِنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَصَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَصَلَّى اللهُ وَاصْدَحَابِهِ وَذُرِّمِ مِنْ اللهُ اللهُ وَاصْدَعُوا اللهُ وَاصْدَحَابُهُ وَاللهُ وَاصْدَعُوا اللهُ وَاصْدَحَابُ اللّهُ مِنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّ

جميل احمد غفرله ولوالدسه ۱۱ر ذيقعده سلماره